

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله على انعامه وافضاله وصلي الله على محمد والاهل البند الى الامم الخيرية
 بسم الله الرحمن الرحيم
 بيع العبد وبيع الدين وبيع المنفعة والصحة والقاسد ربحه وكسبه في اللغة ابتداء
 ويطلق ايضا على الشراء قال الفرزدق ان الشاة ابيع من ابعده والمشيئ البايعة تجارة
 من المشرة قال ويطلق النثر ايضا على البيع نحو وشروهم بحسن قيل وسمى ابيع به
 لان البيع يدبأه الى المشرة في حال العقد غالباً كما يسمى صفقة لان احد المتبايعين يصفق
 يده على صاحبه لكن يكون البيع مأخوذاً من الباع لان البيع ياتي بالبيع والبيع
 يقول منه نعت لشيء بالضم والفتح اذا اقتضاه بالباع واسم الفاعل من باع بايع بالضم
 وزك الحن واسم المفعول بيع واصطلاحه مبيع قيل حذف الواو لان الذي حذف من مبيع واو
 مفعول لزيادة تراوحي ولي الحذف وقال الاخفش المحذوف عن الفعل لانهم لم يسموا الياء
 الفواحرتها على اللفظ قبلها فبضمت اليها سها ثم حذف الياء وانقلب الواو ياء كما نقلت
 واو ميزان الكافية قال المازني كل القولين حسن وقول الاخفش في قيس والبيع في نسخة
 مال قابل للتصرف بمال قابل للتصرف مع الاجاب والقبول على الوجه المذكور في حكمه نظام

المعاش يغزو ذلك ففي تشرع البيع وسبيله الى بلوغ الغرض من غرض من غرضه
كغيره من الامارات بالعبادات التي ضرورية في المعاش لان شهوة متافرة عن شهوة
والشرب مخموم ما وجدنا بالبسطة مقفلة في كتاب في الفقه وموضوعة عند الابي
وقد رآه عرجان البحر عطف على الروا السابق واحل الله البيع وحرم الربوا لما
الله تعالى الربا بقوله الذين ياكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوم الذي تحت طينة
من كس واخبرهم انهم اقربوا الى الله وقولوا البيع مثل الربا فانه كان الربوا
فلا بد ان يكون البيع كذلك فذكر الله عليهم بقول واحل الله البيع وحرم الربوا
اللفظ لفظ القوم في اول كل بيع فيقتضي اباحة البيع لكن قد منع الشارع بقرينة
اخرى وجرم ما هو عام في الاباحة خصوص باليدك الذي يمنع وقال امامنا
فيما رواه في كتاب المعرفة للبيهقي فاصل البيع كلها مباح اذا كانت يرضى المتابعين
الجارزين المرفعة فيها انما نهى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيعه
عطف على سابقه وهو الرفع على الاستثناء لان تكون التجارة حارة حاضرة تدور بها
بهم من غير ان الامر بالكتابة والتجارة الحاضرة في المباحة بين وعين وادانتهم
تدليمهم اياها بما يدعي الا ان يتابعوا ببدل فلا بأس ان لا يكتبوا البعده عن الشئ
الباريضاوي وقال القولي الاستثناء منقطع أي اذا كانت تجارة فانها
بالحل في هذه الآية يدل على اباحة البيوع الموطر واخر جاعلة اباحة التجارة في بيع
وسقطنا الايمان لا بوي فمر الوقت وان عسكرنا
اسقط ابر عسكر لفظ الباب واداد العطف قبل قوله ما فاذا انقضت المصلحة فاستقر
في الذم من لقضاء حوائجكم وانفقوا من فضل الله ووزق هذا امر اباحة التجارة
ما لك اذا صلى الجمعة انصرف فوقف في باب المسجد واللاه استجبت دعوتك وصليت فذكر
وانتشر كما امرنا رزقني من فضلك وانت خير الرازقين رواه ابن ابي حنيفة عن بعض السلف

من باع أو اشتري بعد صلاة الجمعة بركة الله له سبعين مرة وذكر الله كثيرا وذكره في
جميع أحوالكم ولا يحصوا ذكره بالصلاة لعلمكم تطهرون حذر الدارين وإذا روي أو أجازة
أو هذه القصص إليها حين قدمت المدينة أيام سلا والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب
الناس الطل القدوم فأنصروا إليها الاثناعشر رجلا قيل تقدمه إليها والى محمد
اليه القرني وقيل أو أجازة لأنها المقصودة إذا المراد من اللغو قدوة والعشر والآية
وتزكو أيا ما في الخطبة وكان في ذلك أو أول وجوب الجمعة حين كانت الصلاة قبل
مثل العبد كادوا به أو أودى في راسيله قل ما أخذ الله من الثواب خير من اللغو
الاجازة والله خير الراغبين لمن توكل عليه فلا تمكوا ذكر الله في وقت وفي هذه الآية
مذمومة السبع من طريق عمومها الفاضل لسهولة التجارة وأنواع التكسب لفظ
رواية ابوي ذر والوقت وإن عسركم فافضت الطريق الصلاة فاستشروا الله
واستفوا من ذلك الله إلى غير سورة وفي أخرى له من الآية إلى قوله وذكر
كثيرا لعلمكم تطهرون ثم قال في آخر السورة وقولكم أخرج عطف على ابن ولانا كلوا من
بينكم بالباطل ما لم يحل الشرع لفصحة قوله يا أيها الناس ان تكونوا عتق
استثنا بقطع أي لكونه كونه تجارة عن تراخي غير مني عند أي قصد وكونه تجارة عن تراخي
المعافدين وتخصيص التجارة من الوجوه التي بها جلتنا وإعمال الغير لا أغنى
المعروف شره الكوفيين عبارة بالنص على أن كان ناقصة وأخبار الاسم أي إذا
تكون التجارة أو الجهة تجارة وبالله تعالى حدثنا أبو اليمان الحكم بن النضر قال
أخبرنا شعيب هو ابن أبي حمزة عن أنس بن مالك عن محمد بن مسلم بن شهاب قال قال أنس بن مالك
بن السائب وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه قال أنتم تقولون إن أبا هريرة
يكثر الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضهم أولئك لا يسمعون من الأثر يقولون ما بال الحديث
والأثر لا يجدونكم رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل حدث أبي هريرة وإن أبا هريرة

بفتح النون وكسر الهم كساه ملحق كانه من النمل فيمن سواد اوصياخه وقال ثعلب في خطبه
حتى اذا قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته جمعتها الى صدرى فحاشيت
من مقالته رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مدخل يسمع كلمة او كلمتين ما وفتن الله
عليه فتعلم من ويعلم من الادخل الحجة قوله فحاشيت من مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم
تلك من في تخفيض عدم النسيان بهذه المقالة لكن وقع في باب حفظ العلم من طريق سعيد
ابن المقبري عن ابي هريرة فقال ابسط رد اك فبسطته فغرى بيدي ثم قال اني قد فتنست
فحاشيت فذا انما هي بعد الضم وظاهر العموم في عدم النسيان من ثعلب في الحديث
لان النكوة في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم عليه لكن وقع في رواية يونس بن عيسى فحاشيت بعد
الذين يخافون حديثي وهو يقتضي عدم النسيان في الحديث وحدث الباري خريجه
المضايل والناس في العلم ويقال حديثا بعد اخرين بعد اسد الاوسى والجد سادس
من سعد بن سكون العين عن ابيه سعد بن حذاف ابراهيم بن عبد العزيز الرحمن بن عوف
قال عبد الرحمن بن حوف رضي الله عنهما لما قدما المدينة اخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم
بيني وبينهم ثم ند الربيع بفتح الراء وكسر اللام وحده وسكون المشاء الحجة الاندرة
المرزوق النقيب البعلبي واخي بالمداي جعلنا اخوين وكان بومرقة ومير عبد السلام المدني
لحمة اشهر كانا يتوارثون بذلك دون القرابات حتى نزلت واقلوا
بعض ما فقال السعد بن الربيع لعبد الله بن عوف في اكثر الانصار ما افاقتم
لك انصفت يا ابا وانظر في شجرة تفرع فانظر الي زوجتي وهويت زوجتي بلفظ المشي انصاف
الي باب التكلم واهم اجدني زوجتي حمة بنت حمراء بنت عمرو بن حزم فاسما ما اسعفت
احكامه والاخرى فلم تتم وهويت بفتح الهاء وكسر الواو احببت اني نزلت كعب بن الجراح
فاذا جئت انقضت عديتها ثم جئت فقال عبد الرحمن بن عوف له ولا يوي في وقت وأمر
فقال عبد الرحمن لا حاجة لي في ذلك على من سوق فيه تجارة وعنه شرح الخرج ما سوق

ذكر يونس قال استرسل سوق في قاع يقع الحاف و...
 اخره عن مصنف في تاريخ الفرج على...
 مع في انقبة بظلمات فوجدهم بطون...
 السوق سنة الرحمن باظ ان...
 المصدر محمد تابع الذهاب الى السوق...
 اي الطيب الذي استعمل عند ال...
 ثبات عليه السلام و...
 قال...
 نذره...
 باسقاط حرف الزو...
 ومن الطعام...
 لم...
 شعبة...
 و...
 ج...
 ابن...
 سنة...
 الط...
 سعد...

[illegible]

[illegible]

به قال حدثنا وايلي في رواية كبر وحدثنا ابى نضر وابن مسعود عن عبد الله بن
قال حدثنا عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي قحافة بن ابي
ولاه بن واوود بن عبد الله بن واوود بن عبد الله بن واوود بن عبد الله بن
نروا اوده - واوود بن عبد الله بن واوود بن عبد الله بن واوود بن عبد الله بن
السعيد بن عمرو بن عبد الله بن واوود بن عبد الله بن واوود بن عبد الله بن
بالقرو والافراد لابن عبد الله بن واوود بن عبد الله بن واوود بن عبد الله بن
بن هيب بن سفيان عن ابن قحافة عن ابي بكر بن عبد الله بن واوود بن عبد الله بن
بشير بن واوود بن عبد الله بن واوود بن عبد الله بن واوود بن عبد الله بن
ولفظة كاعدين خرمية في مذهب ولا سمعيل بن طرفة جلال بن واوود بن عبد الله بن
بين ذلك فذكره وفي آخره ولكل ملك حي وحجم الله في الارض ما يشاء وبه قال احدثنا
محمد بن كثير بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن
وزيد بن احمد بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن
محمد بن واوود بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يخفى حله وهو ما عامر بن عبد الله بن
بين واضح لا يخفى حرمته وهو ما عامر بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن
مفسرة بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن
على بعض الناس لا يدعي الله من الجلال امين للامان لا اله الا هو لا اله الا هو
بعث رسوله صلى الله عليه وسلم مبينا للامة جميع ما يحتاجون في منعم كذا فترى البراوي
كانوا في وقت ابن ميثون بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن
ذكره قاله في رواية ذلك قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وانما المراد من
البيان ومنع ذلك بعد البيان في بعضه وبقي الذي لا يخفى على جميع خلق الله

من لا احتياط لا يستبرأ للفرقة من الدين والاخذ " شد على فواس او ترجع الى البراءة
 وكذا انك يا زعيم لا بد من اشتباه من غير وجه وجهان والاشكال في الامور
 التي لا ينفك عنها في السبب ما به لك نظري ان اراد بجمعها حتى بعض دون بعض او اراد
 به ان يجمع سكون القياس فيجاء الى ان لا يرد عليه من تركه اشبه عليه من الانه يجمع
 ان يشبهه له و قد استند وقال لما استبان اني ارجحه او يركب ان يصح خبر كان
 ان يترك له في الجواب من اني ارجحه او يركب ان يصح خبر كان ولا يتركه في ضم او
 ويجمع به شيئا من قول فيكون الامر ههنا قطع ان يشبهه في الخبر والجمعي في قول
 في الجمع ما لا يشبه اني لم يجر منه فينبغي احتساب ما اشبهه لانه ان كان في نفس الامر
 حرا ما قد يرد من شبهة وان كان حلا لا في ثاب على تركه هذا القصد الجميل و زاد
 في هذا شيان فليس من استبرأ المدينة الاوان لكل صك جي والمعاينة التي جرمها
 كالقتل والسفيرة من الله من هو نوع حول الميم بوسيلة في قوله ان يوافق في
 فيه شبه الكلف انداعي والتفسير البهيمه بانها تمام والمبشرات بما هو في المعايير باحي
 زنا والشبهات بالذبح حول الحي وهو تشبيه المحسوس الذي لا ينفك عنه حاله ووجه
 حصول العقاب لعدم الاحتراز في ذلك كما ان البراءة اذا حررت يعمى حول حتى فهم
 بشد الي وقوعه استحق العقاب لذلك فكيف من اكثر من الشبهات وتعرضت
 وقع في الحرام فاستحق العقاب قال في فتح الباري واختلاف حكم الشبهات فيقبل التحريم
 ويورد و قد وقف وهو كالمخلاف فيما قبل الشريعة وحاصل ما ذكره العلماء المشبهات
 من اربعة اشياء احدها تماثلها في اولها ثانيا اختلاف العلماء وهي متنوعة من الاول
 ثانيا ان المراد بها قسم المكروه لانه يجهتد به جانبا الفعل والترك باعتبار ما يخرج وقد كان
 بعضهم يقول المكروه عقبة بين العبد والحرام فمن استكثر من المكروه تطرق الى الحرام - المباح
 بالجملة وبين المكروه فمن استكثر منه تطرق الى المكروه ورواه هذا الحديث ما بين مكروه

كذا

كذا

شیر

اليهود واسمه رافع الكوفي الكوفي قال حدثنا زائدة بن قيس عن ابي بصير
الكوفي عن حصين بن مضم الجهمي عن الصادق عليه السلام عن ابي الحسن
الكوفي عن سالم بن عمار عن ابي بصير رافع الكوفي قال قال الصادق
عليه السلام رضى الله عنه قال سمعنا ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعنا ابا عبد الله
عليه السلام يقول سمعنا ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعنا ابا عبد الله عليه السلام
صلاة الجهر لان المفارقة كانت في ثلث والخمسة فكن الشك في الصلاة كما هو
قد بين الشام غير كمال الغنم وسكون التهمة اي بل لوجه اوله والتمس عن
يحل طعنا ما انفقوا اليها اي في العير وفي رواية بن فضال فانقض الناس فقرحوا و
موافق لنص القرآن في الماد من الاثنيات الانصاف حتى ما بقي مع النبي صلى الله عليه
الا اثني عشر رجلا برفع اثنائه الف وجوز التمسك استثناء من الضم في بقى العامة
فانه كان كذا يجوز الرفع والصحة لا ينفى في تعاطيه ههنا فيهم وابو بكر وعمر
السهيلى بسند منقطع ان الاثني عشر من العشرة البشروا بلاد مسعود فزل في اذا
را تجارة اوله وان انقضوا اليها بقديره اذا راوا تجارة انقضوا اليها فخذ
احدما الدلالة الاخر عليه واعيد الضمير الى التجارة لانها كانت اعم اليهم وان الضمير
اعيد الى ان التجارة وان كانت ممدوحة باعتبار كونها من مكاسب الحلال
تندم في القوت على ما يحجب تقدمه عنها قاله في الفخ
من لم يبال من حيث كسب المال وبه قاله حدثنا آدم بن ابي اسحق رحدثنا
بن ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن قال حدثنا سعيد المقبري عن ابي بصير رضى الله عنه
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يا ايها الناس من كان لا يبال الى الزمان اخذته
من الخلق امر من الحلال الضمير منه عايدا الى ما وفيه ترك النحر في المكاسب قال السفي
أجر بهذا عليه السلام فخذير من فتنه المال وهو من بعض دليله لا جاده
بالامور التي لم يكن في زمنه ووجه الذم من جهة السوية بن مزرع الا فاخذ

الجارح في
البريق الموحدة والثر والمصلحة المشددة ولا يوفي زرع الموت في البريان اري السواد
قال الحافظ بن حجر وعلى الاكثر وليس في الحديث ما يدل عليه خصوصه بل طريقه في
وصوبه ابن عسكار الاولي وهو اليق بمواظبة الترجمة الملاحقة ونبي التجارة في البحر
وكذا صطلح المصنف في الحديث واصل قوله البرع او يبيع البعوض ان تصحف فقال انفع
ان دخلنا ان ليس في الآية ولا الحديث في الاثر الذي في قوله في الباب ما يرجح الاحتفاظ
ولا يرجح سلك البرع بل هو حجة في الال وتبين ان البرع في قوله ان يعطى ما قرأه
القطب الحلي وليس في الباب ما يقتضي بعينه من بين النواع المتجار والجارح
في رواية ابي الوقت وغيره البرع عطفا على السابق قال الحافظ بن حجر لم يقع في رواية
الاكثر وثبت عندنا اسمعيل في قوله بالخصص عطفا على السابق او بالرفع
لاستئناف رجحانهم في التجارة ولا يبيع عن ذكره وقال ابن عباس صلوات
المكتوبة وقال السدي عن الصلاة في جماعة وفيه مقل من بيان لانهم ذكروا
عن حضور الصلاة وان يقوموا كما امر الله وان يحافظوا على مواقيتها وما ينظم
فيها والتجارة صناعة التاجر وهو الذي يبيع ويشترى للربح ويختلف البيع على
مع كونها اعم لان البيع كما في الكشاف ادخل في الاله من قبل ان التاجر اذا اجتمع
بيعه رايحه وهي جلبه الكهنة من صناعة الهة ما يليه بشر شي توقع فيه الربح
الوقت الثاني لان هذا نقض وذاك متفق وان الشراء في التجارة اطلاقا
لاسم الجنس على النوع او التجارة لاهل الحديث قال تجر فلان في كذا اذا جلبه واختلف
في المصنف في التجارة لاهل فلا يشغلون عن الذكر في قولهم تجارة ولكنها لا تستعمل
وعلى هذا ينزل ترجمة التجاري فاذا ارادوا باسطة التجارة وابتاعها لا يبيعها وان
يتولوا البرع فيمنع ان لا تقصد في تخصص نوع من البصايع دون غيره وانما يقتيد

في ان لا تشتغل التجارة على الذكرو لم يسبق في الباب حديثا يقتضي التجارة
ها بشايتها لا ينفها واراد بقوله في البر وغيره اننا لنبيد في تخصيص نوع من
البضائع دون غيره وانما التقييد في ان لا تشتغل بالتجارة على الذكرو لم يسبق
في الباب حديثا يقتضي التجارة في البر وغيرها من بين انواع المحارات قال ابن
وطال حين ان قوله تعالى ان لا يبيعوا ما باعوا ولا يبيعوا عن ذكرا لله يدخل فيه جميع انواع
التجارة من البر وغيره قال في المسألة اجمع الا تشمل شمول الابرة لكل تجارة لظرف العموم
لا يستدعي فان التجارة والبيع هما من المطلق لابن القيم فان قلت كفتحة هذا
وكل من التجارة والبيع الآية وقع نكرة في سياق النفي واجاب بان ترجيح التجاري
مقتضىه لاثبات التجارة لا ينفها وان المعنى لغير تجارة بيع لا يلهيها تم عن ذكرا لله
فاذا اكل منها نكرة في سياق الاثبات فلا تهم وقال قتادة كان يقوم الى الصحابة
يثابون ويخرفون ولكنهم اذ لم اهتم اي عرض لهم حق من حقوق الله لم يهتم
تجارة ولا بيع اي لم يشغلهم الدنيا وخرقا وملاذها ورجعوا عن ذكرا لله حتى يؤدوا
الى الله فزوج الله الذي هو خالفهم ودارتهم مقدمون طاعة ومراة ومجدة على
مرادهم ونجبتهم وقال ابن بطال ودايرة تفسير الآية قالوا احاديث وحرار في مكان
احد منهم اذ ارض المطر او غدر المشيخ لاشيخ لم يرفعهم الطريقة ولم يرفع الطريقة وروي
بها وقال في الصلاة وهذا التعليق وقال في الفقه لمرارة موضوعا عن قتادة مع روي
ابن ابي خاتم وابن جرير فيما يكون كثير في تفسيره عن ابن عمر انه كان في السوق واعلمت
السلافة فاعلقوا حواشيهم ودخلوا المسجد فقال ابن عمر منهم تركت وغرة في فتح الله
لنبي محمد الذي وبه قال وجدنا ابو عاصم البجلي الضحاك بن محمد البجلي في صحيح
عبد الملك بن عبد العزيز المكي له اخبرنا افراد عمر بن دينار في صحيح ابن ابي
بكر بن محمد بن سليمان بن اخيه لاهم شمس عبد الرحمن بن مطعم الكوفي قال في مسأله في تفسيره

بيع الذهب الذهب بالفضة والفضة بالفضة او احدى الامور بالثمن زيد ان قرر في حجة
في اقل النجيلة الله عليه وسلم قال البخاري وحدثني التوحيد القطر بن يعقوب
الرحامي بضم الراء بعد ها خا بمجر ابو العباس البغدادى الخافوا الحضا الخراج بن محمد
المنصور الزمكا الاصل سكر المصينة قال ابن جرير عبد الملك بخري بلوا فاد عمر بن زينو
وعائين مصوب بضم الميم وفتح العين انهما سمعا ابا المنال عبد الرحمن بن جهم يقولان
البراء بن عازب وزيد بن ارقم عن ابي سفيان لفظ ابن عذاب فقالا الكتابا خري عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما سكر المصينة لفظه كما عن الصنف فقال ان كان يد ابي
متفانفين في المجلس فلا بأس وان كان نساء لفتح النون والسين للمملة ممدودا
ولا يفر عن الحوي والمستملى تساكيل السين ثم شاء فقيه ساكنه منقول الى ما خلا
فلا يصح واشترط القصة التي تنفق عليه انما الاختلاف في الفاضل من الجدوى
ومباحث لكيان ان شاء الله تعالى في حالها او موضع الترجمة قولوكا انما خري عن
التي جلا الله عليه وسلم واخرج المولى الطريق الثامنة بنزول رجل لاجل زيادة عاشر
جمع عمرو بن دينار في رواية بن جرير عنهما عن ابي المنال المذكور وليس له ما
في البخاري سوى هذا التوضيح الواحد وروي المولى عن هذا الحديث في البيوع وجمع
صلى الله عليه وسلم في البيوع وكذا النسا في بابا خة الخروج في
النجار وفي التعليل اي لاجل التجارة كقولنا انك فيما افترضه وقولنا في البحر علقا
ساجدة فانتشر في الارض انبغوا من فضل الله اطلاقا لا خط عليهم واجتبه من
جعل الله بعد الخط الاباحة كما في قوله تعالى واذا حلفتم باطلا فادالا ابتغوا من فضل
هو طلب الربح وسقط لابن عسكروا في نسي انبغوا من فضل الله في احدثنا وانبغ
ابا في رجا محمد بن سلام تخفف اللام بن الفرج البكدي بضم الميم وسقط في
رواية ابن عسكروا في رجا محمد بن سلام قال اخني محمد بن زيد من الزيادة وتخلد

[illegible]

اي شغلني الصنف بالاسواق يعني عرضي له عنه بذلك الخروج الى خارجة
المرحوم الكندي الى الجارة بالشرق اي شغلني عن ملازمة رسول الله صلى الله عليه
في مدني لاوتقامت حتى حضر من مواسم مني بالم احضرو من العلم ومما يطلبه
ينفع من استفادة العلم وقد كان احتاج عرضي اسما في السوق لاحل الكسب اليه
والعطف عن الناس هذا موضع التعميد وذلك رديا من ينقطع في التجارة فلا يحضر
الاسواق ويخرج منها لكن يحتمل ان يخرج من خارج العلم المتكررات في الاسواق فلهذا
الامر من خلاف الصمد الاول في الحديث ان قول النبي انا يوم يكذله حكم الرض وهذا
اخرجه ايضا في الاعتصام وسلم في الاستدلال وابوداولة الادب

تجارة في البحر اي باحة ركوب البحر للتجارة قال الحافظ ابن حجر وفي بعض النسخ وغيره قال
مطرهوان طهمان ابو جابر الاولان البصري مما وصل من ابيه حاتم الاباس - با
بركوب البحر وايقول انه اي ركوب البحر القرآن الاباحق ولا ين عساكر وسائر كرام الله
باسقاط الضمير المصنوع في نسخة الفرع الاباحق ووقع في رواية ابي ذر عن النبي
مطرون بدل مطر قال الحافظ ابن حجر وغيره انه تصحى ثوبا مطروقا في الغلظ واخره
وهذا آية الخلق ولا يدرك فيه مواخير تقدم فيه على مواخير وهذا المصنوع في طروا
من فضله من سعة رزقه تركونها للتجارة في كل طرف في كل لاجبة انها
سبيل في مقام الابتئان لان الله تعالى جعل البحر لعباده لا يستأجره فضل من علمه
عذرها لخدمته والهم في ذلك عظيم قدرته وسحر الرياح باخلاقها طاهية وترددهم وهذا
عظيم آياته وهذا روي عن من ركوب البحر فقال في آيات ركوبه وهو قول روي عن النبي
ونه اكتب الي عن العاص يسائر في البحر فقال خلق عظيم يركبه خلق ضعيف دور
اليه عمر رضي الله عنه ان لا يركبه احد طولا حيا طاهيا كان عمر لم يزل يركبه كان عمر عليه
فاتبع فيه راي عمر رضي الله عنه وكان منع عمر رضي الله عنه شفقة على المسلمين وانما ذكر

واخذها لاهية خطبا فذكر الحديث فلما انشروا وجدوا الرجل المقرض هو البخاري
كما نقل الحافظ ابن حجر في المقدمة عن كتاب الصحابة محمد بن الربيع الخيري في بحثه يا
الله تعالى في الكفالة وهذا الحديث وصلة الاسباب على وكذا هو
رواية ابن فرعان السني حيث في حديثي لما فراد عبد الله بن صالح كاتب الليث
قال حدثني بالافراد ايضا الليث بعد الحديث واقاد في فتح البصرة من هذا
في رواية ابن الوقت ايضا واقاد صاحب الامع وفي بعض النسخ بعد ذلك علي قوله
الليث ويعرف ذلك في رواية الموي ولكن الصواب ان يكون مخرجا فان البخاري لم يخرج
لعبد الله بن صالح كتاب الحديث في جامع او لا خرا قبل ولا مسلم الا ان البخاري استثنى
به في مواضع وهذا من قوله اود ان كلما قال البخاري في الليث فانما هو عن
عبد بن صالح كاتب الليث في الاستشهاد انتهى ووجه تعلق الترجمة ظاهرة
ان شرع من قبلنا شرع لنا اذ المريد في شرعنا ما يشبه لاسيما اذ ذكره صاحب
مقراله وفي ساق الشاء على ما علم ما استبه لك ويحمل ان يكون مراد المؤلف
وكوب البحر لم ينزل متعارفا لما لوفا من قد يراون يحمل على اصل الاباحة حتى يورد
على المنع والحديث ياتي ان شاء الله تعالى في الكفالة ولا سطر اض واللفظ والشروط الا
واخرجه النسا في اللفظة هذا
ن ان الفضل اليها وقوله جل ذكره رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقال قتادة
القوم اي الصحابة تجرون ولكنهم كانوا اذ انهم حق من حقوق الله عز وجل لتهيهم بها
ولا بيع عن ذكر الله حتى يورده الي الله عز وجل كذا وقع ذلك كله معارضة رواية المستفيضة
رواية ابن في مراءه لفظه وسقط غيره قال الحافظن حجر الا لانه فانه ذكره هنا وحذفه كما
انتهى وسقط عند النسائي في رواية ابن فرعان سقوط قوله عن ذكر الله وهذا التعليق قد
ينبغي ان التجارة والبركة لم يرفق عليه موصولا ما فيه وفيه قال حديثي وما فراد لابن عبد الله

محمد بن سلام السعدي قال حدثني بالافراد من التحدث ولان عساكر اخبرنا
 من لاجله محمد بن فضال مصفر بن غفران الصبي الكوفي عن حصين مصفر عن
 ابي محمد بن فضال عن جعفر بن محمد الكوفي عن جابر بن ربيعة عنه قال قال عبد الله بن
 فضال عن ابي عبد الله عليه السلام الجمعة اي تنظرها وانقصت الناس اي تفروا عنها
 غير رجاها بصيت انني بالبادية الاستفاضة لئلا يروا لاني واذا واجهوا او طهروا
 انما هو كوني قايما في الخطبة وهذا هو الذي سبق في باب التجارة في البر وذكر هنا كذا في
 بعض المثل والسند تفسير قول الله تعالى انفقوا من طيبات ما كسبتم
 من اهلالة او حياوة وغيرهما من اهلالة التجارة ولبس الوقت كذا في التفسير
 كذا في التفسير واذ قال في فتح الباري انه في رواية النجاشي قال حدثنا
 عثمان بن ابي شيبة اخواني عن ابي عبد الله جابر بن فضال الجعفي وكثيره ابن عبد الحميد عن
 محمد بن همام بن عمار عن ابي ابي الفتح شقيق عن مسروق بن عبد الحميد عن منصور بن وهاب
 عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله
 الا الله على عيال زوجا وضافته ونحوه من طعام زوجه الذي في بيتها المتصرفه فلو ا
 لها في ذلك الميراث او بالمفهوم او كانت زواجا بذلك لكانت غير فاسدة له بان لم تجوز
 العادة كان لها اي المرأة واقامه ميراثه ان تولد وكان لها شئ الولد ويحتمل ان يادها
 ولها زوي لم يسلطها انتهى والذي في الفروع وغيره كان بخلافه والولد قال المصباح له شئ
 زيادة الولد في جواب اذا قال ان الذي ينبغي ان يجعل الميراث بمحمد فداك او عا طه عيا
 المهور فيها محافظة لبقاء القواعد وعدم الخروج عنها اي كما كان لها اجرها بما
 انقضت غير محقق لزوجها في باب من امرادهم بالصدقة اجرها كما كسب اي كسب هذا
 موضع الترجمة والتجارة الذي يحفظ الطعام المتصدق منه من ذلك من اجر لا ينقص
 وضعتا لانه بعضهم اجر بعض اي اجر بعض شيئا بالنصب فيقول ينقص وهذا الحديث مستوحش

[illegible]

هذه السيرة في نظمها اللبيب في شراها الى اجل كذا قال الحافظ من حجر قال وفيه
شراء فلا تبادر وجعل الضمير في نفسه لانه اخذ ارجع المساق عن ظاهره
وليس في شيء من هذا قال البراء في كذا كذا ما في رواية النعني معناه ان حجر قال وفيه
الحوال

كوفي واظهار العاقبة على سبل المبالغة وليس في ذلك بذكر حقيقة
نفع اسمه
صلى الله عليه وسلم ورجال عذ الخو في كلهم يصرون وساق المولف هنا على لفظ
وفي الرسل لفظ مسلم ابن ابراهيم مع ان طريقه مسلم اعلا وذلك لان اسباطه مظل
فيحتاج ان فكره عقيب من بعده وسقوي به ولان عاقبة غالبها ان يذكر الخد
الواحد في موضعين باسناد واحد

بيان فصل كسب الرجل
وهو من عطف الخاص على العام لان الكسب اعم من ان يكون بعمل اليد او غيره
به قال حدثنا ابي عبد الله بن عبد الله الاوسي قال حدثني ابي ازار ابن وهب عبد الله
عن موسى بن يزيد التميمي عن ابن شهاب محمد بن مسلم انه روي قال حدثني ولا يروي
وقت اخبرني بالافراد في ما عروضة من السير من القوام ان عاقبة رضى الله عنه

قالت لما استخلف ابو بكر الصديق رضى الله عنه قال لقد علمت في قرشي والمسلمون ان
حقوقكم كثيرة وسكون اولادكم عداوا اى جهة كسبي لكم من نجر كبير الميم عن مونة
ابن ابي شغل فيضم الميمه مينا في رايهم المسلمين عن الاحراق فيساكل الدير هو وقت
من يلزمه نفقة من هذا المال لانه لا يشتغل بالنظر في امور المسلمين كونه

احتاج ان ياكل هو واهله من بيت المال وقد روي ابن سعد باسناد مرسل ان رجلا في نظر
كلما استخلف ابو بكر اصبح عاريا الى الشوق على راسه اثواب شجر فاقبله عمر بن الخطاب
وعبيد بن الجراح رضى الله عنهما فقال كيف تصنع هذا وقد كنت امر بالمعروف
قال من اين الميم جالي قالوا نعم من ذلك فغضوا له كل يوم نظر شاة ففقدان القدر الذي
كان يتناول فرض بانفاق هذا العطاء في حق المسلمين والمسلمين

والله اعلم بحقيقة بدل الباء فيه اي يخرجها بالهاء بان يعطى المالا ليرتفع من اجل
ريحه المسلمين في نظر ابا خذله وهذا الطوع منه فانه لا يجت على الامام الاضواء في ما لا يسهل
نقد ربه بل انما فرض في بيت المالا والمراد من الاحتراق زطو في ١٠٠ وميميزه
وانذا فهمد والشيخ خازمه فقال احرق الرجل اي ساء
لترجيه من حيث ان فيه ما يدل على ان كسب الجل بيده اذ
كان حير قاي يكتسب ما في علمه لما شغل بامل المسلمين حين استنفذ ليرفع
بيده فصار يحرق المسلمين وانه يعتذر عن ترك الاحتراق لاهله فلو ان الكسب بيده
افضل للربك لتقدر وقد صوب النووي ان طيب الكسب ما كان بعمل اليد وهذا
الحدث وان كان ظاهرا هو انه مقوف لكنه بما اقتضاه من انه قبل ان يستخلف كان حير
محيا حوته اهله يصرفون عالا لانه كقول الصحابي لنا نفع علي عهد النبي صلى الله
وبه قال حدثنا محمد وهو اسمعيل المولف قال حدثنا عبد الله بن يزيد والمقبري
عن ابن الخطاب القرشي العدوي شيخ الموازي قال حدثنا سعيد هو ابن ابي ابو بصير
قال حدثني بالافل داود الاسود ومحمد بن عبد الرحمن ثم عرف بن الزبير عن
قال قلت لعائشه رضي الله عنها كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحال
الفسهم بضم العين وتشديد الميم جمع عامل وكان ولاي ذروا بن سسار وكان
يكون له سار وراح جمع ربح وهو اكثر من ارباح خلافا لما يقتضيه كلامه
وذلك لان فيها والريح واحدة الرياح وقد جمع على الراح لان اصلها النار
التي تسمى وكان الاولى شانها واسما ضمير مشترك فيها ويكون له رواح في محل
خبر كان وعبر يكون اسحضا والماضي وارادة الاستمرار فيل له سار اغتسل
عنكم نكاح الرافع الكرمية رواه اي الحديث المذكور تمام نفع الميم وتشديد الميم
ابن جبر بن دناار الشيباني البصري عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير
وفي بعض النسخ وقالها بدل رواها وقد وصله ابو نعيم في مستخرج من طريقه

[illegible]

حتى لا يبقى لاسم عليه من اواباه فاستوفى الحديث جواز البيع الى اهل الجاهلية
كانوا ياكلون اسوار البراءة اخبر الله تعالى عنهم ولكن سابعهم وكل طاعاهم ما
النافية باباحة الله تعالى وفيه معاذ من ظن ان اكثر الجاهل المرتبة فيهم الى
بعينه حرام وجواز الزهري في الحضر وان كان في الله لا اله الا الله
ثلاثة من الثامن بنو اسحق بن ابي اسحق وابراهيم والاسود
البيع والاستقراض السلم والشركة والرهن والجهاد والمعارضة وسلم البيع
ولكن الشاخر في الاحكام ونه قال حدثنا مسلم بن ابراهيم الزاهدي
القصاب قال حدثنا هشام بن السعوي قال حدثنا قتادة بن وعامة عن اشعث بن
السهم حدثني ابو الوليد العطف والافراد ونسقط الاولين في ذلك
لما ثبت في حشوب بفتح الحاء والشين المعجمة بينما اول وسألت اخاه موحدة على
كوكب قال حدثنا سباط بنع المزنة وبالموحدة وبعبدا لفظا مسلمة ابو البيع
التيمة والسبي لمسلمة البصر لمسلم لفة البخاري الا هذا الحديث سوي هذا الموضوع
حدثنا هشام بن السعوي عن قتادة بن وعامة عن اشعث بن
صلى الله عليه وسلم عن شعير واهالة بكسر الهمزة ومجفف الهمزة او ما انبى
لكل ما يوتد به من الاوهان والاسم اليما عدا الرفة سخنة شيخ السيل الى مكة
وفتح الحاء المهملة المعجمة اي متغير الزاهري من طوار الملك ورواه في نسخة بالزاي
صلى الله عليه وسلم ورواه عن محمد بن يحيى وثابت بن عيسى عن عيسى بن
من شعير ثلاثين صاعا الشعير او اربعين او وسقا واحدا كما روى لاهل الدواحة وكانوا
شعرا قال انبي ولا يبيع منه يقول عليه الصلاة والسلام ما امسى عبد الا يجد شعرا
صاع بوزن الاضاح حتى يتم بعد خصص قال البخاري والبيهقي وان عنه لشيخ
تسم اسم ان لا تلام فيه فليتركه وفيه بيان ما كان عليه السلام عليه من التقدير في الدنيا
منه كلام في النسخ في صحيحه سمعة بن عيسى عن علي بن ابي طالب في قوله لا يبيع

فقط كان القوم خداماً أنفسهم وكانوا يروون الى الجمعة فامروا بقتلتوا
مده ثلثا انراهم بن موسى بن يزيد التميمي الفراء الرازي الصفي قال اخبرنا
عن ابي ابي اسحق لابن ابي ذر والوقت وبن عساكر بن موسى
بن ابي اسحق الكلاعي الحنفي اتفقوا على نفي في الحديث
لكنه كان مخرج من حديث فاحرق داره بها فادخل الى القدس وقدم
في ما كان من جملة وقال بن معين كان يماسر قوميا لون من على لكنه كان
له سبب وقد احتج به الجماعة وكان الثوري يقول خذوا عنه عن خالد بن محمد ان
نبتة اليه وسكون العين الزمر بعد ما داره بل وبعد الالف تون الكلاعي كان
سبح في اليوم اربعين الف تسبحة عن المقدم بكبير الميم وسكون القاصد بن
الكاتب الكندي رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يوتي
والوقت وبن عساكر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما اكل احد طعاما
الا سحيا ما اكل احد من بني ادم طعاما قط خيرا الا تصقيا له المصباح فيتميل
ان يكون صفة المصباح محذورا اي اكلا خيرا من ان ياكل من عمل يده فيكون اكل
من طعام ليس من سبب يده في انه نصيب على اكل من سبب يده وهو واضح ويحتمل
ان يكون صفة طعاما يحتاج الى تاويل سيما واذ لكان الطعام في هذا التركيب مفضل
تسان عن عمله بحسب الظاهر ليس المراد فيقال في تاويل الحرف المأخوذ
وسلته بين صدر مراد به المفول ساي من مأكول من عمله وقامله وهذا لا يبعد
غير بالرفع على انه خبر متبدا، محذوف اي هو خبر وقوله منه علم يكره بالافراد وهذا لا
يدبر بالثبوت وواجبة ما فيه من ايصال النفع الى الكاسب والى غيره والسلامة من الطعام
المؤذية الى الفضول وكثير من التعميق عن ذل السؤال وان بني اسد او غيره
كان ياكل من عمله في الذوق من المحدث فيسبغ لقوته وخضر اودنا لذكر ان له نصيبا

من عافا وبه قال أحمد ثنا يحيى بن موسى الشهمي حدث قال حدثنا وكيع هو بن
 "عيسى بن يحيى" البراء وبنه ثم مهمل الكوفي قال حدثنا هشام بن عمرو عن أبيه عروة
 "وأنه روى عن أبيه" قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن نفخة
 مرة وخمر المروحة جمع جعل كفافا نفخا أي أخذ
 الجبل كذا
 بن عساكر وأبو ذرعة الحموي والسمل جيزان يابا الناس في
 أمه بخبايا السهولة فضالة معرفة والسماحة أي الجود والسخاء
 والبسيع وقوله الحافظ بن حجر السهولة والسماحة متقاربان في المعنى فعملنا أحدهما
 على الآخر من تأكيد النفي في توقيف العين بينهما متقاربان في أصل الوضع فلا يصح أن يقال
 إنما أكد للنفي وهو أن يكون المؤكد وإنما أكد لفظا واحدا من مادة واحدة
 وهو منع من طلب جوامع له عليه فليطلب منه حال كونه في لابن عساكر في نسخة
 من عفاف بن بفتح العين الكف من مالا يحمل وهذا القطر خرجه الترمذي وابن ماجة
 ولا جبان من حديث نافع عن بن عمر وعائشة رضي الله عنهما عن عائشة
 "أف لا يفتر ولدته" وبه قال أحمد ثنا علي بن عباس بن فتح العين المملة وتشديد التثنية
 ورواه عنه يمين بن جهم اللخمي حدثنا أبو عسار بن فتح العين المملة وتشديد التثنية
 المملة وبعد لالاف فون محمد بن مطر بن أبي العباس صنف اسم الفاعل من الطريق قال
 أبو محمد بن المنكدر علي بن اسم الفاعل من الالكندر عن جابر بن عبد الله بن
 عبد الله بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رحم رجلنا سماها باسكان الميم من السماحة و
 الجود إذا باع وإذا اشترى وإذا اتخى أي طابعا فحق سهولة وهذا يحتل الدعاء الجود
 ويؤيد الثاني قوله في حديثه أن يعمر زيد بن عطاء بن السائب عن ابن المنكدر في هذا الحديث
 غفر الله لرجل كان قبلهم كان سهلا إذا باع ولكن قرينه أن استقبال المستقل هو إذا جعل
 وتندبر رجلا يكون سمحا وقد استفاد العموم من تقيده بالشروط لا البراوي وغيره وكما

وفي رواية حكاهما ابن التين واذا بقي اي اعطى الذي عطيه ليهوذا عن غيره
الحديث اخرجه الترمذي في كل من ذكرنا اخرجه ابن مطيع في التجليات

فضل من انظر موسى في حال حديثنا احمد بن موسى بن موسى بن عبد الله

اليهودي في احد ثمانية فيهم الذي دفع اليها ومعه

خاتم منصور هو بن الملقن السلمي ان ربي ابن جاشن بكسر السين

ويغني عن الهملة مكسورة المكسورة فحقة مشددة وقراش كسر الحاء الهمزة تخفيف

الهمزة وبجلاء الف شين معجمة فحقة ان حذيفة بن اليمان رضي الله عنه حدث قال قال

النبي صلى الله عليه وسلم بلغني ان المشكة استقبلت روح رجل ممن كان قبلكم عند الو

فا لواء المشكة والي فرط الى اعلمت به من الاستيفاء من اي شي اذا زادت رواية

المكسورة ربي في ذكر بني اسرائيل فقال المولى في النظر قال كنت امرتاني بكسر

فتي وهو الخادم كان خرا او مملوكا ان يملأوا بضم او لمه وكسر الهمزة عمارا ويجوز

اي شاعوا في الاستيفاء عن الموسر كذا في اليونانية ليس فيها ذكر المعركة وكذا

عليه من اصول المعركة قال الحافظ بن جرير انها كذلك ساقة في رواية ابنه في النسخ

والباقي من ثباتها او الجار والجرور يتعلق بقوله ويجازيها لانه يتخالف التبعة بمن انظر موسى

في بعض ان الموسر يتعلق بقوله انظر موسى في بعض النسخ يتعلق بقوله نظر واليهما

واختلف في الموسر فقل من عنده مونة من تزرع نفقه والمخرج

يرجعان الى العرن فمن كانت حاله بالنسبة الى مثله بعيدا فهو موسر ومن كان حاله

وعكسه فقال فتجاوزوا عنه نفقوا الوار في الفروع وغيره في رواية فتجاوزوا بكسر الواو

فيكون من قول الله تعالى للملكة وفي لفظ لفظه كما في بيان الله الله

فقال الله عز وجل انا احق بمذا منكم تجاوزوا عن عبيدي وللمولف بن اسرائيل وسلم

ان رجلا كان مرموقا فلما انا الملك ليقبض روحه فقيل له عجلت في جيرانك اعلم قبل

[illegible]

فما فيه ان لا يشترط الاخر في بيان يقال ان الاصل في تقديره هو لا نظار وزياد
وهذا لا يتغير تسليم ان الاصل افضل من الاستبدال عليه بقوله
ان هذا منكم وهاهنا يكون ان يكون اذا تاح كلام فلا يكون ثم يتلوا
ان يتطرق مرة وهذا الى ان الاصل افضل من الاستبدال عليه شبه النظر
من منعه مع اسوة القلب هذا فضل ليس في الامر الذي انقطع فيه الباطن فقلت
لاح من هذه الحشية المستبحة الا نظار ومن ثم قال عليه السلام من
انظر بغير ما كان له يوم مبدية له واما احدا فليظن كيف يخرج اجرو على الهياكل
بكرتها ويقال لها واعلمت ما اتيت به فالمنظر في الخرج عوضا حديدا ولا يخفى
ان هذا لا يقع بالمرء فان اجهل الناس ان لو لم يكن ينتهي بنهايته انتم هذا
الخير ان اذ بين اي اذا ظهر البعاب فيفتح الموحدة وتشد من الخفاضة
الكسوة الدايغ والشفرة في ما في المبيع من العيب والعيوب من العيب وفيها
من عطف العام على الخاص وجواب اذا لم يزد في العلم والقدرة بكونها
يعملوا ونكر بضمهم لوضع فالشعر العيا فيفتح العين والذات المشبهة بالمتعلقين
بن خالد واسم جهة هووة بن ميمون بن عمر بن عامر بن صفوة بن العيص بن اسد بن
الهمداني قال في النسخة التي هي عليه وسلم ههنا ما اشترى محمد رسول الله صلى الله عليه
من العلاء بن مخالد قال القاضي جاز من هذا مفعول والصواب كما في الترمذي في
البر ما حده بن منده في وصوله ان المشتري العلاء بن محمد بن نسيلا بن عبد الله بن
والذي في البخاري صوابا عن صنف الباقي الروايات لان المشتري يكون بمعنى باع حقه
فما يقع على فده الوافقة وح فلا تارض مع المسلم المسلم برفع مع خبر مبتدأ فقلت
اي هو بيع سبب بالنسبة انه مصدر من خبر فده لان مع البيع والشراء متقاربان او
منسوب بسبب الخافض اي كبيع المسلم والمسلم الثاني منسوب بالمصدر وهو بيع وليس

المراد انه اذا تابع ومبايعه فهو مائة المسلمين فكل واحد من انفسهم مائة
 ولا يبرحوا الكسب حتى يسمي لادته اي لا يحيب والمراد به العيال اهل بيته
 او الكسب الكبد والله اعلم قال ابن المشيخ في لادته اي يكتسبها
 سدا لبايع كان يبيع المسلم المسلم ومحصله كما قاله في الفتح
 نفى الداء مطلقا بل في داء مخصوص وهو ما لم يطلع عليه ولا يشبهه بشيء
 وان كان الموحدة ثم مثله مفتوحة اي لا مستان قوم لهم عهدا والمراد الا خلا
 الجنسية كالباقي او هو امر خارج عن الحلال بالطيب ولا كشمه في ولا يشبهه
 بالفسن العجوة والهزة اي لا يجوز ما صله من القواك اي الطلوك وقال قتادة يرجع الى
 الجبهة والغاية معا وقبل الامانة في النجى ان يعقل الحماة من بفتح التون والجملة
 وبها لالف سين معلقة على الالف كيمي كبير الميم المشددة وقاعه ضمير يعود الى بعض
 المتقدم ومنعول لا لا في قوله اي في فتح الهمة المدعوة وكسر الراء وتشديد النجبة
 وهو مرتبط الدابة او غير يذعن في الارض ويبرز طرفه يشهد الدابة قال القاضى
 واظن انه سقط من الاصل لفظ راية يعني انه كان الاصل سمي آري دوله جو
 المصاحح انه من حذف المضاف اليه وابقا المضاف على حاله او حذف الالف واللام
 سمي لا اري اي الاصطبل كانه كان فيه سمي بفتح في رواية ابي مرشد الحمد ذي يمينه
 بفتح الهرة والراء بفتح اظلم وانصواب الاول وهو الذي في الفتح واسلا غير
 بين الصواب في ذلك ما رواه ابن شيبه عن هشيم عن غيرة عن ابراهيم قال قيل لمان
 ثاسا من النجاشتين واصحاب الدواب سمي احصاهم في طلب دابة خراسان الاقليم
 المعروف هو نافي من هو ابي سمي وسمي ثاسا من النجاشين الاول او الميم وسكون الالف
 عليه ثروا في السوق فيقول جزا من كبر السنين اليه الذي قبل يومك من خراسان
 ولا يذروا من عساكر وجاء اليوم دابة نزع من الحوي والمسمى اسمن من سجناس

آري
 يكتسبها

ثم الجرح الجسيم وسكون الميم وهو المخلوط من التمراني من انحاء منفردة منه وانما
 خلط لروية منه وفتح ^{منه} ثم يورهم ان مثل هذا لا يجوز للميم الاختلاط به بدنه
 لانه لا يخلط لا يقدح في رابع لانه متغير ظاهر فلا يعد غشاً بخلاف ^{خلط} ^{الان}
 فانه لا يظلم كذا ينبغي صاعين من جمع واحد منه فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 صاعين من التمر يباع عنه ولا يبيعون من بين يمينهم ويخلطون في التمر جميع الطعام
 ولا يجوز في الجنس الواحد منه التفاضل والنساء وبقية لمباحة ان شاء الله تعالى في
 وهذا الخبر اخرجه مسلم في الصحيح وكذا النسأ واخرجه ابن ماجة في البحار
 ما قيل في الحمام يباع اللحم والخزرا الذي يخرج الابل وبه قال حديثنا به حفص بن
 ابي حفص بن غيث النخعي الكوفي قال حدثنا الاعشى سليمان بن مزار قال
 قاله حيد شقيق هو ابن سلمة ابو ابلعن ابيه روى عنه بن عمرو الانصاري
 له جاء رجل من الانصار ولم يعرف اسمك يدا بيم التمس وسكون الكاف لما شئت
 على الاضافة ووقع في السونسه ضيق الرفع ايضا فقال الغلام له وما اب يفتح الفاء
 وتشديد الصاد المملة وبالج صفة لغلام ابي خزار وفي المطالم من وجه يفرع الا
 لغلام لحام ولم يسم الغلام اجعل لي طعاما كيف حمة الناس وفي رواية اخرى
 عن الاعشى عن مسلم اضع لي طعاما حمة نفر فاذا ارديان اذعوا النبي صلى الله عليه وسلم
 حان كونه خامسة ويجوز الرفع بتقدير هو خامس خمسة ابي احدهم يقال خامسة وخامسة
 بمعنى قال الله تعالى في اثنين وثلاث ثلاثة وفي الحديث بن سعود واربعة ومئة خا
 اي زاريد عليهم قال المطلب انما صنع طعاما حمة لعليه انه صلى الله عليه وسلم ستيبعه
 اصحابا غير النبي فاذا قد عرف في وجهه فجاؤهم رجل سوا من لم يسم ايضا فقال
 صلى الله عليه وسلم لا تشبهوا الانصار اي ان هذا الرجل قد تبعنا بفتح الفوقية وكذا الرفع
 وفي رواية ابو عوانة وخبرنا بفتحنا بالتشديد وفي رواية انه معوية لم يكن معانا

كلفه رعدة

[illegible]

باب الجوارح التي تفرقها بين الجماعة من مكانيها الذي يتبعها فيه او قال تنفر
بالشك في روادها فان مدحها البائع في الكثرة والمشتري في الوفاء وسبها ما في التفرقة
والثمن من عيب بوائك لهما في بقية ما وازد اكتماع عيب السلطة والتمس وكذا
في وصفها محقق بركة تيمم - سبها وهذا الحديث قد سبق قريبا

قوله لله تعالى وفي سنة تروجل يا ايها الذين امنوا لا تأكل الربوا اضعافا مضاعفة
منى سبحانه وتعالى عبادة المؤمنين عن تعاظم الربوا واكلم اضعافا مضاعفة
كما كانوا يقولون في العاهلة اذا اخل اجل الدين اما ان يقضى واما ان يرفأ
فضاعف لادارته في المدة وزاد في الاخر في القدر وهكذا كل عام فربما يضاعف القدر
حتى لا يشرا مضاعفا ثم استغالي عبادة بالتقوي فقال وانقوا الله فبما نهيتكم عنه
ادري العالم ففعلوا راجعين الفلاح في الاولي ولا شيء ربه قال حدثنا احمد بن
قال حدثنا ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن قال حدثنا سعيد المقبري رحمه الموحدة
عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الذين امنوا
لا يسبوا الى المؤمنين الا بالاثبات الف ما الاستفهامية الدالة على الجواب
لكنه وحده كلام العرب على فلة وسبق في باب من امر بال من حيث كذا ثم قال
لا يسبوا الى المؤمنين الا بغيره من الخلال امر من حرام وفي الباب السابق بالتعريف بها
من الجدل بالتعريف فينقط وهذا الحديث ساقط في روايته عن النبي ولغيره
الآية وقول الحافظ بن حجر واما المصداق بالترجمة الى ما اخرج الشافعي من وجه اخر عن
هذبة من فحواياي على الناس زمان ياكلون اربابا فمن لم ياكل اصابه من عبادة بعقبه الغنى
بان الآية في ترجمتها تشير بها الى حديث ابي هريرة والاية في النبي عن اكل الربوا والامر بالتقوى
وحديث ابي هريرة في خبره فساد الزمان الذي ياكل فيه الناس حكم اكل الربوا
بما في الخبر وكما في الخبر فساد الزمان الذي ياكل فيه الناس حكم اكل الربوا

[illegible]

انقلابهم شبهوا الربا بالبيع فاستحلوه وكانت شهرة ابنه ابو ابي ثوري
الاسود بالاسم ابنيهم من جاز فهد لكلا الخريجين واجاب بانه حرم
طريق المبالغة وعوانة القريب من اعتدالهم في الربا انهم جعلوه اصلاوة وانما الخويل
حتى شبهوا بالبيع ثم وانه ابرار الدنيا فوجب حرام المبالغة اذ يمكن ان يكون
كالبيع والبيع حلال في نفسه ويمكن ان يعكس فيقال البيع كالأقوال كان الله يجره
كان البيع حلالا لا بد من اسطره والفقهاء قاسوا القيس انهم في الفرض من الربا وبيع
من خان من اهل نية ان يلدن وضع درهم واحد من اشترى به مائة ساوي درهمين
مطلوع ميسر الحجة المأثورة في حياها بحجة العين فاحل الله البيع وحرم الربا انما
لتوتيم وابطال القياس المأثورة في حياها بحجة العين فاحل الله البيع وحرم الربا انما
الشعير جالدها لشيء اليه حله من المصلحة لولا ما كان اكل الربا من الحلال
وامن الى الله بحكمه منهم يوم القيمة بينهم وليس من امره الكثرة ومن عاد في حلال الربا
واذا فاولا لولا ان الناس لم يتهاجروا لانهم كفوا به ولفظ رواية ابوي ذر في رواية
يأكلون الربا لا يقولون الا كما يقول الذي ينجب الشيطان من المس الى قوله من
وبالسند قال احمد ثنا محمد بن بشارة الموحدة وتشديد المجته قال حدثنا احمد بن حنبل
بن جعفر البصري عن منصور عن ابي الفتح مسلم بن صبح عن عروة بن
عن عائشة رضي الله عنها قالت لما نزلت آخرة سورة البقرة الذين يأكلون الربا
الا كما يقول انني تحبط الشيطان من المس الى قوله لا تطعموه ورسن النبي صلى الله عليه وسلم
في المسجد فحرم التجار في الحرم اي بعد وشره وهذا الحديث قد مر في ابواب المسجد من كتاب
الصلاة و... حدثنا موسى بن اسمعيل التوزي قال حدثنا جابر بن عبد الله بن الحنفية
والزاوي قال حدثنا ابو جعفر النعماني الطاطري عن حماد بن عمار عن ابي بصير عن ابي
بن هلال الفراء عن جعفر الانصاري عن ابي عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا

الزوايا والركن الرابع من مضمون هذا القول في القول الثاني من قوله
وساكن استلزامه خروجه الى الارض في ذلك التفسير الذي هو مقتضى
من ثم نفى الحار وسكونها انه لا يفي في ذلك حال قائم وهو في وسط النهر
نصف البتلة المقدرة هو نحو ان يكون حبل من حبل على المبتداء وهو قوله
رجل بين حجارة لمخالفة ذلك سائر الروايات لان الرجل الذي بين يديه حجارة
هو على وسط النهر الى وسط الحارة في اخر الجنازة فقطع من شط النهر رجل بين يديه
حجارة لا سيما وفي بعض الاصول ورجل بين يديه حجارة بالواو ولفظ من المتدبر
والخبر في رواية علي وسط النهر غير واد حينئذ فيكون مستغرق بقايم فقوليه رجل
حبره بقايمه على الشط او هناك والمختصة سواء كانت بالواو او بدونهما
منه ان الساكن على نفس السهم بقوله وسط النهر وهو مقتضى مقتضى
الرجل الذي في النهر فاذا اراد الرجل ان يخرج من النهر ومن الروايات غير ذلك
واذا الوقت فاذا اراد ان يخرج من الرجل في شط النهر يخرج من حجارة التي
بين يديه في يده اي في فذ الذي في النهر فده حيث كان من النهر فجعل كل واحد
من النهر في الرجل الذي على شط في يخرج من تلك الحجارة فيرجع كما كان ومنه
قال ابن ما عصفن ووقع خير جعل الانسان في جملة هياكله
فلا ضار في ذلك ههنا ما ضاها قال عليه السلام قلت لجبريل
وسكايل ما هذا الذي رايت فقال احدهما الذي رايت في النهر كل الدنيا في هذا
موضع الترجمة والآخر في بلاد سابق ذكره كاتب رواه شاهد فليل لانها كانت
معها وغير ذلك من الامور التي في الموضع الثاني او انما ضاها في النهر
كن في اولها ضاها كما في ابلان اما السبع مثل التي في النهر الترجمة والآخر
في الشط قال في النهر ضاها في النهر في الكاتب والشاهد صرحا فاعلم

غيره من حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الربيع بن مولى وكاتبته
وشاهدته ثم في يوم سبوا واصحاب السفن وصح من خزينة من طرية عن الربيع
بن عبد الله بن مسعود بن ابيه عن رسول الله عليه وسلم قال الربيع بن مولى
وكاتبته وشاهدته وفي رواية ترمذي بن شيبه وهذا انما يقع على من واطار صلوات
عليه لما من كتبه او في هذا القصة يشهد بها على ما عليه لبعضنا باجم وهو عن جميع
اليدخل الوعيد المذكور بيان اسم هو الربيع بن مولى الكان
ولله كان اسم فاعل في مطعمه لقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله
ما اولتكم وما يقع من الربا ان كنتم مومنين بقلوبكم فان دليله امثالها امرتم
وروي انه كان لتقوا على بعض قريش فطالبوهم عند الحل بالحال اهل الربا فنزلت
ليرفعوا اقدارهم من الله ورسوله اي فاعملوا بها فان شئ من امر رب
واحد فاعملوا فاعملوا من الله ورسوله اي فاعملوا بها فان شئ من امر رب
وان كان ذوعمة وان وقع غير ذوعمة فتنظر فالحكم وظهوره او قد لا ينظر
فليكن نظره وفي النظر الى مائة يسار وان تصدقوا بالبراءة من غير
من النظر الى مائة او خيد ما اخذون لصاع فانه ان كنتم تعلمون ما من
الذكر الجبل والاحكام والاقوا يومها ترجعون الى الله
الموت فها هو المصير كما اليه ثم في كل نفس ما است
رهم لا يظلمون ولا في نزع الموت الى ما كبت وهم لا يظلمون قال ابن عباس
وصلوا لمولف في التفسير من طريق الشعبي عنه في قوله انما جاء جود
فيما الى الله اخبرني علي بن ابي حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
بن عبد الملك الجبال في قوله اخبرني بن ابي حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم
في قوله اخبرني بن ابي حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

غيره من حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الربيع بن مالك
وشاهد به ثم فيهم من رواه أصحاب السنن وصححه بن خزيمة بن طيرة عن الربيع
بن عبد الله بن مسعود بن أبيه عن رسول الله عليه وسلم قال الربيع بن مالك
وكاتبه وشاهد به في رواية ترمذي بن حنبل وهذا إنما يقع على من رواه طائفة من
عليه لما من كتبه أو شهد القصة يشهد بها على ما عليه لبعضنا باج وهو على جميع
اليدخل الوعيد المذكور بيان اسم هو الربيع بن مالك
ولله كان اسم فاعل في مطعمه لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
ما أوتوا كما أتوا من الربا إن كنتم مؤمنين تعلقوا به فان دليله امتثال الأمر
وروي أنه كان لتقوا على بعض قرش فطالبوه عند الحل بالحال أه الربا فنزلت
لترفعوا أقداركم من الله ورسوله أي فاعملوا بها فان شر من الربا
والله أعلم فليكن رويس أموالكم لا تظلمون بالربا ولا تظلمون بالمطرح والتقصير
وان كان ذوعمة وان وقع غير ذوعمة فظفر بالحكم وظفر بوقد في نظره
فليكن نظره وفي النظر إلى مائة يسار وان تصدقوا بالبراءة من الربا
من النظر إلى مائة وخمسة ما أخذون لصانع فانه إن كنتم تعلمون ما
الذكر الجبل والاحكام والحقوا بوجوههم إلى الله
الموت فناهبوا المصنعة اليه ثم في كل نفس ما است
رهم لا يظلمون ولا في نزع الموت إلى ما كبت وهم لا يظلمون قال ابن عباس
وصلوا لمولف في التفسير من طريق الشعبي عنه في قوله انما جاء جود
فيما إلى الله أخزيتي على النبي صلى الله عليه وسلم قال الله سبحانه وتعالى
بن عبد الملك الجبال في قوله حدنا سبعة بن أبي جعفر عن حمزة بن حنيفة
فتح الحارصة في آخره رب الربيع

طول الخلف بفتح الهمزة وسكون الخاء الموحدة القافية منفعه بفتح
 الثاني من نغز الباء ذامح صد كسادي ريدة السلعة بفتح السين الموحدة
 قصير محله بفتح القيم والهمزة بينهما ميم ساكنة من المحي او منه بفتح الميم
 محمد بضم الميم منها بفتح الميم فاعل في رواية اخرى في نير منفعه بضم الميم
 وتشديد الطاء كسورة بفتح السين وكسكون وكسرة كافي الفرع فاضل
 الفعل الى الخلف نازي بالانصب في رواج السلعة وكفا بفتح الكاف
 والخبر منفعه ومحمد بفتح الميم فاعل في رواية اخرى في نير منفعه بضم الميم
 على تاويل الخلف باليمين او على انها آيت للنايف بل في الباقية واصله
 مزيدان محذوفان بمعنى التفائق والمحذوف من هذه الحدية با حذوف
 ابوداود والسائي ساكنة من الالف البع سواء ان ما قالوا
 لكن الكداه في الصدق للتنبيه وفي الاخرى القوم وروى في الحديث
 العين الناقد البغدادي قال حدثنا هشيم بنهم الى اوقع الخبر بفتح
 الواسطه قال خبرنا القوم بفتح القيم وتشديد القيم بفتح القيم
 عن ابراهيم بن عبد الرحمن السكسكي الكوفي عن ابي الحسن بن ابي
 ان رجلا من رعية اقام بركة في وجهه من قاصد
 رجوع السوق والواو الى الخلف بالانصب ان يكون

ان يكون صلة الخلف والقبيل في القسم المحذوف اي فاشد منه في فتح الحفرة والظا
 يركب صلة مع العلم بطريقهم الختمة وبكاملها مبنيا على الفاعل والساكنة والاعراب
 لفصحها من افعال المكنية والاعراب على ما في طائفة الحرف في الكلام في قوله
 في التثنية مبنيا للمفعول في قوله في التثنية مبنيا من فعل المتكلم والمفعول
 كاذب في الوجهين ابو نوح في قوله في التثنية مبنيا من التثنية مبنيا في قوله

غيره من حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الربا من مكره وكاتبته
وشاهد به ثم فله ثم سددوا أصحاب السفن وصحبوا خزينة من طرية عن الربا
بن جابر بن مسعود بن أبيه عن رسول الله عليه وسلم قال الربا من مكره
وكاتبته وشاهد به ثم فله ثم سددوا أصحاب السفن وصحبوا خزينة من طرية عن الربا
عليه لما من كتبه أو شهد القصة يشهد بها على ما عليه لبعضنا باج وهو عن جميع
اليدخل الوعيد المذكور بيان اسم هو الربا منهم الكان
ولله كان اسم فاعل في مطعمه لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
ما أوتوا وما يقع من الربا إن كنتم مؤمنين تفلو بكم فإن دليله امتثال الأمر
وروي أنه كان لتقوا على بعض قرش فطالبوهم عند الحمل بالمال أو الربا فنزلت
لترفعوا أقداركم من الله ورسوله أي فاعملوا بها فإن شئ من الربا
والله فاعملوا بربهم أموالكم لا تظلمون بالربا ولا تظلمون بالمطرح والتقصير
وإن كان ذوعه ثم وان وقع غير ذوعه فظفر بالحكم وظفر بوقد في نظره
فليكن نظره وفي النظر إلى ميرة يسار وان تصدقوا بالبراءة من الربا
من النظر إلى ميرة أو خيد ما أخذون لصانع فانه إن كنتم تعلمون ما من
الذكر الجبل والاحكام والحقوا بربهم ما ترضون إلى الله
الموت فناهو المصيركم إليه ثم توفى كل نفس ما است
ربهم لا يظلمون ولا يفرق في الموت إلى ما كتبت وهم لا يظلمون قال ابن عباس
وصلوا لمولف في التفسير من طريق الشعبي عنه فذكرهم في الربا من مكره
فيها إلى الله أخزيتي على النبي صلى الله عليه وسلم وقال الله يشهد به
بن عبد الملك الجبال في قال حدثنا سبعة بن يحيى عن عروة بن حلف
فتح الحارصة في أخزيتي رب الربا في الربا من مكره وشاهد به

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في الدنيا من كل شيء عينة
قال الخبر ان فاضل بن زياد الاطاعي عن ابن شهاب الزهري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من حنيفي يعمل الف نام ولا ينحسرك الحسب ان اباه حسين بن علي رضي الله
عنهما ابا عليا هو ابن ابي طالب كانت شارق بن شريك بن عبد الله بن
شرفاء اي ستم من نصي من الغنم بيده وكان النبي صلى الله عليه وسلم
يعطاه في كل يوم من الغنم خمس من الماعز والماعز واليسين الماعز
عبد الله بن علي بن عبد الله عليه السلام الى بخله في حجة راس عشرة قبل
الحضر واستاق العبر وكانت اول غنمة في الاسلام فقصها ابن جابر
في ابي جابر في قوله بل عدم بالغنمة كلها فذا الله صلى الله عليه وسلم ملام
في ابي جابر في قوله فاذ القحة حتى رجع من بدر مع غنائمها
اربع ابنتي فاطمة عليا سلام بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ادة
رود على الجوهري حيث قال بن فلان بنينا وعلينا اهل اي زينة
منى اهل وهو خطا في قوله كان يضرب عا
وحوله بها فقل لكل اهل اهل بان واجدت اهل تدرسم هو اهل
بن فتناع بشليش النون اخره من مملعة غنم في على اداة القيل الجوز
على اداة اكي وهو رطب من البقول لصواع صاع الى مع فتاني سورة
بعد الفاء في رواية فاني بل اخرها الى المعجزة اوردت ان ابي جابر من الصنفين
اسم من مذهب صوب عطف على ابي جابر وفي بعض الاصول فاسعين بالفتح
الاول او اي استعين ثمنه في ولية عومي اي في طعامه ففيه ان طعامه
وحوار معاملة الصباغ ولو كان غير مسلم في موضع الترجمة منه قوله واجدت

غيره من حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الربا من مكره وكاتبته
وشاهد به ثم فله ثم سددوا أصحاب السفن وصحبوا خزينة من طرية عن الربا
بن جابر بن مسعود بن أبيه عن رسول الله عليه وسلم قال الربا من مكره
وكاتبته وشاهد به ثم فله ثم سددوا أصحاب السفن وصحبوا خزينة من طرية عن الربا
عليه لما من كتبه أو شهد القصة يشهد بها على ما عليه لبعضنا باج وهو عن جميع
اليدخل الوعيد المذكور بيان اسم هو الربا منهم الكان
ولله كان اسم فاعل في مطعمه لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
ما أوتوا وما يقع من الربا إن كنتم مؤمنين تفلو بكم فإن دليله امتثال الأمر
وروي أنه كان لتقوا على بعض قرش فطالبوهم عند الحمل بالمال أو الربا فنزلت
لترفعوا أقداركم من الله ورسوله أي فاعملوا بها فإن شئ من الربا
والله فاعملوا بربهم أموالكم لا تظلمون بالربا ولا تظلمون بالمطرح والتقصير
وإن كان ذوعه ثم وان وقع غير ذوعه فظفر بالحكم وظفر بوقد في نظره
فليكن نظره وفي النظر إلى ميرة يسار وان تصدقوا بالبراءة من الربا
من النظر إلى ميرة أو خيد ما أخذون لصانع فانه إن كنتم تعلمون ما من
الذكر الجبل والاحكام والحقوا بربهم ما ترضون إلى الله
الموت فناهو المصيركم إليه ثم توفى كل نفس ما است
ربهم لا يظلمون ولا يفرقوا الموت إلى ما كتبت وهم لا يظلمون قال ابن عباس
وصلوا لمولف في التفسير من طريق الشعبي عنه فذكرهم في الربا من مكره
فيها إلى الله أخزيتي على النبي صلى الله عليه وسلم وقال الله يشهد بمما لو
بن عبد الملك الجبال في قال حدثنا سبعة بن يحيى عن عروة بن حلف
فتح الحارصة في أخزيتي رب الربا في الربا من مكره

غيره من حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الربا من مكره وكاتبته
وشاهد به ثم فله ثم سددوا أصحاب السفن وصحبوا خزينة من طرية عن الربا
بن جابر بن مسعود بن أبيه عن رسول الله عليه وسلم قال الربا من مكره
وكاتبته وشاهد به ثم فله ثم سددوا أصحاب السفن وصحبوا خزينة من طرية عن الربا
عليه لما من كتبه أو شهد القصة يشهد بها على ما عليه لبعضنا باج وهو عن جميع
اليدخل الوعيد المذكور بيان اسم هو الربا منهم الكان
ولله كان اسم فاعل في مطعمه لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
ما أوتوا وما يقع من الربا إن كنتم مؤمنين تفلو بكم فإن دليله امتثال الأمر
وروي أنه كان لتقوا على بعض قرش فطالبوهم عند الحمل بالمال أو الربا فنزلت
ليرفعوا فقاموا فأتوا من الله ورسوله أي فاعصوا ما جاء من الله ورسوله
وإن كان ذوعه ثم وان وقع غير ذوعه فتنظره فالحكم وظهروا فتنظره
فليكن نظره وفي النظر إلى مائة يساروان تصدقوا بالبراءة من غير
من النظر إلى مائة أو خيد ما أخذون لصانع فانه إن كنتم تعلمون ما
الذكر الجبل والأجبال وانقوا يومها ترجعون إلى الله
الموت فها هو المصير كما إليه ثم تفرق كل نفس ما ست
رهم لا يظلمون ولا يفرق الموت إلى ما كتبت وهم لا يظلمون قال ابن عباس
وصلوا لمولف في التفسير من طريق الشعبي عنه فذكرهم في التفسير
فيها إلى الله أخزيتي على النبي صلى الله عليه وسلم وقال الله سبحانه
بن عبد الملك الجبال في قوله حد ثنا سبعة بن أبي عروبة عن جعفر
فتح الحارصة في آخره إرباب الملاقي

انما ان النبي صلى الله عليه وسلم
 في ما اذا لم يكن له في الشوق عليهم في هذه الامور يقولون من مواسم
 والله جل به من ما صرح جميع لما فيه من الارفاق التي وهذا الخبر في الخبر
 ايضا في الخبر وكذا سلم وابود اودوا الترمذي وقاله صحيح
 ذكر الشرايح في مؤيد وتشد يد الملهة وبعد الفجيم وسفد لابن عسكرا في
 وب قال حدثنا محمد بن اسمعيل بن عبد الله بن عوف في حكاية
 يعقوب بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عبد القادي تشدد يد البلاء المبدع
 في الاسكندرية في حكاية في حكاية الملهة والرا سلمة بن دينار في الحج العا
 قال سمعت سفيان بن سعد يسكنون العين الانصاري في الملهة في الخبر
 رضى الله وعن ابيه قال جلدت امرأة لثمة ببرية بضم الفوق في الخبر
 الا عراب قال لابن عسكرا فقال الترمذي ما البرية في الخبر في الخبر
 وفي خبر عن الحموي والمتملى منسوخة بالناثية والرفع في خبر مبتدأ
 حاشتها اي منسوخة فيها حاشيتها فهو من باب القلب قاله
 اي نسجت هذه الكثر بيدي الكسوكها فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم
 والحموي والمتملى بالخارج بالرفع خبر مبتدأ فلو ان الله وهو محتاج اليها ولما
 في موضع نص في الحال فخرج البناء وانما اي البرية ارا فقال الرفع في الخبر
 بن عوف بن رسول الله اكسبها بضم السين اي البرية فقال في الخبر بضم الكسب
 النبي صلى الله عليه وسلم في الخبر في الخبر في الخبر في الخبر في الخبر في الخبر
 القوم ما احسنت اي الحسن فما ناضية سالتها اياه لقد علمت في الخبر في الخبر
 انه لا يد سالا فقال الرجل عبد الرحمن واسم ما سالت اياها الا في الخبر في الخبر
 قال سهل بن عبد الله في الخبر في الخبر في الخبر في الخبر في الخبر في الخبر

انما ان النبي صلى الله عليه وسلم
 في ما اذا لم يكن له في الشوق عليهم في هذه الامور يقولون من مواسم
 والله جل به من ما صرح جميع لما فيه من الارفاق التي وهذا الخبر في الخبر
 ايضا في الخبر وكذا سلم وابود اودوا الترمذي وقاله صحيح
 ذكر الشرايح في مؤيد وتشد يد الملهة وبعد الفجيم وسفد لابن عسكرا في
 وب قال حدثنا محمد بن اسمعيل بن عبد الله بن عوف في احوالهم في قولهم
 يعقوب بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عبد القادي تشدد يد البلاء المبدع
 في الاسكندرية في حجازها الملهة والرا سلمة بن دينار في الحج العا
 قال سمعت سفيان بن سعد يسكنون العين الانصاري في الملهة في الخبر
 رضى الله وعن ابيه قال جلدت امرأة لثمة ببرية بضم الفوق في قولهم
 الا عراب قال لابن عسكرا فقال الترويض ما البرية في الخبر في ذلك
 وفي ذكر عن الحموي والمتملى منسوخة بالناثية والرفع فيهما في مبتداء
 حاشتها اي منسوخة فيها حاشيتها فهو من باب القلب قاله
 اية نسجت هذه الكثر بيدي الكسوكها فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم
 والحموي والمتملى بالخارج بالرفع خبر مبتداء فلو ان الله وهو محتاج اليها ولما
 في موضع نص في الحال فخرج البناء وانما اي البرية ارا فقال الرفع في الخبر
 بن عوف بن رسول الله اكسبها بضم السين اي البرية فقال في السلام نعم اكسبها
 النبي صلى الله عليه وسلم في الخبر وجع الي منزله فطواها ثم ارسل
 القوم ما احسن اي الحسن فما ناضية سالتها اياه لقد علمت في الخبر
 انه لا يد سالا فقال الرجل عبد الرحمن واسمها سالت اياها الله كفى وما مو
 قال سهل بن عيسى في كانت اي البرية كفى وهذا الحديث في الخبر

۱۳۳۳

[illegible]

ما شاك ايها حالك وما جلي كما ذكرت عن الناس قلت ابي علي
فمنعت عنه مثل صلى الله عليه وسلم حاروبه ^{بالحج} مضاعف ^{بالحج} من بالخاء
والجيم والنون اي يذبحه بكسر الميم بعد ما المعوض من راسها كالضحية
ما سقط منه الركب ما يسقط منه ثقل قال ركب فركبت فقلت انما اي رجل ولا من
ألفه استعفه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لا يلجا ورواه قال تزوجت بكرا
تزوجت ثيبا ^{بالباء} رنظون على المبالغة وان كانت بكرا مجازا لا شاعا والمراد
العذراء والابن قرأ الجبريمة الاستفهام المقدر في السابق وفي بعض الاصول
أبكر أم ثيب بالرفع فيها خبر من مبتدأ محذوف اي زوجك كبر أم ثيب قلت لا تزود
ثيبا هل ثبت مسعود الاوسية قال عليه السلام افلا تزوجت بجارية بكر الاصل ولا
وفي رواية قال ابن ابي انك من العذراء ولعابها وفي اخرى فهل لا تزوجت بكرا فقلت
ولضا حكاها وتلاعبك وتلاعبها قوله ولعابها بكسر اللام وضبطه جعفر بن وهب البخاري
بضمها وقدره الجمهور قوله تلاعبها وتلاعبك على اللعب العروون ويؤيد رواية ثيبا
وتضاك وجعل بعضهم من اللعاب وهو الرقيق وفيه صا ^{بالباء} ويوم ^{بالباء} ثيبا
تزوج الابكار ^{بالباء} وتلاعبة الرجل أهله قلت ان اخواتك وتسلسل ^{بالباء} العذراء ^{بالباء} ذلك
وترك تسع نيات واني كرهت أن أتبين اواحيهن بمثلهن فأجبت ان اتزوج
بجمعهن وتمشطهن بضم الشير المعجمة اي تخرج شعرهن وتقوم والكشمه في قعر
بالفاء عشرين زاد في رواية تسعة ومصلح نقل عليه السلام ما يقع العروة وثقة ^{بالباء} الميم
حرف تنبيه ^{بالباء} كسر الميم والياء بنو منة بفتح الميم وكسر الهمزة وتشديد الميم فادمر ^{بالباء} اهلك
فاذا قدمت عليهم فالكيس والكيس بفتح الكاف والنصب على الاعزاء والكيس الجاهل ^{بالباء} من
الاعرابي فيكون قد حط عليه لما فيه وفي الاغتسال منه من الاجر لكن حشر ^{بالباء} ^{بالباء}

بالباء
بالباء

الحز

من جامع هذا المولد واستفاد من حاجته اما ان يكون قد خص على طلبة
واستعمال الكيس والرفق في الكار... ولا ولد له اذ ذاك او يكون قد استمر بالمعظ
والثبوت في خلاصة الماهل مخافة ان يكون خائضا فقدم عليها بطول الغيبة وا
القرينة والكثرة شدة المحافظة على النبي قاله الخطابي وقال العقل لما فيه من كثرة
بعض المسلمين ومن الغوايا لا الكثرة التي يحافظ على طلبها وبالعقل ثبوتها في الغيبة
تبيع بملك قلت نعم فاشترى مني باوقية بضم الحرة وتشد النخشة وكانت في القديم
اليعول درهم او وزنها يعول والالف زائدة والبع المضاف في تشدد او ضعف
ويجوز فيها اوقية بغير الف وهي لغة عامرية وفي رواية بحسن اوافي وزاد في اوافية وفي
رواية باوقية بغير هم او درهمين وفي رواية باوقية ذهب وفي اخرى باربعة
دنانير وفي اخرى بعشرين دينارا قاله المولى وقول الشعبي يوقية اكثر قال
لقاضي عياض سبب اختلاف الروايات انهم دفعوه بالمعنى فالمراد اوقية
ذهب كما قسمه ساليرين الى الجعد عن جابر ويصل عليها رواية من روى اوقية او
ومن اوقية خمسة اواق في المراد من الغيبة هي ثمة ووقية ذهب ذلك المذهب
عن وفي الذهب هو خيار عا وقع في العقل والاول في الغيبة اختيار ما حصل
ويحتمل ان يكون هناك زيادة في اوقية كما جاء في رواية خازن في روى في اما
اربعة دنانير فتشتمل انها بمئة اوقية ورواية اوقية من كيمثل الا احداهما
والاخرى زيادة كما قال وزاد في اوقية وقول درهم ودرهمين يوافق قولهم
عشر دينارا محولة على دنانير صغار وكانت... بل ان الجمع بهذا الطريق فيه بعد
في بعض الروايات لا يقبل شيئا من هذا التناوب بل قال السريدي من وجوب
كان الله... مما زاد درهما في قوله قلا خذته كذا والله يفرل كان
سماير قصد بذلك كثرة استغفار النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية قال بعينه
الوقية في... رشتت حلاته على ايجاد في... اخبرني رسول الله عنه وسلم لعمري

المدينة وفي اخري كنه ظهر الى المدينة قال البخاري ما لا مشروط الا اذا وضع عندى له ح
بلا لا سلام احدهما اجماعا والآخر مشروطا بالاجماع ^{في} ركنه الى موضع معلوم قال المداوي
وهذا لا صحاب وهو المقول به في الذهب وهو من المفردات وعنه لا يصح وقال مالك بن
اذا كانت المسافة قريبة وقال الشافعية والحنفية لا يصح سواء تعدت المسافة او لم تعد
المحدث بن الحسين بن ^{في} مشروط واجابوا عن حديث جابر انه واقعة عين طريق السيل الاسمي
لا عليه السلام اذا كان يعطيه الثمن حبة ولم يرد حبة في المبيع ^{في} ليل اخر القصص
ان الشرط لم يكن في فضل السعد بل ساقا فلم يوجب في رواية الشافعي اخذ ثم كذا
اعترفا بظاهر المدينة فزال الاشكال ثم قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم
المدينة قبل وقدمت البغداد فمنا اي هو وغيره من الصحابة الى السعد ^{في} عليه
عليه وسلم على ابن السعد قال وابن عساكر فقال لا ان قدمت قلت نعم قال فان دفع الي
ركبك حملك فادخل اي السعد ^{في} فمنا وادخل بالواو يدل الفاضل ركنين فلو
فدخلنا السعد فصلت فيه ركنين وفيه استحبابها عند القدر من سفر فامر به الله
بلا الا ان يزن له اوقية بضعة مضمومة وتشد يد المشاة التزمه الا ان عكرمة بن
الغلب في قوله ليعطي طريق الاتفات فوزن لي بلال فان حج لا اذ اوقية واورد
الكشيح في لي في الميزان فهو محمول على انه عليه السلام في الارباح ^{في} الا ان لو كان
الا بالاذن فانطلقت حق وليت اي ادرت فقال لا يصح لي جابر رضي الله عنه
وابن عساكر اربعة ابعين المجمع قلت الا ان ^{في} الحق ولم يكن شي يعطى في هذا
المحدث اخرج المولف في حيز ^{في} واما ما في ان شاء الله تعالى فهو البروق
وبن كعب بن محمد رضي الله عنه وسلم مع مباحثها واخرجه مسلم وابوداود والترمذي
والنسائي بالفاظ مختلفة واسانيد مختلفة ^{في} جواز التمتع في الاسواق
كانت في الحلة قبل الاسلام فاجاب الناس بما اي فيها الاسلام لان افعال الجاهلية
المعاصي لا يمنع ان تغايرها ^{في} قال ابن ^{في} قال حدثنا علي بن عبد الله

لا ينسب عساکه ابن عبد الله قال أحد شائستين بن عبيد بن عمرو بن أبي نمر بن عبد الله
دينا عن ابن عباس رضي الله عنهما كانت هناك نضج اللحم في كسيف الكاف بعد
الآلاف طماو معجونه بكسر الجيم وفيه ادوية الحميم وعصف النون على متصرفين في
أبي نمر بالعرق فيها وزد الحماز لفتح الهم والحميم وبعد ألف زاي أسوا في الجا
ثم إن الإسلام قاموا من التجارة منها أي تجارها من الأندلس وكفوا والجار والمزني
بأنه وهو الذي حاصلا من التجارة أو بئانا أو الأمل التي هو التجارة أو المنة
أحذر زاعن الأثم من جهة التجارة قال زال الله عز وجل ليس عليكم جناح في موار
البحر زاد ابن عباس أن تبتقوا قسلا من ربكم قرا ابن عباس كذا أي بزيادة في موار
الحج قال الحافظ الأثرين كثير وهكذا في مجاهد وسعد بن جبيرة وعكرمة بن
بن المعتز وقادة وأبل هم الغنم والكثرة في النسل وغيرهم وهذا الحديث قد سبق
في كتاب الحج
شراء الأبل اللحم بكسر الجيم الحمار وسكون التخمبة جمع لهم
لا نذكر ونقال لا نبي فيهما قال زوال مرة فاذنحت كاهيما الألباء مبرمة صداها
ولا يقضي عليه لها وهي الأبل التي بها الحيام وهي داء يشبه الاستسقاء
منه فزار في القاموس الجيم بالكسر الأبل العيشان والحيام العيشان الموشو
كأحاب ملاها سك من الرمل فهو مزارا بدا وهو من الرمل ما كان نارا أو ثقا
يا بيا وضم ورجل هيام وهو يوم مخير وفيه مان عطفان أو الحيام بالضم كالحول
من العسور الحيام المفازة بلا ماء فذاه يصب الأبل من ماء تشرب مستقا
فهو هيام وفيه بيا الجمع لكتاب أو الأجراب بحر علفا على سابقه وشمل في باحدا
من الأبل واستشكل التغيير بالأجراب لأن الاعتبار ما مع الجمع فلا يوصف بالأجراب
فلا المرد فلا يوصف بالهيم واجب بانه اسم جنس كقول الأثرين واستشكل
بأن نابت في فاع مع أن يقال الجرأ أو الجرأ بالجمع واجب بانه على تقدير

نسليم لزو سارتا نيت فهو على نفسه لا يجي صديقا وهو الهيم قال الكواكب
 البريادي ولا تنفي ولا جرح من غير حكمة قال الالف فصل لقوله الهيم الجاهل الى
 المقصد في كل شيء كانه يريد ان يهاول الحجة وادعته من المتكابر المشهور
 الهيم ليس جها لهما واجاب المصالح بان له لا يجوز لان يكون كماله وبل انقلب
 ضمير المصالح الى جرحه وبقا حديثنا على بن جبر الله المديني وسقط لفظ
 وسقط الوقت بن عبد الله قال حدثنا سفيان بن عيينة قال قال عمرو بن
 دينار كان هتار جمل اسم قواس يقع النون ونسبته يد النوار وبعد الالف من
 والفا س كما في الفتح نواس كسر النون والتخفيف ولدت منه نواسي
 الاولى لكن زيادة ياء النسب المشددة وكان عده اربع هجعة الهيم
 فاشترى تلك الابل الهيم منه شريك له فلم يميم فجاء اليه اي نواس بن كنانة
 بعنا تلك الابل الهيم فقال نواس من بعناها قال لا بني نير فقال من يبيع صفه كذا
 وكذا فقال نواس هل كنت تبيع فقال له لن وقع في هلكا لا يستحقها ذاك و
 عمر فجاهد اي فجاهد نواس بن عمر فقال ان شريكك باعك الهيم او ابيوك الهيم
 وسكون الهيمته والحي والمستمل ولم يعرفه فلم يمتحه ونفع الهيمته عتده الهيم
 من التعريف اي لم يعلمك انها هيم قال ابن عمر نواس فاستحقها فاعلم ان الهيم
 وفي رواية بن ابي عمر قال ولا ياء الوقت قال وعليه اي اتركها رضى بقضاء رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اي حكم الله وبي قال الخطابي المفعول رضى بقضاء رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وارضى به ما اشتمل عليه من التدليس والحب فضل فلا عذر
 عليكما حاكما والارضى الله وقال غيره هو اسير من الاعداء الداء بعذبه اعداء هو
 ان رضى به مثلهما اصحاب الداء وذلك لان يكون يبيع جرب مثلهما فاشترى الهيم
 بالخرى خذالا ان يتعدي ما بين اجزالها فيصيرها ما اسابها من ارباب الجرب

النوار الجاهل داء يمرض بالليل من علامة حروقه اجاز البيهقي في التمهيد داء
والتملح على اكله وشربه وبدنه تنقر كما اذا راب فاذا اراد صاحب اسنانه
يسره يستلها فان وجد ربح مشروب الخمر فواهم فمن شرب بوله او بغيره وصاحب الجاهل
انتهى به هذا بيع اعلم المولف ان الحرب على الطهيم لا تنهى الكفاية دعوى بالعدوي
اي يقويه ان احدثت على هذا التناول يصح حكم المرفوع ويكون قولن عمر لعدوي تغير
للقضاء الذي تضمن قوله رضينا بالقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اي رضينا بحكم
ان العدوي ولا طيرة وفيه التاويل الاول ليس موقوفات كلام ابن عمر رضي الله عنهما قال
المدني في بيع المولف سمع سليمان بن عبد الله بن رباح وسلفه قوله سمع سفيان غرا
ابن ابي عساكر بيع السلاح في ايام الفتنة وبني ابي عيسى بن السمين
الحبيب والمكروه طاهر ومكروه بالفتح عند اشتباه الحال لانه من باب التوافق على
الاشياء والعدوان وذلك مكروه مني عنه اذا تحقق البيع فابيع لمن كان على الحق لا يكره
وغیرهما ان تغير ايام الفتنة لا يمنع فيه ذكره عن ابن خنيس فاما واصله ابن علي في
عن طريقه بالاشبه ب عن ابي حراء عن عمران ورواه الطرقي في الكبير من وجاه عن
ابن سيرين واسمه ثناءه ضعيف بقاءه الى السداح في الفتنة لمن يقتله ببيع القبس
خدا والشبكة يبيع طاردها في الحرام والحلال والخشب من تحذمه الملايح وبيع المما
المرا ان امرت بالفور فله وهذا اكل حرام عند التحقيق والظن عند التوهم فلهذا
والعقد في كل ما صح لان النسيئة امر خارج عنه وقد احدثنا عبد الله بن مسعود التميمي
مالك امام دار الهجرة عن يحيى بن سعيد الانصاري عن ابن ابي اوفى هو مولى ابي اوفى
الانصاري وصرح ابو ذر باسمه فقال عن عمر بن الخطاب بالمثلثة عن ابي محمد نافع بن عياض
بالثلاثة النخلة والمخبة الا فرغ مولى ابي قتادة عن ابي قتادة الحرث بن ربيع الانصاري

الفتنة وخرجه الموات ايضا في الحشر والحداد والحكام ومسلم في الفتنة
 والبوداود في الجهاد والترمذي في السير وابن ماجه في العطار
 اب يبيع الجهاد والعطريق بيع المسك كراد الرد على من كره بيع المسك في
 سنن ابن الحسن البصري وعطريقها وقد استقر الاجماع بعد الخلاف على طهر
 مسك وجواز بيعه قال حدثني بالافرازي والابن زهر حدثنا موسى بن اسمعيل
 حدثنا عبد الواحد بن زياد ابا عبد الله قال حدثنا ابو بردة بن
 بزة قال سمعت ابا بردة بن ابي موسى بن بزة في الموحدة الصواب اسمه عا
 وهو حديث بركة من عبد الله عن ابيه موسى بن عبد الله عن قيس الاشعري
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الجليل في القل
 فقول الله جالسته فهو جليسي ومثالي في السؤال الاول كم مثل صاحب المسك في
 قوله الى اسامة عن يزيد بن اسية ان شاء الله تعالى بعونه وقوته في الرابع
 بحال المسك وهو اعظم من ان يكون صاحبه ام لا والثاني كم مثل كيرة له ياد برك
 الثلاثة الخمسة بعد الكاف في المسورة النبي برك عليه العرف الذي ينفع فيه
 قال طلق عبد النبي اسم الكبير عجزا لمجاورته له وقبل الكبير هو الذي بنفسه فاما البناء
 فاسمه اللور وظاهر الكلام ان المشبه به الكبير والناسب للتشبه ان يكون صاحبه
 في رواية ابى اسامة كمال المسكونا في الكبير لا بعدكم بفتح اوله وثالثه من العدة
 اي لا يعدوا من صاحب المسك اما تشريه او بغيره فاعل بغيره مشتريه
 لما اي لا يعدوا من احد الامرين او كليهما ما زائدة وتشريه فاعله بتاوله وصك
 وان لم يكن فيه حرف مصدر في كافي قوله وقالوا ما تشاقلت لهو قال الكما
 وتعلقه البرماوي وقال في الحواشي في نظر الظان الفاعل موصوف بشي

كبر كور

الشد على عده ان يودي اليه كل يوم واشتد به ذلك وكان نحو احتلاز
فوضع عنه ^{بها} في حديث رواه الطحاوي وغيره ومنه حوران الحامة والحذ
الاحمر فيها او حديث النبي عن نسب الحمام محمول على التنزيه والكرامة
الحمام لا على استعماله لشدة ربه الى الحامة وعدم ضرورة الحمام لكن
الحامة من الصنائع لا يلزم من كونها من المكاسب المدنية ان لا تشترط
اسرارها في الحمام وانما طائر السحر على تركه لاضرره وهذا الحديث اخرجه
ابوداود في البيوع وبيعه قال حدثنا مسدد هو بن عيسى وقال حدثنا خالد
وابن عداد والطحاوي الواسطي قال خالد هو بن مهران الحذاء البصري
عن كريمة مولى ابن عباس رضي الله عنهما انه قال اخبرني النبي صلى الله عليه وسلم
عن علي الذي جملها من تمر كافي السابق وحذره ولو كان اى الدنيا
من اجرة تمر شالم يعط وهو بن زبابة ثم اجر الحمام وفيه استنساخ
تسمية الاجرة واعطاه وقدرها واكثرها وكان قدرها ^{بها} فوقع العمل
فيها وهذا الحديث اخرجه المولف ايضا في الاحاديث وابوداود في البيوع
في البقاع فيما يذكر له للرجال والنساء او كان مما يتفق به غير
من كبره له اما ما لا منفعة في شرعية فلا يجوز بيعها صلا على الراجح قاله
ابن ابي اسير قال حدثنا شعب بن الحجاج قال حدثنا ابو بكر بن حفص هو عبد
حفص بن عمر بن سعد بن الجوقاص الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
عن ابي عبد الله قال لا رسل النبي صلى الله عليه وسلم في بيعه من ابي الله عنه عليه السلام
نظم الحاء المملة واحدة الحال وهي روا الثمن ولا يكون حله الا من ثوبين من جنس
ومجوزا ضاقه حلت كبر فيسقط الثوبين وهو احد الوجهين في الفرع او سبب
في فح المنة الختة ممدودا ردي في كطوط صفر او حرر محض وهو في الحلية

بالإضافة فان يسويه قال الامم لم يزل فعلا صفة لكن اسما وقال عياض انه ضبط
عن متفني بوجه وقال الوديع المقول الحققين ومثلي له بية وان من
الذي لصفته كما قالوا القواب خراسني واللفزون على تنون حذو خراسني
بان الرواية فراهها عليه الصلاة فراهها والسلام عليه اي على عمر فقال
بالحجة لك لتليها انما ليس من الاخلاق لعاي من الاما في الاخر ما هو
في الرجال والنساء مطاق الترجمة لكن الذي عن الحديث اصل الرجال قبل النساء
الترجمة انما بعثت اليك بها التمع ولا ين عساكر التمع بها نفع يتبعها في النساء
انما بعثت بها اليك ولنا سواها في الفتح واضح فيما ترجمها من جواز بيع ما بين
الرجال والتجارة وان كانتا خاص من البيع لكنها جزو المستلزمية له وانما كبرية
النساء في القيد عليه وهذا الحديث قد سبق باطول من هذا من وجه اخر في كتاب
الجمعة وياتي في الامس ان شاء الله اي فانه في سلم ايضا في الحديث انما الله من يوفيه
قال اجزنا ما لك عن نافع عن القسم بن محمد اي ابن ابي بكر الصدوق عن عاتشة
امرأتين من عيال الله عدا الهما في اخرية انها اشتريت ثوبين بضم النون و
وبكرها في بينهما ميم اسند وبها اتفاق المفتون وحكي بثلاث النون وصاد في
نصاير حيوان فلما نصا ويراهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر علي بن ابي طالب
فلم يدخل وللشعبي فلما يدخل جند في الضمير فخرج وجهه عليه السلام الكد
فقلت يا رسول الله اتوب الى الله وتسوله صلى الله عليه وسلم ما اذا قال ربيت
حوز السنوية من الذنوب كلها اجمالا وان لم يستطع ان يكتبها في كتاب جردت
به ما خذته فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم يا هذا النمرة فقلت
لا تقعد علمها وتوسدها فقال يا نصغظ اني اسبقه وصدق الياء للتخفيف
وتنوب لها فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اصحاب هذه الصور والاصنام

روح وفي نسخة بالفتح من صلها بالصورة ما من ربه من العينة يذون في الصورة
 سهل تلك الحجة من حلقهم من صور الحيوان وقال نعم ان البتة في
 فيه ان المستلحق هذه الصورة لا تدخل الملائكة عام مخصوص فالمراد
 في هذه الصورة فلا يقدح في ذلك الانسان الا عند الجماع والحلا كما عند ابن عدي
 منصف والمراد باله زوجه الحيوان فلا بأس بهورة الاشجار والجمال وهو
 بما هو روح له ويدل عليه قوله من عباس المروي في مسلم لرجل ان كنت ولدت
 فاصبه الشجر وما لا نفس له واما الذي يورثه التي مهم في البساط ونوساط وغيرها
 لا يمنع دخول الملائكة فيها لكن قال الحقاقي رعا في تلك صورة التي لا دخل
 له من صناعتها فهو حاصل استعمالها لا تصنع الا يستعملها الصانع والسنعة
 ما تنفيكون في الوعيد وسنعة منه انه لا فرق في تحريم التصوير بين
 صورة التي اقل لها ولا يكون مدسوسة في قبورة او منسوجة خطا لمن يستعمل
 السج ودعا انه ليس بتصوير ووجه المطابقة من الحديث وان من حمة ان
 التي فيه الصورة ليرد المربع منه الى الجاهل والنام فحديث بن عمر بن عبد الله
 البزيم رحمة الله عليه رواية الكرواني الشتر في التجارة فكيف يد
 الخاص الذي هو التجارة التي عقد عليها الباب واجاب بان حرمة الجزء مستلزمة
 الكل فهو من باب طلاق الكل وارادة الجزء وقال لا الميرالظان البخاري ارادة
 على صحة التجارة في التمازق انا الصورة وان كان استعمالها مكروها لانه عم انما
 انكر على عايشة استعمالها ولم يرها بفتح البيع وهذا الحديث اخبرنا المؤلف
 النكاح واللباس وبد الخلق وسلم في اللباس في سبب التكوين صاحب
 الحق بالسوم بفتح السين وسكنه الواد ذكر قد يعين الثمن وقال حاتم بن عبد الله
 بن سعيد عن ابن التاج بفتح المثناة الفرس وتشديد التحيمة وبعد انفقها

في الحديث
 في الحديث
 في الحديث
 في الحديث

ابن حبيب عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما
بنا مسجد أبي نجرار وهم قتيير من بني نجرار أسوتني كما سطعت الشمس يذكر الثمن
منا باختيارهم على سبيل السوم ليذكرهم عليه السلام ثمنا معينا يجيرونه
بعد ذلك بهذا يحصل المطابقة بين الحديث والترجمة وقال الهادي أنا في
المشترى سدا ذكرنا ثم وثقه القاضي عياض بأنه عليه السلام لم ينص لهم على
بذلهم في الحايطة إنما فكر الثمن محال فانه أراد فيه ابتدئة ذكر الثمن مستد
فليس كذلك وأجابه صاحبان ابن بطال وغيره نقل الاجماع على ان صاحب السوم
أحق الناس بالسوم في ساعته وثوبى بطلب ثمن فيها لكن الكلام في اخذ هذا الحكم من
المذكور فالظاهر لا دليل فيه على ذلك كما اشار المارزي والحافظ البستي في حقه
الرجاء المجزئ وفيه الرأى المجزئ جمع خربة كنيسة فيقول الرواية المعروفة بفتح الحاء في
جمع خربة كلمة وكلمة ونحو هذا الحديث سبق في الصلاة في باب هل تنبغي خربة في
الجاهلية ومعها بها المساجد وياي ان شاء الله تعالى في هذه الحجة هذا
بالاخرين كبحر الخبار كثر في هذه الحجة اسم من الاختيار وهو طلب خير الاسماء
امضاء البيع او فتحه ونالنا صدقة من ابا الفضل الموري فارجعوا بعد
بن المجيد الثقفي قال سمعت يحيى هو الانصاري زاد ابو ذر بن سعيقة سمعت
سولي بن عمر رضي الله عنه عن بن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان
المتبايعين بالخير في بيعهما بنصب المتبايعين بالباء باسم ان وابن عساكر المتبايعين
بالالف وغناها ابن التين للقباض ونحوه لغز من اجري اشقي بالالف مطلق وسق
لفظ قال لا در ما لم يتفرقا بالابدان عن مكانهما الذي يتبايعا فثبت له الخيار
الجلس وما مصدرية يعني ان الخيار معتد به من عدم تعرفهما وقيل المراد التفرقة
بالاقوال وهو الفراغ من العقد اذا افاقا قد اصح البيع والاخبار لما اثار الشبهة

الناسي يفتراق بتقديم الفاء ونقل قلبه من الهمزة إلى السين افتراقا لئلا
وتفراقا بالابتداء ورواها بن العزبي بقوة تعالي وما الفرق الذي انزلت
فانه ظاهر في الفرق بالكلام لانه بالاعتقاد واجيب بانه من اللازمة في
الكتاب ر خالف اخر في عقده كان مستدعيها الفارقة اليها ببدنه
قال في الفتح ولا يخفى ضعف هذا الجواب والحق حمل كلام الفضل على الاستعمال
بمنقته وانما السنة بل احدهما موضع الاخر استساغا او يكون الجميع
غير المشتري حيا رافع يكون كما في الفتح وفي غيره بالنصب كقولهم او يجمع الى
ان يكون البيع حيا رافع بان من البيع المشتري بعد تمام العقد قبله حيا في
الفتح من يفتراقا وقال تابع مولي بن عمر بالسناد السابق وكان بن مراد
المشتري ساجية فارقي صاحبه الذي اشتراه منه للزم العقد وهذا العقد
الخرب منسوخ والنساق الترمذي في بيعه ورواه قال حدثنا حفص بن عمر بن الحر
الروزي قال حدثنا مام هو ان يحمي الازدي البصري العريش في بيع الممثلة وسلكوا
بها الحاجة عن قتادة بن دعامة عن ابي الحسن الخميني رحمه الله عن ابي عبد الله عليه السلام
الحديث بن زعفران عن حماد بن عمار عن ابي حرام بالناسي
ان ابن ابي عمير بفتح الموحدة وتشديد المشاة التختة بالخيار في المجلس ما لم يفتراقا
على المشاة الفوقية وفي نسخة يفتراقا بناسيها اي بامدانه كما مر عن ابيه احمد بن سعيد التمار
ما وصله ابو عوانة في صحيحه فقال حدثنا بنزاع بفتح الموحدة وبعدها الساجية بناسيها
بن راشد قال هشام بن عيون يحيى المذكورة فذكرت ذلك لابي الصباح والفوقية والتختة
المشدة وبعدها الف مائلة واسمه كما مر قريبا فقال كنت مع الخليل صالح لما اخذته
من لحرث لهذا الحديث ولا يورثه والوقت هذا الحديث باسقاط حرف الجر فلهذا
لفظ اية وفي غيره ان امير بن حنبل قال في التامع وهذا احدا الموضع الذي ذكر

البحاري فيه اوقاف السابح الى هذه الطريق في مسند احمد بن حنبل قال فانه
ذيع تمام طلبة الاسناد لان منه وبين الى الحديث في اسناد الله لمرجلين
ان في رجل واحد وليس في هذين الحديثين ذكر ما يرحله وهو بيان مقدار مدة
الحجاز قال في التبع بمجمل ان يكون مراده بقوله كم يجوز الحجاز اي كم يجزيه حد
الحرمة و اشار الى ما في الطرق الاثني بعد ثلاثة ابواب زيادة تمام وبخيار
ثلاث مرات لكن لما لم تكن الزيادة ثابتة ابقى الترجمة على الاستفهام كعادته كما قد
وتفقه في عدة اشياء وقال هذه الاحمال الذي لا يساعد في البحاري في ذكر تفقهه
كم لان موضوعها للعدد والعدد في مدة الحجاز لا في تخيير احد المتبايعين من الاخرى ليعرف
الباب ما يدعي هذا وقوله اشار الى زيادة تمام لا يفيدانه يعقد ترجمته في مسند
ما تضمنته الترجمة في باب اخر هذا مما لا يفيد في ابن عمر مرفوعا عند ابن عمر بالبحار
ايام وبه اجمع الجمهور الخفة والاثبات ان كمل الوقت في جباله في طرقاته ايام
بغير زيادة ولو كانت المدة بمجولة او زيادة ثلاثة تطل العقد وحسب المدة المنسوبة
الاشياء وما رويها من العدة الرد في الشرط وهذا الحديث الاخير سبق في باب اول
المبايعان باب اول لم يوقت اي البايعة ولم يشتر به ملباة في الحجاز
وبما في ذراذ الم يوقت الحجاز اسقاط حرف الجوز الباع اي هل يكون لان ارجح
نسخه ام لا وبه قال حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي قال حدثنا حماد بن
قال ايوب السخيتاني عن نافع بن عمر رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه
في نسخة رسول الله صلى الله عليه وسلم السعان بالبحار في مجلس العقد الموقوف
بالحجاز ان اي ممتد زمان وعدم افرقها او يقول برفع اللام باثبات الواو بعد
الفاف في جميع الطرق قال في الفتح وفي اثباتها نظرا لان محذوم علقا على قوله عليه
بن حبه الله تصغير الاول بوجه من عود اسناد الفقهاء السبعة انه سيعلم

رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنْ جَرَدَ بَيْنَ الْإِنْسَانِ وَرَبِّهِ
مَعْسَرًا أَيْفَجَأَتْهُ خُذْمَتُهُ تَجَاوَزَ وَاعِدَ وَعَدَ النَّسَاءِ مَقْبُولَ الْمُرْسُولِ خُذْمَتُهُمْ
مَنْ كَانَتْ خُذْمَتُهُمْ تَجَاوَزَ لَعَلَّ أَسَانَ تَجَاوَزَ تَجَاوَزَ اللهُ عَنْهُ وَعَنْهُ أَيُّ فَلْيَلْهُ كَمَا
بَعْدَ عَنْ وَجْزِهِ لَعَلَّتْ خَيْرَ قَطَا لَالَا لَالَا لَالَا لَالَا لَالَا لَالَا لَالَا لَالَا لَالَا لَالَا لَالَا
فَإِذَا بَعِثَهُ يَتَقَاضَى فَيَتَلَهُ خُذْمَتُهُ وَاتَرَكَ مَا عَسَرَ تَجَاوَزَ لَعَلَّ اللهُ تَجَاوَزَ عَنْهَا
قَالَ اللهُ تَعَالَى قَدْ تَجَاوَزْتَ عَنْكَ وَفِي عَدِيثٍ إِلَى أَبِي السَّمْعَاءِ النَّظْمِيُّ عَسَرَ وَوَضَعَ
أَعْلَى اللهُ لِمَنْ عَرِشُهُ وَقَدْ أَمَرَ اللهُ تَعَالَى بِالصَّبْرِ عَلَى الْعُسْرِ وَالْيَاسْرِ كَارِزُ وَعَسَرَ فَنُظِرَ
إِلَى سِيرَةِ أَبِي تَعْلِيكُمُ تَأْخِيرًا لِيَسِيرَ الْكَفْعُ الْجَاهِلَةُ إِذَا حُلَّ الدِّينُ بِهَا الْبَلَاءُ
مَالِقُضَاءُ مَرَامِي بِالرَّيَاءِ فَتَمَيَّزَ عَلَيْهِ صَاحِبُ الْحَقِّ عَلَيْهِ الدِّينُ حُرُوبٌ عَلَيْهِ مَطَالِبَةٌ وَأَنْ كَمُ
عَسَرُهُ نَحَالَهُ وَقَدْ حَكِيَ الْفَرَانِيُّ وَبِهِ أَنْ أِبْرَاهِيمَ أَفْضَلُ مِنْ أَفْطَارِهِ وَحَلُّوهُ أَذْكَ
مِمَّا اسْتَسْقَى مِنْ قَاعَةِ نَوْنِ الْفَرَنْجِ مِنْهُ النَّافِلَةُ وَذَلِكَ أَنَّ النَّظَارَةَ وَاجِبَتْ إِبْرَاهِيمَ
مُسِيرُهُ فَقَدْ فَضَّلَ عِنْدَ التَّيْمَنِ بَعْدَ لَيْسَ السَّيْكِيَّ أَنَّ الْإِبْرَاهِيمَ شَمِلَ عَلَى الْأَنْظَارِ اسْتِمَالِ
خُذْمَتُهُ بِالْأَعْمَ نَلَوْنَهُ تَأْخِيرًا لِلْمَطَالِبَةِ فَلْيَنْفَعِ اللَّهُ مَا جَاءَ وَأَمَّا فَضْلُهُ وَاجِبٌ
الْأَفْعَالُ إِلَى أَبِي زَيْنَةَ الْأَبْرَاهِيمَ وَزِيَادَةُ وَهُوَ
أَمَّا مَنْ مَنَازَعَهُ وَلَدَاتُجَ فِي الْأَشْبَاعِ وَالنَّظَائِرِ فِي ذَلِكَ فَقَالَ وَقَدْ قَالَ الْأَنْظَارُ
وَهُوَ تَأْخِيرُ الْطَلَبِ مَعَ تَقَاءِ الْعَلَقَةِ وَالْإِبْرَاهِيمَ نَعَالِ الْعَلَقَةِ فَمَا قَسَمَانِ لَا شَمْلَ الْخَيْرِ
عِي الْآخَرُ فَيَنْبَغِي أَنْ يَقَالَ أَنَّ الْإِبْرَاهِيمَ يَحْصُلُ مَقْصُورًا لِنَظَارِ زِيَادَةِ وَقَالَ هَذَا كَمَا تَقَدَّرَ
أَسْلَمَ أَنَّ الْإِبْرَاهِيمَ أَفْضَلُ فَمَا يَتَمَيَّزُ مَا اسْتَدَلَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى فَإِنْ تَصَدَّقُوا خَيْرَ الْأَعْمَ مِنْ هَذَا
يَحْتَرَمُ أَنْ يَكُونَ اقْتِسَاحُ كَلَامِهِ فَلَا يَكُونُ دَلِيلًا عَلَى أَنَّ الْإِبْرَاهِيمَ أَفْضَلُ وَيَتَضَرَّفُ مِنْ هَذَا إِلَى
لَا نَظَارَ وَأَفْضَلُ شِدَّةً مَا نَقَاشَ النَّظْمِ مِنَ الْمَا صَبَرَ مَعَ نَسْوِ الْقَلْبِ هَذَا فَضْلُ الْيَسْرِ
الْإِبْرَاهِيمَ الَّذِي يَنْقُطِعُ فِيهِ الْبَاسُ تَصَلَّتْ فِيهِ رَأْسُهُ هَذَا الْحَيَاةُ لَيْسَ بِالْأَنْظَارِ وَالصَّلَامُ

من انظر مع اكان له بكل ومصدق رواه احمد فانظر كيف وضع اجرو على الايام
 بكثرته يقول بقوله ان غلبه ما الدنيا المظلمة كل يوم حونا جديدا ولا يخفى ان
 هذا لا يقع بالامير فان لم يبق كان او قرا به ينتهي بهما ينتهي هذا ما
 بالتكوين اذ ادين له اذ اظهر البيان بفتح الموحدة وتشديد التثنية المستوية
 البايع والمشتري في البيع من العيوب كبقائه من العيب وتصحح عطف العام على
 الخاص وجواب ما يحذف في العلم فتقدين بذكر كفا في بيعهما يابى كبقائه
 بالعلم بعد بفتح العيب والادالة المشددة للمتلين بعد وادان خالدا وحكم
 هو في ربيعة بر وبن عامر بن صعصعة الصحا اسلم بعد خنجر انه ما فيه في كونه
 الى النبي صلى الله عليه وسلم هذا ما اشترى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم من العباد
 بن جلدنا لقا ضي عياض هذا مقلوب والى اموال كذا الترمذي او روى في البخاري
 والناسي وابن ماجة وابن مندويه في الترمذي العباد من محمد بن واد الله
 عليه السلام والذى في البخاري صواب غير ملو لامة الزوات لان اشترى يكون بمعنى
 في المصايح على تعدد الوات وحدها في ارض بيع السلم المسلم برفع بيع
 اي هو بيع مسلم وبالله يدر من يرفع لان في البيع والشراء متفق ان
 منصوب برفع الحافظ الحافض اي بيع السلم والمسلم الثاني منصوب بالمسلم هو
 راس المال اذا انه اذا بايع ومبايعته بل هو مبايعه المسلمين باعلا يحكم بغير
 مسلما ولا غير ولا يفر عن الكشفين هي من السلم لاداء اي لا عيب والمراد به العيب
 سواء ظهر منه شيء او لا كوجع الكبد والسعال قال ابن المنير قوله لاداء اي كلف التاجر ولا
 فلو كان بالعبداء وبينه البايع كان من بيع السلم المسلم ومحصلة كما قال في المنة
 يرد بقوله لاداء في الداء مطلقا بل في داء مخصوص وهو ما لم يطلع عليه ولا خشيته
 بكسر المعجمة واسكان الموحدة في داء مفتومة اي المستامن قوم لهم داء المراد

لا خلاف الحثية كالاباق او الحرام كما عبر عن الحلال بالاطيب والكشمه عنى كاشفة
 ولا غايه بالغربا الجعة والحرة اى لا تخرج واصلة من القول اى فاعلم وقال قتادة
 بن معمر ان الجنبه والغائله معا وقتل ابراهيم النخعيان بعض النجاشيين بفتح النون
 والهاء المشددة وبعد الالف سين ميملة الالفين تيمم بكلمة المشددة وعلامة
 ضمير على الالف من التقية ومنقول الاول قوله ارقى بفتح الهمزة المدودة
 وكسر الراء وتشديد النجمة وهو ربط الالف او جزمه بفتح فى الالف وبينه طرف
 يشدده الالف فاما النخعيان فاعلم انه سقط من الاصل رواية بفتح النون
 الاصل سيجل وفي رواية وجهه المصباح بانه من حذف الالف النواهيان
 عند حذف الالف واللام او يسمى لاري اى لا مطبل كانه كان فيه
 انة وفي رواية لم يرد للمروزي يسمى الزار بفتح الهمزة والراء من غير مدح فصره كعاد
 الى اخذ بن حجر وجه تصحيح ولا يذركه وروى ارباع الهمزة وفتح الراء بمعنى ان
 انزل وهو الذي في الفقرة واعلمه الاخير وقدر بين الصواب في ذلك
 بن شيبه عن ^{ابن} عن فخر بن ابراهيم قال ثنا له ان ناسا من النخبيين
 واصحاب الراء وابي شيحا خدم اصفهروا بجزا مان الاقليم فمروا وهو ثمان مائة
 بكسر السين الاولى او الجيم وسكون الثانية عطف عليه ثمان مائة السوق فيقول جاء امير المؤمنين
 اليوم الذي قبله ومك من حراسان جاء اليوم ولاي روبرا بن عساكر وجاء اليوم
 عن الجوهري والمستعمل من سخسان فذكره كراهية شديدة لما تضمنه من الغش والفساد
 والعداينة على المشي لانه نطن بذلك انها قبيحة العبد بالجميل من الحسن المذكورين وقاعدة
 بن عامر الجعفي المتوفى بمصر بالياسنة ثمان وخمسين سنة فيما وصل اليه ما جاز معناه
 الاسمي بفتح السين يعلم ان هذا اية انما كوجع كبد الاخبره وللشتمية في الالف
 وفيه ثمان اشعة بن الحاج عن حمادة بن وقاص عن صالح بن الخليل انما الجعفي

سلمه الامير حماد المولى
 قال حدثنا

الى يريم الطيبي عن عبد الله بن الحرث بن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب
 المذكور في الصحاح لانه ولد في عمه صلى الله عليه وسلم حنكته وهو مودود
 من حيث الرواية في كتاب التابعين ورفعه ابي الحديث الي حليم بن حرام
 الحاء المملوء وبالراء المحققة وفي البخاري اربع احاديث رضى الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعان بفتح الموحدة وتشديد اللام
 بالخير في المجلس ما لم يمتد فاستقيم الفوقية على الفاء وتشديد الراء وقال
 عن مكانهما الذي يضافه والشك من الراوي فان صدق كل واحد منهما على ما
 يتعلق به من الية او وصف المبيع ونحو ذلك وبينما يحتاج الى بيان من عيب
 السلعة والثمن ثوبك لهما في بيعهما اي كثر نفع المبيع والتمسك به
 عيب السلعة والمشتري يبيع الثمن وكذا في وصف السلعة والغرماء يبتون بركة
 زبادتهم فان فعله دون الاخر محقق بركة بعهده ويجعل ان
 احدهما على الاخر ان يبيع الذي من اتبع اذا وجد الكذب والكثرة
 في البيع وكذا مسلم وبوداوي والشافعي والحنابلة فيه وفي الشرح
 بيع الخلط من التمر بنحو التمر المجمع من نوزح مشقة او من نوع ردي وهو
 ابو يعر الفضل بن دكين قال حدثنا شيان بن يحيى التميمي عن يحيى بن ابي بكر عن
 سالم بن عبد الرحمن عن ابي سعيد سعد بن مالك الخدري رضى الله عنه قال كان يبيع
 زبيب النون مبييا لا يخلط اي يفتح الجمع بفتح الجيم وسكون الميم وهو الخلط من التمر
 من انواع مشقة عنه ولما خلط لرواية فيه دفع من وهم من توهم ان مزارعته
 بيع لا خلاط فيه بردي لان هذا الخلط لا يقدح في البيع ولا يفسد ما
 ابيع هو من منصور قال حدثنا ولا يبيعه اجرة حبان بفتح الميم وتشديد
 الموحدة هو من هلال قال حدثنا همام هو ان يحيى الازدي قال حدثنا

وعامة السدوسي فيناي الخليل بالخاء الحجة المفتوحة صلح من ابيهم
عن عبد الله بن محمد بن نوفل عن ابيهم عن حكيم بن حزام عن ابي رافع
ابن العباس عن ابي عبد الله عليه السلام قال اشيعان يتشددان تحت الخمار
والخمر ما لم يتفرقا ما فيها اذا تقوا سقط الخمار ولزم العقد والحكمي
والمتحلي حتى يتفرقا قال همام المذكور المحفوظ هو الذي رويته لكن في
في كتابي بخباري ثلاث مررت باجر على الاضاعة او اختيار بلفظ الفعل فان صدق
ويكون بوزن كصافي يعمروا ان لذيها وكما انفسى في عاريجاه بحفاة
بهمما يحتمل ان يكون داخل تحت الوعد في الكتاب وهو في من ينظر
ان الثاني قاله الكرماني فكون من جملة الحديث المتحلي في
همام بن ابي رافع قال حدثنا ابو الباقع يزيد بن سمع عبد الله بن محمد بن نوفل عن
بهذا الحديث عن حكيم بن حزام عن ابي رافع عن ابي عبد الله عليه السلام وقد سئلت
حكيم بن حزام حديث في باب ان اس السعان هذا باب في التنوين
في شخص شافوه في كذا الشيء من ساعة على الفور قبل ان يتفرقا
ودون ذلك التباين في الحال ان السانع لم ينكر على المتبني في قطع خياله بذلك
ولتشرى شخص عبدافا عنقه من ساعة قبل ان يتفرقا وقال طاوس هو ابن
كيسان البجلي الحري فما وصله سعيد بن منصور وعبد الرزاق من طريق
ابن النسيه طاوس عن ابيه نحوه فيمن يشتري السلعة على الرضى او على شرط
لورضونه او بالعقد ثم راعها وجب له البايعة او السلعة قال البراءي
لكرمانى قال لا يعنى رجوع الضمير الذي في وجبتاى السلعة ظاهرهما الى البايعة
في القربة الدالة عليه وفي نسخة الصاغاني وجب له البيع والرجح له ايضا وسقط
ما زاد له بعدى بضم الحاء المملة ونحو التميم عبد الله بن الزبير والاسم الرقول

لنا الحميد بن قاسم بن أبي المولف وقد بين في الاستيعاب وأبو نصر بن أبي طاهر
ووصله المولف من وجه آخر في الجبل من سفيان فكنى هو ووصولنا
في مسند الحمدي قال صلى الله عليه وسلم قال أحدثنا سفيان عن عروة قال
حدثنا عروة بن سعيد بن ريار عن ابن عمر رضي الله عنهما أنهما قال كنا مع النبي صلى
عليه وسلم في سفر في الحظاظ من حجر لما وقف على بغيته فكنيت على بكر بفتح الموحدة
وسكون الكاف ولما انقضى أول ما يركب صعب صفا بالحرا وأقروا بالحمد
يدكر كان يعرفه ^ب رضي الله عنه وكان يغلبني فهدم ^أ ثم التفت
عروة بن سعيد ثم تقدم في وجهه ثم جرد ذلك بيان لصعوبة هذا البكر فأنشأ
بأنه قال ^أ صلى الله عليه وسلم بعثته قال عمر رضي الله عنه وكان
فتقدم إلى رسول الله قال بعثته ولا يفرق قال رسول الله صلى الله
وسلم بعثته فباعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد في الحديث فاشترى النبي
الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي أبا عبد الله بن
من أنواع التصرفات وهذا موضع الترجمة فإنه صلى الله عليه وسلم
سأعت ولم ينك ^ب فكان قاطعا للحجارة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم
الذين هذا التعسف من البخاري ولا يظن أنه صلى الله عليه وسلم وهو في الحديث
ولا الكار لأنه إنما بعثته مينا الجبل أنه صلى الله عليه وسلم وهو في الحديث
ولا الكار لأنه إنما بعثته مينا حبشة صلى الله عليه وسلم قد بين ذلك في هذا
الباب في المركبة بخيار المجلس والجمع بين الحديثين يمكن أن يكون بعد التوقف
عمران تقدمه أو أخر عنه مثلا ذهب وليس في الحديث ما يثبت ذلك ولا
هذا معنى لا يحتاج بهذه العاقبة المعينة في إبطال ما ذكرت في الأحاديث الصريحة
بخيار المجلس ^أ كان من تقدمها حدث البيهقيان بخيار فحدث البيهقي فأنشأ

أبو

ارضه التي بها تملك البلاد وساتع
الملك من ثمنها ثلثي ارضه
المسافة التي بيني وبين ارضه
اخذهما عن النساء

ارضه التي بها تملك البلاد وساتع
الملك من ثمنها ثلثي ارضه
المسافة التي بيني وبين ارضه
اخذهما عن النساء

قال الكرمي بابي... أيكوه من الخداع في البيع وفي قتال حد ثنا عبد الله بن
يوسف النسي قال أخبرنا مالك الأسامي أنما قال لا اله الا الله بن النسي عن
عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر بن عبد الله عن عبد الله بن عبد الرحمن بن
سفيان كراهه ابن الجارود والحاكم وغيرهما عن جرير بن النوير في شهر سلم
وهو بفتح الحاء المهملة وتشديد الهمزة وصقدا المجمة وكثيرا في قلبها
الصحابي بن الصالح الانصاري وقيل ابن سفيان بن عمر وكاوتج في بن ماجة
وقال في البخاري وصفي النوير في بن ماجة وكان جنان قد شهد ابا
عوما بعد ما توفى ربه وعثمان رضي الله عنه ذكر في بن ماجة عليه وسلم
بفتح في البيع بفتح التيمم فيكون الحاء المعجمة وفتح الدال المهملة وعند الشافعي
واحد في بن خزيمة والدارقطني ان جنان بن سفيان كان ضعيفا وكان قد حج
في راسه مامومة وقد لفل لسانه وزاد الدارقطني من طريق بن اسحق فقال
حدثني محمد بن يحيى بن جنان قال هو جري بن سفيان بن عمرو وكان في
أمة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سلم سلم اذا بايت فقل لا اله الا
المجزة وتحذف اللام اي الخديعة في الدين لان الدين النصيحة فلا ينقلب
وخديعة محذوف وقال في التورثي لعبد النبي صلى الله عليه وسلم هذا القول
لا يقطب بغيره عند البيع ليطلع به صاحبه على ما ليس من ذوي البصائر من معرفة
البيع ومقادير القمة فيها ليري كما يري نفسه وكان الناس في ذلك احقا
لا يقبلوا اخاهم المسلم وينظروا لاكثر مما ينظرون لانفسهم انتم واستقار الشريعة
عبارة عن اشتراط الاخياء والثلاث فقد خاها لبيد في الحديث باسناد حسن
انت بالخيار في كل سلع اشبعها ثلاث بالرواية رواية الدارقطني عن عمر بن عبد الله بن
صلى الله عليه وسلم عدة ثلاثة ايام واذا بن اسحق في رواية يونس بن اسحاق

فني فاحشي

فان حضرت فامسك جان سقطت فاردت فوق حتى اردت كزبان عظمي وجو
ابن حاتم وثلاثين سنة فكنز الناس في زمن عثمان وكان اذا اشتري في الغيل
له انك فبنت فيه فوجع به فيشهد له الرجل من الصحابة ان اليه جاءه
عليه السلام فدخل الجمار ثلثا فاردت له رايه واستدل به الاحياء بعد ان
الفا تحش لبن لم يعرف قيمة السلعة وحنه بعض الخبايا ثلث القيمة
وقيل بعد سبعة فاب الشافعية والحنفية والجمهور اينا واقده عين حكا
كعلاء بن موي القتيبي معاذ اخذ وقال البيهقي حدثني عن هذا
على ان القين انما يبيع ولا يشتري لانه لو افسد البيع واشتري
ابنه الرضا اسلم الله عليه وسلم ابنه في نفسه اشراط الخياي
التي فقط وقيس في البائع ريبه من ذلك اشراطها معا وخروج اليه
ما فوقها وشرط الخيار مطبق الا ان ثبوت الخيار على خلاف القياس في
ان يقتصره على مورد انفسه جازا ولمنها بالاولي وهذا الحديث اخبره
مالك الجليل وابوداود والنسائي في السويع بالاسواق
وقال عبد الرحمن بن عوف بها سبق موصول في اول كتاب البيوع للمصنف ما لا
هل من سمين في بخارة وسقط فوافلت لابي فرقة له فبعد من البيع وكذا
في وقت فقال سون فينقاع ذهب النون منصرف وقال النسي بما وصله
الباب المذكور ايضا قال عبد الرحمن بن عوف ولو في على السون وقال عمر بن
الكتاب في سنة في اثار حديث البيهقي في باب الخروج في التجارة من كتاب
البيوع للجاني المصنف الاسواق وبقا في حديثنا بالجمع ولا يوي ذروا الوجه
محمد بن الصباح بفتح الصاد المصلاة وتشديد الموحدة بن سفيان الدولابي قا
في كتابنا اسمعيل بن اكراب ابو زباد الاسدي عن محمد بن سفيان بن اسمعيل
وسقط في الواو بالقاف ابو بكر العنوي الكوفي عن صفار الثابطين عن نافع بن جبير

من سئل عن ذلك قال حدثني ما يشهد رضي الله عنهما فان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يفرق بين الغني والفقير اي يقصد جسد الكعبة لخير مما فاذا كانوا يبدأ
 من الارض ولم يمسوا الى جوف الباقري يتألمد ينه يخسف باولواهم ومن
 اسواقهم ومن ليس منهم زاد الترمذي في حديث صفية ولو ربح لوسطهم عن
 الى جوف الباقري يتألمد ينه يخسف باولواهم ومن ليس منهم زاد الترمذي في حديث صفية ولو ربح لوسطهم عن
 فلا يبقى الا الثريد الذي يخرج عنهم قال عائشة يا رسول الله كيف يخسف باولواهم
 واخرهم وفيه اسواقهم ومن ليس منهم جمع سوق وعلمه ترجع الى الرضا
 اهل اسواقهم الذين يبيعون ويشترون كافي المدن وقومهم يبيعون ويشترون
 اشراقهم باقية الى ان لا يفرق بينهم وبين البكر عند الاسواق ومن سئل عن ذلك
 وقال مرواه البخاري اسواقهم اي بالة ائمة ولم يظنه يصفى فان كان
 بالاسواق بالاسواق وتعبه في فتح الباري بان لفظ سواهم تصحيف فله سمع
 ومن ليس منهم ملزم التكرار بخلاف رواية البخاري وهو عمل ان يكون
 هذا الراجح قال ابن الاثير السوقة من الناس اربعة ومن دون الله
 الناس يظنون بالسوقة اهل الاسواق انتهى قال في الامع كالنعم لكن هذا
 عليه ان سوقهم على اسواق وذكر صاحب الجامع انها جمع على سوق كقوله وقال القائل
 لكن البخاري انما فهم انه جمع سوق الذي هو محل البيع والمشتري فيدعي ان حذر في
 فيه نفي وبه بعده ان حديثا بغير البلاد الى الله سوا قهها المدوي في مسلم ليس
 من شدة وفي رواية مسلم فقلت ان الطريق جمع الناس قال نعم فيه ثم استبهرى اي
 المستبين لذلك القاصد المقاتلة والمجور الجهم والموحدة اي الكفر والابن بل
 اي الكا الطريق معهم وليس منهم والفرض انها استشكلت وقوع العذاب على من
 لا ارتاة له في القتال الذي هو سبب العقوبة قالهم يجيبها لها بحسب ما ولهم
 اخرهم لشوم الاشرار فيريعون على انابهم فيعامل كل احد عند الحساب فخصه

قوله اتخذ من صدائجه أهل الظاهر والباطن واستتم وأخرج من حلقه
 من عاشة رضي الله عنها وبه قال أحمد بن حنبل في مسنده قال حدثنا
 يفتح الجيم وكسر الراء وبالاولي بن عبد الحميد عن الأعمش عن سليمان بن مرزوق
 عن أبي مسعود عن الزمان عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صلاة الجماعة في طاعة من يرب في باب فضل الجماعة من كتاب الصلاة صلواتها
 في الجماعة نفسه فله على صلاته في سوقه وبينه مصداقاً للموعدة بسبب الظاهر
 إلى المتع على المشهور من فضل الجماعة في باب فضل الجماعة من كتاب الصلاة
 لفظ خمسة وعشرين وذلك ما شأنه أني إليه بأفهمي بسبب إذا تواضعا
 ما حشر الوضوء في إلى السجدة لا يفيدان الصلاة في غيرهما وبفتح الحقة و
 السجدة بينهما فون سألته وسبب الذي هاء لا يرفع ولا يذلل ينضم
 وكسر الراء أي لا ينضم إلا الصلاة أي صلاتها جماعة لم يخط خطها ففتح
 الذي رفع له بها درجة بالنصب أو خطبته بها خطبة بالرفع نابع الفاعل
 من صحيفته والجملة كالبيان لاسقتها والملايكة يصلون على حكمه ما دام
 أي مدة دوامه في صلاة ينضم اليهم المكان الذي يصلون فيه والمراد كونه في المسجد
 على انتظار الصلاة لقوله اللهم صل عليه اللهم ارحمه بيان لقوله يصلون
 عليه ما لم يحدث فيه وقال عليه السلام أحمدكم في ثواب صلوة ما كان
 الصلاة مجلسه وهذا الحديث قد مر في باب فضل الجماعة وبه قال أحمد بن حنبل
 بن أبي أياس كسر هـ وتخفيف الحقة قال حدثنا شعبة بن الجراح عن حميد
 الطويل عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 الرجل ما دعوت بهذا أي شخصاً أخر غيرك فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 ففتح السيين وضم الميم وفي نسخة سموها باسمي محمد واحد ولا نكونوا بفتح التاء

قال أبو داود
 قال أحمد بن حنبل
 قال يونس بن
 قال حماد بن
 قال عمار بن

المشددة على حذف التانيين كنيته ابي القاسم وقوله شمول جملته من القول
 والفاعل واسم صلاه له وكذا قوله ولا تشعوا كنيته وهو من باب عطف
 النفي على المشد والامر بالنفي ليسا للموجب والخبر وقد حذره ما لك مطلقا
 لا انا انما كان في زمنه لا التباس ثم نسخ ظاهره التباس وقال خب من السلف النبي
 لخبر من اسمه محمد او احدا محمد بن النبي ان يجمع بين اسمه وكنيته والنسب من
 الحديث وناقله كان النبي صلى الله عليه وسلم في السوء وقد اخرج بعض
 كتاب الاستيلاء فيه قال حدثنا مالك عن اسما بن زباد ابو حسان الهذلي
 الكوفي واليه شاذ هو ختم لنا فتح الها، معاوية عن حميد الطويل عن النبي
 انه قال دعا الحق لمريم بالبرج باسمي الذي كان به ابا القاسم فالتحق الله
 صلى الله عليه وسلم فقال للرجل لم اعنك ففتح الغمة وسكوا العين المهملة وكسروا
 اي لم اقصك قال عليه الصلوة والسلام سموا بضم الميم باسمي لا تشعوا التانيين
 وسكوا الكاف بينهما وضم النون كنيته والابن في عساكر ولا تشعوا ففتح
 الكاف والنون المشددة على حذف التانيين وقد عورض المصنف في رد هذا
 الطريق الثانية بانه ليس فيها ذكر السوق وما تقدم من كون السوق كان بالبيع قال
 العيني يحتاج الى دليل وبه قال حدثنا علي بن عبد الله المديني قال حدثنا سفيان بن
 عيينة عن عبد الله بن عيسى عن ابي يزيد عن الزيادة وسقط قوله
 ابي يزيد لابن عساكر عن نايف بن جبير بن مطعم عن ابي هريرة الدوسي في الدار
 وسكون الواو بالسين المهملة شبه الى بعض قبيلة في الارض رضى الله عنه قال حدثنا
 النبي صلى الله عليه وسلم في طائف النصارى في قطعة منه وقال البراء بن عازب في بعضنا
 صابغة النصارى حر النار ويقال يوم صابغ اي حار وقال اللعين وهو الاوجه كذا قال
 والناظر المروي لكن الحافظ ابن حجر حكاه عن الكوفي ولم ينكره والله اعلم

العلم كان مسفورا يوحى ويخبر ولا يكلمه ومواله روحه منه حتى أتى رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثلاث الف ليلة ثم رقت منه فحاست بقية فاطمة بنته رضى الله
عنه بكسر الفاء مدورا سمى له وضع الشيع الذي امام البيت فقال عليه السلام
اسم كع اسم كع بهر الاستفهام وفتح المثناة ونشد يا لميم يثا رب المكان ^{البعيد}
وهو طرف البصرة فلما غلب من اعزبه مفعولا لقوله ارايت ثم غلبت ^{البعيد}
بضم اللام وفتح الهمزة وبالعين المهملة غير موزون لتشبهها بالمال فانه ثا
لزمه فية وتقديره اسمك بالكع ومعناه الصغير بلغه فيم والاعزب
في هذا ذمه سزا وقال الانسان بالكرم يزيد يا صغير ومراده من هذا الصلوة
شيئا قال الحسن بن علي بن ابي حمزة رضى الله عنهما فجلها في مخرج فاطمة
الحمد من المباشرة الى الخروج اليه عليه الصلاة والسلام ثم قال ابو حمزة
فكشفتها انها تلبسه أي ان فاطمة تلبس الحسن شيئا بالكسر السين المضملة جاز
بجدة خفيفة وبعد الف وحة قلادة من طيب ليس بها ذهب والفضة ولا لينة
أي من قرنفل أو خمر أو قدوم بالتشديد والاي ذكر نقله بالتخفيف في اسم الحسن
لأنه تسرع حتى غافق النبي صلى الله عليه وسلم وقبله وقال اللهم احببه ^{بسمك}
أي اريد المهملة والموحدة وبينهما اخري مكسور والجوى والمستمل احبه بكسر الهمزة
وإدغام الموحدة في الاخري وزاد مسلم فقال اللهم احبه فاحبه واحب من
يحببه ففتح الهمزة وكسرها وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في اللباس ومسلم
في الفضائل والسنن في المآتب وابن ماجه في السنة قال سفيان بن عيينة ^{بالاسناد}
السابق قال عبد الله بن يزيد اخبرني بالافراد وفيه القديم الراوي عن الاخبار
حايث انه رأى نافع بن جبير أو تربيكة قال في الفتح الباري واداره البخاري هذه ^{السنن}

بيان في حفظ الله لنا من جيرة فلا يضر العنقة في الطريق الوصول لأن من
 ليس بعد السور أو اثبت لقاؤه لمن حدث عنه حملت عنقه على السماع اتفاقا
 الخلاف في المدلس أو في من لم يثبت لقائه لمن روي عنه أو بعد الكرامة فيقال إنما
 ذكرنا الوثوق بهذا لأنه لما روي الحديث الوصول عن نافع بن حبير انتم الفرضية بيان
 ما سويتم في الوثوق مما اختلف في حواشي انتهى أو به قال حدثنا ابراهيم بن المنذر
 الخزامي قال حدثنا ابو ضمر نفتح الصاد المجهمة وسكون الميم وبالراء النون
 عياشي قال حدثنا موسى و لا بوي ذر قال وقت موسى بن يقبة يضر العينين
 اتفاق به ابراهيم بن المهدي مؤلف النسخ بين العوام عن نافع بن عمار قال
 عمر بن الخطاب انهم كانوا يشترون الطعام وفي رواية طعام من الركبان جميعا
 والمزاد به جماعة من اهل الجاهل في السبع في عبد الله بن عبد الله بن عبد الله
 سلم الله عليه وسلم عليهم من يمتنع في محل نصب مفعول به حيث ان يبيعون
 حيث اي من السبع في مكان اشتروه حتى يخلطوا حيث يباع الطعام في
 لان القبض شرط وبالنقل المذكور يحصل القبض وجه فيه عن بيع
 من الركبان لا بعد القول في موضع يري ان يبيع فيه الرفق بالناس ولذا ذكر
 الناس الذي عن يلقى الركبان لقوسوعوا على اهل الاسواق قال نافع بن السداسي
 وحدثنا ابن عمر رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان يباع الطعام
 اذا اشتراه حتى يستوفيه اي يقبضه وفيه انه لا يجوز بيع المبيع قبل قبضه وحدث
 بيع الطعام قبل قبضه هذا اخرج المولف ومسلم وابودود والنسائي باسناد مختلفة
 والفاظ متباينة كما في نسخة السج بن يعقوب السبيعي الممهلة والحاء المجهمة اخبره موحد
 وجوز ان يدال للسبيعي بالصاد الممهلة لتباينها مخرجا وهو دفع الصوت الحفام ونحوه
 ونحوه في السوق وبه قال حدثنا هلال هو ابن علي الاصم القرشي المدني عن خطابه

هذا حديث حسن
 نسخة روى بها الفقيه الجليل
 نسخة الحسن بن عمار في كتابه
 نسخة في نسخة في نسخة
 وهو في نسخة في نسخة
 وهو في نسخة في نسخة
 وهو في نسخة في نسخة
 وهو في نسخة في نسخة

المسلمين المسلمة في ثوبين شهما الف العوفي يفتح العين وبالقاف وكان
الحق في ابن عبد الله بن قنبل اليهم وسواهم بصري قال حدثنا قال هو
بن سلمان بن يحيى الكوفي واسمه عبد الملك وفتح لفته قال حدثنا
هو ابن علي بن الاصم القشيري المديني عن عطاء بن بشير بن يحيى بن الجهم
المخفف ولعله الف راء انه قال في الحقيقت عبد الله بن عمر بن العاصي
قلت له اخبرني عن صفته رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة لان كان
عبد الله بن علي بن الجهم والاسم حرف جواب مثل نعم في من بعد
لهم واعلاما للفتحة ومنه المطالب يقع بعد نحو قام ونحو
ضربت زيدا اي فيكون بعد نحو وبعد الاستفهام والطلب وما في من نحو
وهو قول الزمخشري وابن مالك قبل الما فتى الخبر التثنية والطلب في
قافية القاموس في جواب كذا اذا احسن معناه في حديثي لابن هشام
الطبري في الحديث جاء جوابا كلام على تلويل قراء التوراة هل يصدق
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فاجابة قال اجل والله انه لو منون في
بشر صفة في القرآن اكد كلامه بموكداً بالعلمنا الله والحمد الاسمة ووجه
علمنا ودخول لام التاكيد على الخبر بها الناس ابني انا ارسلناك شاهداً لاسم
الومنين بشهادة فهم وعلى الكافرين بتكذيبهم وانها اب شاهد على الحال المعدة
من الكاف او من الفاعل اي مقديرا ومقديرين شهادتك على من بعث اليهم وعلى
تكذيبهم وتصديقهم او مقديرا وعدالة لهم وعليهم كما يقبل قول الشاهد والعبد
في الحكم وعقبة الدينوري في الكافرين او مبشر للمطيعين بالجنة والعصاة بالنار
او شاهد للرسول قبله بالبلغ وهذا كله في القرآن في سورة الاحزاب وحزب اكبر الحاء
وبعد الداء الساكنة راي اي حصا للامنين للعرب محضون به عن غير الشيطان
او عن سطوة الجحيم وتغلبهم وسماوا اسمن لان اعليهم للقرون ولاكتون انتعجت

ورسولي سمك التوكل ابي على الله لقناعه باليسر من الرزق واعتماده على الله
وانصبر على انظار الفرج ولاخذ بحاجاتك من الاخلاق ^{فكل} التقى بها ^{النفوس} والحق هو
عليه فسماء التوكل ليس بفظ من الحق حافيا ولا غليظ فاسى القلب هو
موفق لقوله تعالى فيما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب
من حوكك ولا يعارض قوله تعالى ولعلنا عليهم لان النفي محمول على طبعه الذي
من عليه والامر محمول على العلم او النطق والسببية للمؤمنين والامر بالسببية
للكفار لتأذينهم ^{فكل} وهو موضح في نفس الآية ويحتمل ان تكون هذه اية اخرى
في بيان صفة واما ان يكون حالا اما من ان يزل واسا من الكار
سمك الله هذا يكون فيه التفتات من الخطاب الى الغيبة ولو جرى على النسخ
الا ولقد رأت لفظا ^{فكل} تشا لالحاء البعثة بعد السنين المملة وهي لغية
لبنها الفراء وغيره اصحاب بالصاد اشراي لا يرفع صوته على الناس ^{فكل} خطبه
ولا يكثر الصباح عليهم في الاسواق بل يابن جانية لهم ويرثونهم وفيه دم نزل الموت
الذين يكونون بالصفة المذمومة من الصفة المفضولة والزيادة في المذمة والذم
لا يتباعون ولا يمان الجائفة ولهذا قال عليه الصلوة والسلام شرا بقلبي ^{فكل}
لما نطق على اهلها من هذه الاحوال المذمومة ولا يدفع بالسنة السيئة
كقوله تعالى ادفع بالتي هي احسن السيئة ولكن يعفو ويغفر ^{فكل} ما لم تنتهك حراما
ولن تعبضه الله حتى تقيم بها البركة العوجا ملا ابراهيم فانها قد عرجت في ايام
فزيدت ونقصت وغيرت من استقامتها وامد بعقوباتها وما زالت كذلك
حتى قام الرسول فقام ما ينفي ما كان عليه العرب من الشرك ^{فكل} ايات التوحيد ^{فكل} يقولوا
لا اله الا الله ونفع بها اي بكلمة التوحيد اعتبا بما انضم اليه من وسلون اليه
لاعين ولا تثنائي بين هذا وبين قوله تعالى وما انت بهادي العمن عن ضللتهم
لان دلالة الفاعل المعنوي حرف النفي على ان الكلام في الفاعل وذلك انه تنازل

حرسه على ايمان القوم من مدي سقلا له بالعدلية فقال انك كنت متبر
 فبدا لك الله واولي صراطه فقيرنا اذ الله تعالى وتبرنا وحي هذا الفخر
 على قوله الله بواسطه الميلة العرج باليقولوا لا اله الا الله وبلغ ما كان
 تابعه اتي بجمع فلما عبد العزيز ابي سلمة عن هلال هو ابن علي وهذه المتابعة
 وصلها في سورة الفتح وقاله سعيد بن جابر هلال بن ابي عبد الله بن ابي
 يعقوب بن سعد اتي تاريخه في الطبقات جميعا بسناد واحد عن هلال بن
 في نسخة سيف عن علف بن ابي اسار عن بن سلام بن خلف عن ابي عبد الله بن
 سعيد هذا عبد العزيز فلما في نسخة العجالة قال في الغطاء وجملة الامور ان يكون عطاء بن
 حور عن كل منهما فقد استخرج بن سعد من طريق ابي بكر بن اسلم قال بلغنا عبد الله بن سلام
 بن ابي بكر بن سعد ومسا ذكره لرواية عبد الله بن سلام متابعا في سورة
 الفتح التي قلت ولما اجتمعوا بعد ذلك بحمد الله من الساعات في سورة الفتح
 وعبد بن عن ذكر ذلك كغيري من الرواة ثم وجد بخط سطر الفريز ولم
 يد غير فرجه وليس فيها كتابه ولعله الا ان يكت في ما وعد به غيره
 علف بن ضم الغين وهو كرون اللام كل شيء في غلاف ويقال سوا علف اذا كان في
 غلاف وكذا يقال قوس غلفا اذا كانت في غلاف كالحبة ونحوها وكذا
 بل غلف اذا لم يكن محمولا قال ابو عبد الله البخاري وهو كلام ابي عبيدة
 الحارز وهذا وقع في رواية الزبيدي والمستملي كما قال في الفتح كذا قال انه قبل قوله تاجه
 والذي في الفرع التبريزي وسقوطه في رواية بن عساكر وزيادة قال
 ابو عبد الله لا يذرع عن المستملي يريدون هاء الضمير في قال ابو بكر
 مما نكال وموتة الوزن فما يوزن على البائع وكذا يكون على المعطي بكسر الطاء
 بايعا كان او موفيا للدين او غفر ذلك هذا قول المحقق وما لك الشافعي لقوله

لا امر بالتعليق والتوجه ولا بد من قول الله تعالى ولا على الكسل اي بالبيان
 الكسل وفي بيان قول تعالى واذكركم اوزونهم يخشون وفي حديث ابن عباس
 عند الساعى وابن ماجه كما قدمه يحيى صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من خيش
 الناس كيلا تانز الله تعالى ويل للطففين فحسنوا بعد ذلك فحذف الجار واو
 الفعل او كما هو عليكم فحذف المضاف واقم المضاف مقامه قاله الكشاف ولا
 يصح ان يكون امر فاعلا للمطففين لان الكلام يخرج به في نظم ناسد وذلك ان
 حذف من الناس استوفوا واذا اعطوا هم المفعول وان جعلت الضمير
 انقلبت في ما اذا اعطوا من الناس استوفوا واذا اتولوا الكيل والوزن هم على
 الخصوص اخر الله عليه وسبحناه لان الحديث واقع في الفعل لا في المباشرة انتهى
 ابو جابر فقال المتأخر فيه بوجه لا فرق بين ان يكون ضمير ولا بوجه
 الفعل تامة ما في هذا ان متعلق الاستيفاء وهو على الناس مذكوره وهو ما لو لم
 فحذف للعلم به لانه معلوم انهم لا يخشون الكيل والوزن اذ كانا لنفسهم المتعلقين
 وذلك لغیرهم وسقط قوله يعني الى اخره في روايه ابن عساكر وقال النبي صلى الله عليه وسلم
 فيما وصله النسائي وابن جابر في حديث لما اشترى سوطا رقيق بن عبد الله المحاربي
 واصحابه حملا رضعان من غزوان سلا لبيم حملا ثم يابسون يا كل من التمر وقال
 الكتاب الواح يسرفوا ثم حملا به مطابقة لترجمة من جهة ان الاكثيان يستعملون
 لما يأخذونه والمراد منه كقول الكتيب اذ حصل اكسب ويذكر فيهم اوله وفتح ثالثه
 له مفعول به ثم ان رضى الله عنه فيما وصله الدارقطني عامه وابن ماجه والبيهقي
 ابو النبي صلى الله عليه وسلم قال اذ اول لك شئ مني يقال اذ ابعت فكل بكبر الكافي واذا
 بالواو وللحوي والمتملى فاذا اتبعت اشتريت فالك بك يفع اذ ابعت فكل كالملا
 اشتريت فكل كيكلا عليك اي الكلب على الباع لا المشتري قال ابن بطال فيه ان كل

[illegible]

الحديث من اقرار الخواري واكثر رجاله شاميون ورواه الوليد عن ثور بن خالد
عن المقدم ثابر بن قيس بن يحيى بن ثور وهكنا اذ روى عبد الرحمن بن
مهدي عن ابن المبارك عن ثور اخبره احمد بن عمار بن جعفر عن سعد بن خالد بن
معدان بن خالد بن ابي الربيع ان زهران بن ابي المبارك قد دخل بين خالد بن عمرو
جيرانهم ففرو هكنا انما اسمع في ايضا ورواه من المهاد في فضل الاسانيد
ان ساجدة في زيادة عن خالد عن المقدم عن ايوب الانصاري قد كرم من
اي ايوب ورجح للدار طه هذه الزيادة قال الحافظ جربا بسبب
صاح النبي صلى الله عليه وسلم ومدة عليه السلام ^{الشيخ} والشيخ ^{الشيخ} المستطوع
ومدوم بصيغة اليه قال الحافظ بن حجر الضمير يعود للمحدث في صياح النبي صلى الله عليه وسلم
اي في المدينة النبي صلى الله عليه وسلم ومدة عليهم وقت الغني بانه تعسف
لا جلي عود الضمير والتقدير بصاح اهل المدينة النبي صلى الله عليه وسلم
غير موحية ولا مقبول لان رجحة في بيان برلة صياح النبي صلى الله عليه وسلم
في خصوص لا في بيان صياح اهل المدينة ولا اهل المدينة صعان بخلف
شئني فاللفظة تدل على ذلك وهو لفظ الصاع والمد لان اهل المدينة
اصطلموا على اللفظ الصاع والمد كما اصطلم اهل الشام على الملوك انتهى ^{فوقع}
في التعسف الذي عاب فيه اي في صاعا ^{فوقع} رعا عليه السلام بالبركة عايشة
رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم فنيا ومدة المولف في اخر كتاب
الحج في حديث طويل ورواه احمد ثنا موسى بن اسمعيل النفري البصري قال
حدثنا وهيب مصفر بن خالد البصري قال حدثنا عمر بن يحيى بن علي
الانصاري في الحديث عن عباد بن قثم الانصاري عن عبد الله بن زيد الانصاري
اليماني رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم الخليل عليه ^{الصلوة}

160

حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت أن موسى بن عيسى بن عمار قال قال النبي عليه
عليه وسلم من ابتاع طعاماً فلا يبعه إلا بيعة ولا يبي ذرة من الخبز من بلادنا
حتى يقبضه وفي رواية السابقة حتى يتوفى وهو ما عرفت وهذا الحديث قد
سبق في باب الكيل على البائع وفيه قال حدثنا علي بن هرون المديني قال حدثنا
سفيان بن عيينة قال كان عروة بن دينار يحدث عن الزهري عن
مسلم بن شهاب عن مالك بن أنس بن أوس بن هيرة مفتوح بن عبد الوارث بن
سبين ميمونة السابغ ويقال له حبة ولا يبع أنه قال من عنده وفي رواية
كان أخذ مصرف أي في درهم يصرف بها دنانير فقال طلحة هو بن عبد الله
أحد العشرة المبشرة أنا عدي الدبراهم ولكن أصبح حتى حاز ثمانية
سهم عند الحازن من القافية بالفتح المجمة والموحدة موضعاً من
من عواليها به أموال أهل المدينة ومنها عمل المنيل الشريف النبوي قال
سفيان بن عيينة باللسان السابق هو الذي كان عمر بن دينار يحدث
الزهري الذي حفظناه من الزهري ليس فيه زيادة وقد حفظناه من
مالك وغيره عن الزهري فقال بالفتح القافية أي قال الزهري ولا بد
الوقت قال لا خبر بالافراد مالك بن كثير ولا بن عساكر زيادة ابن الجراح
بفتح الميم وبالفعل أنه سمع ابن الخطاب رضي الله عنه قال كوفي
عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لا يبيع بالذهب ولا بغيره
وذكر بالورق بفتح الواو وكسر الهمزة هو رواية أكثر أصحاب بن عيينة عنه
وفي رواية أكثر أصحاب الزهري أي ببيع الذهب بالذهب أي
ربها لتتوون من غيرهم إلا هاؤها بالمد وفتح الحاء معاً على الالف
وهي اسم فعل بمعنى خذ بقدر ما تشاء أي خذها بغير ما تشاء باسم الفضل كما

جہانگیر

ينصب بالفعل ويجوز ذكر المفعول وسكونها نحو خف والقصر
انكسر الميم والهمزة وأصلها هاك بالكان فقلت الكان جزء حكا لما
روى والنودي وليس الا يكون الكان في الاصل انما من نفس الكلمة
لما المراد اصلها في الاستعمال وهي حرف خطاب قال ابن مالك في حقه ان
يقع بعد الهمزة لا يقع بعدها فاذا وقع يقدر مقول فيكون به محكما
اي لا مفعول عنده من المتعاقدين ها وما قال الطيبي فاذا نخله النصب على
الحال والاشئني منه يقدر يعني مع الذهب بالذهب وبما في جميع الحركات
حال المفعول والتعاقب فيكون عن اشياء يقوله ها وما لانه لازمه وغرد
لان المعطى قابل لا يخذ لسان الحال سواء وجد معه لسان المقال ولا في الاشياء
فمن الهمزة وفيه حذف ومضاف من المتداء وحذف مضاف ما بعد لا
والهمزة بغير تنوين الواو الف وهو الخطا اي مع احدهما بالآخر بالآخر
هذه من المتعاقدين ها وما اي خذ والهمزة بغير تنوين احدهما بالآخر بالآخر
لانه من المتعاقدين ها وما والشعر اشعر بفتح الشين الهمزة على المشهور
يكسر قال ابن سني السني كل فعيل وسط حرف حلق مكسور ويجوز كسر ما قبله فله
يحييم قال وزعم اللسان ان قوما من العرب يقولون ذلك وان لم يكن منه
جاء في حجة بركم وحلين اي بفتح الشين بالهمزة لا مفعولا عنده من المتعاقدين
ها وما اي قول كل واحد منهما لا شيء ويؤخذ منه الروي شعيرة قال ابن
وابو حنيفة وقيل المحدث وغيرهم وقال مالك والشافعي ومعهما بالمدونة
من المتقدمين انهما صنف واحدا والعقول على ان الدية هي في الموضع
لا شيء بن سعد وابن وهب المالك فقالوا ان هذه الثلاثة صنف واحد في
مباحث الحديث بما في انشاء الله تعالى بعد سنة من بابا حيث ذكر المولف ولم يذكر

من هذه الأحاديث الحكمة المترجمة قال ابن حجر وكان رحمه الله استنبط من الأحاديث
الطعام إلى الرجال ومنع بيع الطعام قبل أسفائه فلو كان ذلك حكاية الإمام أبي حنيفة
يقول إليه وكأنه لم يثبت عنه حديث عمر بن عبد الله مرفوعا لا يختلف إلا حاشا
مسلم لكن محمد بن نواز الطعام إلى الرجال لا يتلزم الاحتكار الشرعي أمساك الطعام
البيع وانتظار الغلاء مع الاستغناء عنه وحاجة الناس إليه ويجوز أن يكون
أراد بالترجمة بيان تعريف الحكمة التي هي عننا في غير هذا الحديث إنما بها قدر زائد
عليها ما يفسره به أهل اللغة وسيأتي الأحاديث التي فيها تمكين الناس من الطعام
ونقله ولو كان الاحتكار ممنوعا لمعوا من نقله وقدر في دم الاحتكار أحاديث
كحديث المراءى قدس الله روحه ما يفسر عمر مرفوعا من احتكار المسلمين طعامهم
الله بالجرام والأفلاس أخرجا بن حاجة باسناد حسن وعند الحاكم بأسانيد ضعيفة
عن مرفوعها الجالب رزوق المحتكر ملعون **باب حكم بيع الطعام قبل أسفائه**
مصدرة وحكم بيع ما ليس عندك فيه قال أحمد بن محمد بن عبد الله بن مكي قال
حدثنا أسفيان بن عمار قال الذي ولا ابن عساكر قال أما الذي حدثنا عن
عمر بن دينار أنه سمع طاووس بن العماري يقول في رواية عن عمر بن دينار
بن زياد عن علي ما حدثهم به عمر وعنه كسوف طاووس عن ابن عباس عن سبب النبي عليه
وغير ذلك وقال البراء بن عازب ما في لما كان سفيان مرسوبا إلى النخيل أراد
دفعه بالنصب بالسماع والحفظ من طائفة الكوفة يقولون سمعت ابن عباس
حال كونه يقول أما الذي سئلت عن صلى الله عليه وسلم فهو الطعام أن يباع مرسوبا
أو غيره حتى يقبض موضع أن يباع ورفع بلا من الطعام وإنما لم يرد ذلك لأن
بلاقت لأن المضاع مع أنه يتوغل في التعريف قال البراء بن عازب ما في
ولا حب كل شيء إلا مثله أي المثل الطعام وفي رواية بن مسلم عن طريق عمر بن

قالوا من ابيه وانما كل شيء بمنزلة الطعام وهذا من نفع ابن عباس رضي الله عنهما
 لا والله انكم تحسبون حرام الاثنين شيئا حتى يقبضه روزه البينة وقال ابن عباس
 مصل هذا مذهب الشافعية سواء كان طعاما او عقارا او منقولا او لا ^{الوجه}
 لا يصح الا في العقار وقال مالك لا يصح في الطعام وقال احمد لا يصح في الكلب الموزون
 المارزي ونسك الاشافعي بنبيه صلى الله عليه وسلم عن بيع ما لم يقبض فنعى
 ابو حنيفة بقوله في بيعه فاستفتاه ما لا ينقل لعدم الاستفتاء فيه وتمسك
 مع في النكليات والموزونات بقوله حتى يكيله فجعل العلة الكيل واخرى
 المكليات والموزونات بخلاف واحد وتمسكا لك رحمه الله بنبيه عن بيع الطعام
 على غير الطعام مما في الخلافة اذ لو منع من الجميع لم يكن لذكر الطعام فائدة ودليل
 المختار ^{الوجه} عند الاصولية من وفي صفه القبض عند الشافعية تفصيل فماتنا
 باليد كالآب وشبهه بالتناول وما لا ينقل كالعقار فالجلية وما ينقل في العادة
 كما يحون فما ينقل الى مكان اختصاص بالبيع وبه والعلية في النسي ضعف الملك فانه
 معروض للسقوط بالتلف ^{الوجه} وقال احمد ثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي قال حدثنا ما مالك
 انهم امر عن ارفع عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع
 فداية ولا يفر فلا يسهل بالجرم حتى يستوفيه قال السمعي بن ابي اويس في رواية
 الكشي مائة من بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم من ابتاع طعاما فلا يسهل ^{الوجه}
 فلا يسهل بالجرم حتى يقبضه وجه ابن حجر الزيادة بان في قوله حتى يقبضه زيادة في المعنى
 على قوله حتى يستوفيه لانه قد يستوفيه بالكيل بان يكيله الباه ولا يقبضه للمشترى
 يجلبه هذه لسفده الثمن مثلا ونعقبه العينة ان الامر بالعكس بان لفظ الاستفتاء
 شعربته زيادة في المعنى لفظ الاقباض من حيث انه اذا قبض بعضه ^{الوجه}
 نجل الثمن لظن عليه معنى الاقباض في الجملة ولا يقال له استوفاه حتى يقبض الكل

وقال البراء بن مالك الكرماني معناه زاد رواية اخرى وهي ان قبضة اذ الرواية
الاخرى يسبق فيه والا فهو من السابق اذ معنى الاستفاء يسبق في الحال
وهذه الطريق قد وصلها اليه في ولم يذكر في حديث الباب بيع ما تنس عندك
لم يثبت على شرطه فاستقظ من النبي عن البيع قبل القبض ووجه الاستبعاد
منه بطريق الاولى وحدثنا النبي عن بيع ما تنس عندك اخرجها اصحابك
من حديث حكيم بن حزام لم يفظ قلت يا رسول الله: يني الرجل فيلسا في
المبيع ما ليس عندي ابتاع لمن السوق فترايته منه فقال لا تبع الا ما
بالستون من راي اذا اشترى طعاما فابتثلت اللحم وهو
البيع ملاكل ونحوه ان لا يبيعه حتى يورده الى رحله منزلا وفي
نسخة رجال لفظ البيع وبيان الارب في ذلك وفيه قال حدثنا احمد
قال حدثنا الليث بن سعد الامام عن نوس بن سعد الامام عن نوس بن زيد
الا بلى عن ابن شهاب الزهري انه قال اخبرني بالافراد سالم بن عبد الله
ابن عمر وفي نسخة ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال لقد رايت الناس في
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبايعون بموعدة ساكنه قبل اثنتي عشرة
ولا بن عساكر يتبايعون بتأخير الوحدة ونحوه الف تحية في افاك اللحم ونحوه
بعض الطعام يصيرون نضم اوله في ثالثة ان يبعوه اي كراهية ان يتعروا في
لا مقلدة كما في قوله تعالى يبين الله لكم ان تضلوا في مكانكم حتى يريكم الى رحلكم
منازلكم وهذا قد اخرج محرم الطالب المراء المحض في بعض طرف مسلم عن ابن عمر
كنا نبتاع الطعام فنبعث علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من يراينا
من المكان الذي ابتعناه فيه الى ما كان سواء قبل ان يبعوه وفيه ما في المشهور
عنه من الجزاف والكيل فاجازع الجزاف قبل قبضه لانه مولى في الاستفاء

انما يكون في كسر او مؤنونة فقدم فيها احد من حديث عمر بن الخطاب
اشترى منكس وزن فلا يسهل حتى يقضيه وفي الحديث من غرم
تأديب من يتعاطى العقود الفاسدة هذا باب في الشك
اشترى شخص متاعا او دابة فوضواي بترك المبيع عند البائع فقلقه
ونقصه فباع او مات او ان قبل ان يقبض بضم اوله مينا للفقول
بأخذه سمعان فيفسخ البيع في التاليف والنيب وسقط الثمن عن
الاشترى بقدر القبض المستحق سواء عرض البائع عليه فلم يقبل
ام لا قال الشيخ ابو حامد وغيره قال السبكي فينبغي ان يكون مرادهم اذا
كان مستمرا سيدا البائع فان احضره ووصفه بين يدي المشتري فلم يقبله
فلا يجمعه عند الراعي وغيره انه يحصل القبض فيخرج من ضمان البائع واذا
ابراهيم رضي الله عنه ضمان المبيع لو تلف او الفقه لم يسوا الا اياه ابراهيم
فانفساخه بلفظ المبيع بدمرة انتقال الملك اليه البائع قبل ان ينفذ المبيع
العقد كالفسخ في البيع لعيب فتمخرجه عن البائع لان انتقال الملك فيه اليه وزواله
الى اذنه عند التمرة لبن ومبض وصود وكسها للمشتري لانها حادثة في
ملكه وهي امانه في يد البائع والافاقه اشترى المبيع قبل قبضه ولو جاهلا به
له ان يفسخ البيع بان لا يلا احب في قيامه له مقامه بل يخير بين الفسخ
والدفع عليه بالسمة من المثل واذا احتار الفسخ وجمع البائع على الاجنبى باليد
ولو عيب المبيع قبل القبض ناقه طين وشكك تمت للمشتري الخمار من غير
لذاته ودرعه الفسخ وبذهب الحنفية كالشافعية في المبيع قبل قبضه من ضمان البائع
وهو كالمالك في الغالب ايضا وعبارة التمر لاوي وفي الانصاف اذا اكلف المبيع كله
ايه فاقيد بفسخ العقد وكان من ضمانه وكذا ان تلفه بغيره لكن يفسخ

في باقية او يفتح فيديان ففوق الصفقة الا ان رافعه ادي في غير
 بين صنف العقد ومن مضائه ومطالبه متلفه بالذ...
 نصر عليه وعلى جماهير الاحباب ووطع به كثير منهم وقال ابن عمر رضي الله
 مما وصله الطحاوي والدارقطني من طريق الافتراء عن الزهري عن
 عن عبد الله بن عمر عن ابيه ما اوردت المسئلة حليا اي ما كان
 غير ميت او موجودا مجموعا صفة لبا اي وغير منفصل عن...
 هذا البائع فهو من المتاع اي من ضمان المشتري وليس عندنا لغيره
 واستناد الادراك في العقد مجاز وما شرطية فلذا دخلت النار في
 واستدل به الطحاوي على ان كان يتم بالاقرار قبل التفريق بالابدان
 ذلك لانهم وكيف يحتمل في معاوضة امر مريض به فقد تقدم عن
 عن التمهيد بانه كان يراعي الفرقة بالابدان ونقل عنه هذا...
 بالابدان قبل وبعد فله على ما بعدا ولي معاينين حديثه وبه قارحنا
 فودة ابن ابي المعراء فودة بفتح الفاء وسكون المعين المعجمة وبالواو والميم
 واسمه معد كرتب اخبرني عن محمد بن رستم السمين البصري...
 عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها انها قالت لعن
 كان ياتي ابي حنيفة لفلان يوم على النبي صلى الله عليه وسلم الا ان فلان...
 بكر الصديق رضي الله عنه احد بطون النصارى والاهل...
 مفرغ رابع بعد نفق ما ولا ان قل في معنى النفي والمجمل الواقعة بعد اداة الاستثناء في محل
 نصب على انه خبر كان وشت نص على المفعولية واحد طرف تقدير في فلما اورد له
 عليه السلام بضم وكسر المعجمة في الخروج اي الله بينه وبيننا بفتح النجمة بضم الداء
 وسكون العين المهملة من المربع وهو الفرع الاوقلا نا فاخر يعني قد جاء بفتح

الموسكى

غير الموت الذي بعدنا بحسنة فافزعنا ذلك وقت الظهر فحيز يضم الحاء
لمعوي وكسر نو ^{المدح} المشددة به عليه السلام ابوبكر الصديق رضي
وقال ما جاءنا النبي صلى الله عليه وسلم ولاني نرين الكسميني
ما جاء النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الساعة الا لاكثر حديث
ولا ياتي في رواية ابن اكر الا من حدث اي من حادثة حديث
له فلما دخل في السلام علي قال لاني بكر اخرج من عندك بفتح الهمزة
وياء اء من الاخرج ومن نسخ عليهم مفعول خرج ولا ياتي من الجوى
والسنة ما عندك ومثوله في النسخ والوجه اي بالسين تعقب في الصباح
بارء اذ يقع ويراد بها من يعقل نحو ما خلفت بيدي وسحان يا عمر
كن لنا قاتل ابو جحان هذا قول ابي عبدة وابن نمر سوية وابن حروف
بفتح الراء نسبة بن حروف سوية ومن ادلتهم سحان ما سح
بفتح الراء ولا انتم عابدون ما اعبدوا والحمد وما بناها الايات قال ابو
الله ائمانا ابني ابي عايشة واسمار بنى الله عنهما قال اشرفت ابي
اذن ختم الهمزة وكسر التمه اى اذن الله لي في الخروج الى المدينة قال ابو بكر
اريد الصعبة معك اريد الصعبة معك عند الخروج يا رسول الله قال صلى الله
عليه وسلم انا اريد والنفس السبعة ايضا اذ بناها وكوز الرفع منها خيرة
محدون في ما يليق في قوله مراد في الصعبة او مسدتي الصعبة في
الثاني مبدولة او حاصلة كذا نحوه قال ابو بكر يا رسول الله اريد
تافين او عند دثما الخروج معك الى المدينة قال في اللامع والمصباح
وروى عندهما بغير همزة قال ابن نمر وصواب الهمزة لانه رابعي وعقبه
العين بن فوة رابعي انما هو بالنسبة الى حروف لا يقال في مصطلح

الجوز على النبي على سوم اخراجه ان يقول ان اتفق مع غيره في بيع
 ثم سئل انما اشترى به باز يا واثا بعد خيرا منه بارخص منه فخرج
 بعد استقرار الثمن بالترافع صريحا وقيل العقد فلوله بصبح له المالك
 بالاجابة بان عرض بها او سكت او كانت الزيادة قبل استقرار الثمن بان
 كان البيع ذاك يادي عليه لطلب الزيادة لم يخرج حتى ياذن له اجماع البائع
 او ترك الاتفاق مع المشتري فلا يترتب لان الحق لها وقد استقطاه هذا الكثر
 الاذن ما اكدوا ان كان وليا او وصيا او وكلا او وكلا فلا جرم ياذنه ان كان
 على المالك ذكره الاوراعي وذكر ان لا يخفى ليس لتقييد بل لافادة العطف عليه كذا
 قال في ذلك وفيه قال هذا ان كان الاذن مالكا وكان وليا حدثنا اسعد
 بن ابي رويس قال حدثنا ابا داود مالك الامام عن نافع عن عبد الله بن عمر
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع بائنا الباء على ان نافية ولكن يبيع
 لا يبيع به الا مرتبة ثم يبيع اخيه زاد في الشروط من حديث ابي هريرة
 وان استام الدحل على سوم اخيه وبذلك تحصل المطابقة بين الحديث والجمعة
 انما هو عاده وظاهر التقيد باخيه فخصص الحكم بالاسم
 وفيه قال لا افترق في غيره لم يسم عن ابي هريرة لا يسوم المسلم على المسلم وقال الجمهور
 بين المسلم وغيره وذكر المسلم ليس بالتقييد بل لانه اسرع امتثالا فذكر الخ او
 المسلم لا مفهوم له وهذا لما ثبت اخراجه المولى في البيوع وكذا مسلم ابو
 والنسابة واخرجه ابن ماجه في النجارات وقال حدثنا مسفيان بن عيينة
 ان زهر بن محمد بن مسلم بن شهاب عن سعد بن المسيب بفتح التاء التختة المشددة
 عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيع حاصلا
 ستا فاقدم يرمي البادية ليشبع لسعد يومه بان يقول له اني انا صديقك عند
 طبيعة لك على الكدم بجمع باعلامه وقال لا تاجنوا من خارج خفت احداثا

نتاجشوا من الجنس بنون مفتوحة وجم ساكنة وشين مفتوحة وهو
 الثمن بلا رغبة بل بغير غيره والجملة من قول لقائل مقصده اي لا يمتي وقال الشافعي
 كما مر ولا يبيع الرجل على بيع اخيه ولا يخطب على خطبة اخيه بكسر الخاء وصورة
 ان يخطب الرجل المرأة وتكون هي اليه وتتفقان على صداق معلوم فيترأ
 فلم يبق الا العقد فخرج اخر ويخطب ويتردد في الصداق والمغن في ذلك الا اذا
 وهو خبر معني النسي ولا نسا للمراة طلاق الحقتها نسأ لزوجه خبر
 النسي بالكسر على النسي حنفية لا تسأ لامراة نرج امراة تطرد وجهه
 بها وتكون لها من النفقة والمعاشرة ما كان لها وهو مع بوله للمنفقة
 بفتح الفوقية والفاو سنما كان ساكنه اخر سنما اي تغلب اناها
 ولا يذرك بكسر الفاء ثم الشاة التثنية وقال صوابه بالفتح والهمزة
 هذا الحديث اخرج المولف ايضا في الاحكام ومسلم في النكاح والبيوع
 واخرج ابوداود في البيوع ببعضه لا نتاجشوا في النكاح يبيع منه لا يخطب
 الرجل على خطبة اخيه ولا يبيع الرجل على بيع اخيه والقرشي في النكاح بنما
 يذكر السوم وابن ماجه في النكاح ببعضه لا يخطب الرجل على بيع
 التجارات ببعضه ولا نتاجشوا في بيعه ايضا ببعضه لا يبيع الرجل على بيع
 اخيه ولا يسوم على سوم اخيه ورواه ايضا ببعضه لا يبيع حاضر بماله
 يبيع الزايدة وقال علي هو اي يباح مما وصله ابو بكر بن
 ادركت الناس لا يرون بالسايغ المتاع فيمن يزد صاخر بها غير مالا
 في الحكم وكان خرج مخرج الغالب فيما يتقارون فيه المبيع من الزايدة وهو الغنم و
 المواشي قد اختلفوا في هذه الاقضية ولا يحق تخصيص المواشي بالمعاشرة
 والملاويث به قال حدثنا المشري محمد بكسر الموحدة وسكنه الشين المشري
 ابو محمد قال اخبرنا محمد بن محمد بن المار قال اخبرنا الحسين بن زكريا عن

يُحْكَمُونَ الْكَافِرِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي الْكَافِرِينَ وَتَشْدِيدُ الْفُتُونِ
الْكُفْرِ وَهُوَ الْمَعْرُوفُ عَنْ عَطَّارِ بْنِ أَبِي رَاجٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا هُوَ أَبُو مَيْمُونٍ كُودَا أَنْصَارِيٌّ كَانَتْ فِيهِ مَسْلَمَةٌ أَعْتَقَ عِلْمًا
سَمِعَهُ يُعْقِبُ كَمَا فِي مَسْلَمٍ وَالنَّسَاءُ عَنْ ذُبُرٍ فِيهِ الْمَالُ الْمَمْلُوكَةُ وَالْمُجَدَّةُ
أَيُّ قَالَهُ أَسْتَرْعِدُهُ فِي وَاحْتِاجِ الرَّجُلِ إِلَى ثَمَنِهِ فَأَخَذَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَأَلْفَافٍ مِنْ نَيْسَرٍ بِسَوْفَرِهِ لِيُزِيدَ لِسُلْطَانِهِ فِيهِ لِلْعَمَلِ الَّذِي عَلَيْهِ
وَهُوَ الْمَعْرُوفُ عَلَى الْأَسْمَاءِ حَتَّى قَالَتْ فِيهِ الْمَذَابِغَةُ فَانْ بَعِ الْمَذَابِغَةَ
أَنْ تَعْلَى بِهَا وَهِيَ فِي رِجْلَيْهِ غَيْرُ زِيَادَةٍ فَاشْتَرَاهُ بِمِائَةِ دِينَارٍ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ النَّوْجِي
وَالْعَمَلُ الْخَامُ يَفْتَحُ الْمَوْنَ وَالْحَادِ الْمَمْلُوكَةُ الْمَشْدُودَةُ الْعَدْوَى الْقَرْشِيَّةُ
وَيُوصَفُ بِالْخَامِ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَسَمِعْتُ
نَعْمَةً مِنَ الْمَلَائِكَةِ السَّلَاطَةِ اسْمُ قَدِيمٍ وَأَقَامَ إِلَى مَكَّةَ إِلَى قَبْلِ الْفَتْحِ وَكَانَ قَوْمُهُ
مِنْهُمْ وَبَنِي الْجَوْهَرِ أَشْرَفُ مِنْهُمْ لِأَنَّهُ كَانَ يَفْتَحُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ تَوَاقَعُوا عِنْدَنَا عَلَى الْيَمِينِ
شَيْئًا وَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَقَهُ وَقَتْلَهُ وَاسْتَشْدِيدُ يَوْمِ
يَكُونُ نِسْتُهُ خَمْسَ عَشْرَ كَذَا وَكَذَا ثَمَانِ مِائَةٍ دِينَارٍ فَدَفَعَهُ إِلَيْهِ أَوْ دَفَعَهُ عَلَيْهِ
وَلِلْإِسْلَامِ الثَّمَنُ الَّذِي بَيْعَ بِهِ الْمَدِيرُ الْمَذْكُورُ لِمَدْرَةِ أَوْ دَفَعَهُ الْمَدِيرُ لِشَرِيهِ نَعِيمٍ
وَقَوْلُهُ الْعَيْنِي أَيْ دَفَعَهُ الثَّمَنَ إِلَى الرَّجُلِ وَهُوَ نَعِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ سَمْعُ لَا يَخْفَى
وَقَدْ دَفَعَهُ فِي مَرْوَانِهِ إِلَى أَبِيهِ الْأَوْدِيِّ وَالنَّسَاءُ مِنْ طَرِيقِ أَيُّوبَ عَنْ الزُّبَيْرِ الْعَيْنِ
أَنَّ الضَّمِيرَ لِلثَّمَنِ وَلَفْظُهُ وَاشْتَرَاهُ نَعِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مِنْ ثَمَانِ مِائَةٍ دِينَارٍ فَدَفَعَهُ
إِلَيْهِ وَفِي مَرْوَانِهِ لِلْإِسْلَامِ وَالنَّسَاءُ مِنْ طَرِيقِ الْأَيْدِيِّ عَنْ الزُّبَيْرِ فَدَفَعَهَا إِلَيْهِمْ قَالُوا
أَيُّهَا بَيْعُكَ فَصَدَّقَ عَلَيْهِمَا بِمِائَةِ دِينَارٍ وَالنَّسَاءُ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ أَسْمَاءَ
خَالِدٍ وَدَفَعَهُ شَيْئًا إِلَى مَوْلَاهُ وَأَمَامَا وَقَعَ فِي مَرْوَانِهِ لِمَدْرَةِ ثَمَانِ دِينَارٍ وَلَمْ يَنْزِلْ إِلَّا
غَيْرُهُ هُوَ مَا نَسَبَ فِيهِ بَنُ عَسَّةَ إِلَى الْحَطَاوِلِ لَكِنْ سَمِعْتُ أَنَّ كَأَوْضَ مَصْحَابَهُ

بش

الاحاديث الصحيحة وفيه حوز مع المديرو هو قول الشافعي وانه روي
حسنة وما لك الى المنع ولي ان شاء الله تعالى بما حدث في كذا في موضع
اسدوقه وهذا الحديث اخبره المؤلف في الاستقراض وكذا اخبره
وابوداود والترمذي والشافعي
الجبر وفنهما وهو في اللغة شغل الصيد واسه يتشاركون من مكان ايضا
يقال نجش الصيد بنجشة بالضم بنجشا وفي الشرح ان يزيد في من البع
من غير غش ليوقع غبه فيها وقد الامام وغيره ذلك بالزيادة على مساوي
المبيع وقضية انه لو زاد عند نقص القيمة والاشبه له جاز وكذا الامام
بخالف ولا خيار للمشتري لتفريط حيث لم يتامل ولم يراجع اهله
وتقع النجش ايضا بخواطئه الناجش البائع فيشتركان كاش في الاثم وتقع
علم البائع فمختص بذلك الناجش وقد يخص به البائع بقوله علي
في المبيع كذا والمحال بخلافه او اذا اشتراه باكثر مما اشتراه ليعتبه به
للمشتري وباب من قال لا يجوز ذلك الباع الذي وقع بها الخش وهو مشهور بالخنا
اذا كان بمواطاة الباع او متبعة والمشهور عند المالكية في مثل
الخنار والاصح عند الشافعية وهو قول الحنفية صحة البيع مع الاثم والتحرير
في جميع المناهي بشرط العلم بها الا في الخش لانه خديعة وتحرير الخديعة صحيح لكل
كل واحد وان لم يعلم هذا الحديث بخلاف المبيع طابع اخيه انما يعرفه
الحبل الوارد فيه ولا يعرفه من لا يعرف الخش قال الرافي ولكن ان تقول هو ضرر وحرم
انه ضرر معلوم من العمومات والتوجه تخصيص النعصة من عرف الخش بعم
او نحو موصله اقره عليه النووي وعنه "ا هر بل نقل اليه من كتابه في النجش
كثير من المناهي وقال ابن ابي روي في حديثه في حديث ابي داود في النجش
في باب قوله تعالى ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الناجش

بما اريد من الحسوي والمسلمي كاكل الربوا بالتعريف فلا يكون
فما شئ وهو خبر بعد خبر قال المؤلف وهو خداع بكسر الخاء الهمزة اي خداع
باطل اخر حق للجمل فعلة وهذا قال المؤلف بفتحها وليس من كلام عبد الله
ابن اوفى قال النبي صلى الله عليه وسلم اخذني ايضا حبها في الدار ورواه ابن
عدي في كامله وقال صلى الله عليه وسلم فيها اوصلا المؤلف في كتاب الصلح
من حديث عائشة رضي الله عنها من عن عبد الله بن مسعود والاول وفتحها
ليس عليها امرنا فهو رد اي مردود عليه فلا يقبل منه وبه قال حدثنا
عبد الله بن مسعود قال اخبرتنا ما لك لاسام عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما
قال بنو النبي صلى الله عليه وسلم عن النخس يسكون اجتمعت وفتحها وهذا الحديث
اخذه ايضا في ترك الجمل وسلم والسنائي وفي البيوع وابن ماجة البخاري
مع العزيز بفتح الفين الهمزة وبزايين كالمسك في القارة والوصف
على نكاح الغنم وهو شاة من البع الابق والمعدوم والجهول وما لا يقدر على تسليم
وكلاما باطلا الا اذا دعت حاجة كاس الدار وحشوا الحية فيجوز لدخول الحية
في الحية والامسح بسيف الدار فلا يضر دكرها لانه ناكذ بمخلاف بخلاف
بيع الحامل وخملها او لبن ضرعها فانه لا يبيع بمجمل الحمل واللبن الجهول مبيع مع العلو
مخلاف بغيرها بشرط كونها حاملة وليونا لانه جعل ذلك وصفا تابعا ببيع جبل
الحملة بفتح الميم والموحدة فيه او قيل هو يسكون الموحدة في الاول ونحو
عطف العام على الخاص لشدة في اجماعه انما بالتخصيص عليه وبه قال حدثنا
عبد الله بن يوسف قال اخبرنا ما لك واسام عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما انما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نهي حمزة عن رجل انما قال
ناضج او من غير خبر به عند البر وكان يبيع جبل الحبل بغيرا يتباين اهل الجبل عليه كان

الرجل تلج البحر وتفتح لبيم وضم الرء هو البعير ذكر كان ذكرا وحكم
كثيرا الى ان تنبع الناقة تبغم اولد وتغ تالتر متبينا المفعول من لا حال الي
له تسع الا كذلك نحو جن وزمي عليه اي تكروا الناقة مرفوع بايستلاد تنبع
اليها اي تنبع ولدها فولد نتاج كسر النون من تسمية المفعول بالمصدر
انجبت الناقة بالبناء المحلول نتاجا اي ولدت ثم تنبع التي في بطنها ثم تلج
المولود حتى تكبر ثم قال وصفتها كما قاله الشاعر وما لك وغيرها ان يقول
بعك هذه السلعة ثم يوجل الى ان تنبع هذه الناقة ثم تنبع الناقة الي في بطنها
لان الاجل فيه محمول وقيل موبع وولدوا الناقة في الحمل بان يقولوا اذا
هذه الناقة ثم تنبع التي في بطنها فقد بعك ولدها لانه بيع مال من ممتلك
ولا معلوم ولا مقدور على تسليمه فيدخل في بيع العذر وهذه الثانية في تفسير
اللفظ وهو اقرب لفظا وية قال احمد والاول القوي لانه تفسير الواوي وهو ابر
وهو اعرف وليس مخالفا للظاهر فان ذاك هو الذي كان في الامامية النبي
وارد عليه قال النووي وعذر هذا لشافعي ومحقق الاصوليين ان تفسير الواوي
مقدم اذا لم يخالف الظ وقال الطيبي فان قلت تفسيره مخالف للظاهر الحديث
نقال اذا لم يخالف الظاهر اجاب باحتمال ان يكون المراد بالظاهر الواوي فان
هذا البيع كان في الجاهلية بهذا الاجل فليس التفسير جلابل بان للواقع ومحصل
السابق كما قاله ابن المنير هن المراد بالبيع الى احوال بيع الجنين وعلى الاول هل المراد
ولادة الام ام ولادة ولدها وعلى الثاني هل المراد بيع الجنين الاول بيع جنين الجنين
فضلت اربعة اقول انتهى ولم يذكر في كتاب بيع العذر صريحاً لكنه كما كان حدسنا
في الامامية عن بيع اجل الحبلية وهو نوع من انواع بيع العذر ذكره في الامامية وهو عام
عطف عليه حبل الحبلية من عطفها على عام كما مر لينبه على انواع العذر كذا

في الحديث في الأجل الجبل من باب التنبه بنوع مخصوص معلوم بطريق
كل نوع من جنس في تلك الملة ووردت أحاديث كثيرة في النبي عن مع الفريسيين
إلى هرة أبو سعد ومن حديث ابن عباس بن مينا من ملجئة وسيل من سعد بن
وحديث الباب يخرج أبو داود والنسائي في البيوع من مسكن مع الملا
مفاد من الأ. س. ويا تفتحه في حديث الباب أنشاء الله تعالى قال أنس
وصله الولف في سبعين خاتمة من بني بني مع الملاسة الشقي ولابي ذر بن
و. قال أحمد ثنا سعيد بن عفير بنهم العين وفتح الفاء وبعد المشاة التحفة للسكان
ولو شبه جده لشبه به واسم كثير المصري قل حدثني بالافراد الليث بن قلام
الذي رآه قال أخبرني بالافراد عامر بن سعد سكوت العين بن أبي وقص
أن أبا سعيد بن مالك النخعي روى الله عنه أنه أخبر عن رسول الله صلى
عليه وسلم أنه قال في خبر عن المنافق لا يغم الميم وبالله المنة قال أبو سعيد
وأنشد علي طريح الرجل ثوبه لمن يريد شرا بالبيع أي بسببه إلى أجل آخر
يقبله أو قبل أن يظ إليه ويتأمله وهو عليه السلام عن الملاسة والملاسة
تشتون لا ينظر استقام. وهذا المولف في اللباس من طريق يونس عن الزهري
والجلاسة لسر الرجل ثوب الأخر بيه بالبر أو بالنهار ولا يقبل إلا بذلك المشاة
أن يبتدئ الرجل إلى الرجل ثوبه ويبتدئ به الآخر ثوبه ويكون ذلك فيما من غير نظر
تراض وللسائي من حديث الهرة والملاسة أن يقول بيحك ثوبي ثوبك
ولا ينظر واحد منهما إلى ثوب الآخر ولكن يمسسه لمساً والمنازمة أن يقول أبتدئ
بما سمي اشتري كل واحد منهما ما مع الآخر ويحذ لك ولمسلم من عطاء بن مينا
بن الهرة أما الملاسة فإن يمس كل واحد منهما ثوب صاحبه بغير نظر المنا
بذلك كلاهما يمسها ثوبه إلى الآخر لم ينظر كلا واحد منهما إلى ثوب صاحبه وهذا

التفسير الذي في حديث أبي هريرة أقول بلفظ الملامسة والمنازلة كما كثر من
نستدعي وجود الفعل من الجانبين وظاهر الطرق كلها ان التفسيرين الحديث
المرفوع لكن وقع في رواية النسائي ما يشعر بأنه من كلام من دون النبي صلى الله عليه وسلم
وسامولفظ أن الملامسة التي يقول إلى آخره فلا قرب ان يقول ذلك من كلام
الصحابي لأنه يعبّر بالصحابي عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ
واختلف في تفسير الملامسة على ثلاثة صور أحدها ان يكتب بالله من النبي
ولا خيار له بعده بان ليس ثوباً لم يره ثم يشترط على ان لا خيار له اذا رآه ان
ان يجعل اللبس بعباءة يقول اذا لمسته فقد بعثتك كقوله لمسه عن الانبياء
بمفرق او بخبر وطلان البيع المستفاد من النبي لعدم رواية الجميع بشرط
نفي الخيار في الثالث وهذا الحديث اخرجه ايضا في اللباس ومسلم وابوداود
والنسائي في البيوع وبركة احمد شافعية بن سعد قال حدثنا عبد الوهاب
وحدثنا ايوب السجستاني عن محمد بن ابي سفيان عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
نهى بضم اوله مبنياً للمفعول اي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لبس كبر اللباس
على الهيئة احدهما ان يجتبي الرجل في الثوب الواجب ثمر فقه على مثله كثر من
مصدرية والتقدير نهى عن اختيار الرجل في الثوب ليس في خبره منه شيء ولا
في حديث أبي هريرة ثاني التبيين المنهى عنهما وهو احتمال الصما قال البرماوي كان
اختصاراً من الراوي كان لشهرته وقال الزبيدي قد وقع بيان الثانية عن احمد
طريق هشام عن ابن سيرين ونسب ان يجتبي الرجل في ثوب واحد ليس في خبره
شي وان يرتدي في ثوب يرفع طرفه عن عاتقه ونهى صلى الله عليه وسلم عن
بيعتين شئت بفتح الموحدة وكسرهما والفرق بينهما ان الأولى بفتح الموحدة
والكسر للحالة والهيئة قال البرماوي والوجه الكسر لأن الاء الياء انتهى الذي

في الفرج ^{الفتح} احدهما اللباس والثاني الناذ بكسر الهمزة وفتح النون
 وابدأ بهذا الحديث منه في الصلاة في باب ما يستمر من العبادة
 حكم بيع المناذبة وقال ابن عباس فيما وصل في باب بيع الخابرة كما مر في الباب السابق
 انتهى عن ابي بصير المناذبة النبي صلى الله عليه وسلم ولا يفرق بين قوليه عند قوله
 وسلم ورواه عن ابي جندب انهما قيل في اوسر قال حدثني بالافراد اما كذا لا ما
 عن محمد بن يحيى بن جبران بفتح الهمزة وتشديد الواو وعن ابي الزيات عن
 بن زكوان كلاهما عن الاعرج عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة رضي الله
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الملازمة وعن المناذبة ولم
 يذكر في شيء من طريق الحديث ابي هريرة تفسيرها والمناذبة ان يجعل المنيعة
 الكفاية عن الصيغة فيقول احدهما انبذ البكر في بؤرة فاحذر الاخر او
 يقول بعتك بكذا على اني اذا ابتدته اليك لنم البيع وانقطع الخابرة قال حدث
 عن ابي بصير عن ابي بالافراد عياض بن الوليد بفتح العين الهمزة وتشديد
 التثنية بعد الالف ثمن معجزة الرقام البصري قال حدثنا معن بفتح الميمين
 عن ساكنة بن راشد عن الزهري محمد بن مسلم عن عطاء بن يزيد الزيات
 عن ابي بصير عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه قال النبي صلى الله عليه وسلم
 للبكرين بكسر اللام عن بيعتين فتم الواحدة الملازمة والمناذبة وسبق تفسيرهما
 وقيل المناذبة بند الحصة والمصير انه عيبه وتفسير البتتين معلوم مسبق
 الراوي وهذا الحديث اخرج له في الاصل في الاستيذان وابوداود والبيهقي
 والترمذي من حاجة في التمارك بالمنى عن البعير في اللباس عن البتتين
 المنى للبايع ان لا يخل بالابل والبقر والغنم ثم التهمة والبيع
 وتشددا لعل من الحفل لجم الناس ولا يحتمل ان يكون تفسيره ولا

هذا الحديث
 عن ابي بصير
 عن ابي جندب

بيان النسي والتقييد الجائز يخرج ما لو حفل المالك بجمع الدين لولته او عياله او غيره
وكل محملة نفع المشددة ونصب كل عطف على ان تقول من عطف العام على الخاص كل
مصرأة من شأنها ان يجعل فالنصوص وان ذكرت في النعم لكن الحق بها غير ظاهر
ما كوال اللحم للجماع منها وهو لغة المشتري بغير الماكول كالجارية والمصرأة المضم
وفتح الصاد المملئة وتشديد الراء مبتداء خبره له التي هي تضم المملئة
وتشديد الراء اي ربط لبنها اي صرعها وحقق فيه اي في الشدي من باب
للتفسير لان التصرية والحقق يعني واحد وجمع اللين فلم يحلب اياتا وهذا انفس
الشافعي وقال ابو عبيدة واكثر اهل اللغة اهل البصرية حبس الماء يقال صرع
الماء تشديدا لواءه زاد ابو ذر اذا حبسته فيه قال حدثنا ابن بكير نظم
وفتح الكاف قال حدثنا الليث بن سعد لا امام عن جعفر بن ربيعة بن شمر
بن حسنة المصري عن الاعرج عبد الرحمن بن هرمز انه قال ابو هريرة عن
عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تصروا الابل ولا الغنم تضم وفتح السا
وتشديد الراء ويون تركوا من صري يصري بصرية كذا يركي تركي
اصلاها تصريفا فاشتقلت التضم على ايا فسكت الخالق ساكنان في ابي
وضم ما قبل الواو والمناسبة والابل على هذا نصب على المفعولية وما بعد
عليه وهذه الرواة الصحيحة وقال عياض ربنا في غير مسلم عن بعضهم
التاء وضم الصاد من صرع اذا رجف قال وعن بعضهم يضم التاء وفتح الصاد
بغير او بصيغة الافراد للجمعي ومن من الصرا ايضا والابل مرفوعة والكسرة
عليه فالمشهور الاول وقال ابو عبيدة لو كانت من المصر لكانت مضمومة
او مصروفة لا مصرأة واجيب بأنه يحتمل انها مصروفة فاندبت
الفا نحو سادتها اصله دسستها فخرها واجتمع ثلاثة من جنس ههنا

متباينة بين تفضيل الشافعي وبين رواية الضرر وعلى ما صححه عليه قد سمع الامراء
في كلام العرب وذكر المله لغت الضر في الترجمة ولم يقع له ذكر في الحديث اشارة على
في معنى الابل والغنم في الحكم خلافاً لروايتنا اذ تصغر عليهما الغلبة فمما فن استلها
اي ثمن اشري المصرة بعد تضم الدال اي بعد الذممة وقيل لا يعلم بهذا الله
وقال ثاقبنا الله في الدنيا طبع فما نقله الضر كشي اي بعد ان يحلها كذا رواه ابن
لهيعة عن جعفر بن ربيعة عن الاسود وباصح المعنى قال الزكري والنجاري
رواه من جهة الليث عن جعفر باسقاطها يعني باسقاط زيادة بعد ان يحلها
فاشكل المعنى لكن رواه اخر الدار عن ابي الزبائد عن الاعرج بلفظ فهو بحر النظر
بعد ان يحلها فلا معنى لاستبدال الحافض له من جهة بين لهيعة وهو ليس من
الاصح مع الاستغناء عنه بوجهه في الصحيح وتعبان قوله ان اسقاط هذه
الزيادة ارجح استحال هذا المعنى فيه نظراً وذكر ان نص حديث الليث كحديث
ابي الزبائد بلفظ فهو بحر النظر من الرايين بين ان يحلها كذا في الصحيح فصح
ان واثبات القوة بعد الحى وبين مرقوم عليها اعلامه الحوى ليصح عليها وقت العلة
علامة التسقوط وفي الثامن مكتوب صوابه بعد ان يحلها اي وقت ان يحلها في المشي
ملاس بحر النظر في وقت حله لها وقال الحافظ بن جرير ان يحلها كذا في الاصل كسر
على انها شريطة وحرر عليها لانه فعل الانطواء والابن خزيمة والاسماء على من طريق اسد
موسى عن الليث ان حلتها فجاءه من تحتها انتهى والذي رايته في فرع من الشواهد
وسار ما وقف من الاصول فتح الحرة والنصب زاهد الله بن عمر عن ابي الزبائد
بالخيار وثلاثة ايام اخبره الطحاوي وطاهر قوله بعد ان يحلها ان الحناو وثبت
الابواب في البحر على انه اذا علم بالتصمة له الحناو على الفور من ان طالع عليها لكن
لكان التصمة لما علم بها الا بعد الطلب ذكره قدما في ثبوت الحناو وقلو ظهرت

بعد الحلب فالحارث ثابت ان شاء الله ما مسكا المصرة على ملكه وان شاء الله وضع قبر النضر
على ان الواو يمنع مع اولي الطلق الجميع فلا يكون مفعولا معه لان جميع النجاة على شرط
المفعول معه ان يكون فاعلا فوجب اننا وزينا وقولنا ان شئت المسكا الى اخره
شرطيتان عطف الثانية على الاولى ولا محل لها من الاعراب انه ما تفسيره ان
بها البيان ان المراد النظرين ما هو وهذا الحديث اخره بقية الامم الستة و
يذكر يضم اوله مبني للمفعول على ان يصلح ان يكون الزمان بما وصله مسلم ومجاهد
وصله بن البراء والطبراني في الاوسط والولد بن رباح بفتح الراء وتخفيف
الموحدة وبعد الالف همزة احمد بن منيع في مسنده وموسى بن يسار بالتحفة وتخفيف
السين الميملة ما وصله مسلم والاربعة عن ابيه هرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
صاع تمر وقيل كفي صاع تمر الحديث ابي داود صاعا من طعام وهل يخرج من الاقوات
او يتعين قوة البدن وجهان اصحهما الثاني وعلى حين التمر وهو الصالح عندنا في القوة ولو
ترا ضيا على غيره من قوت او غير جاز ولو قعد التمر وقمته بالمدينة ذكره الطبراني في
الرافع والمنوي ويتعين الصاع ولو قل اللبن فلا يختلف قده التمر نقطة اللبن وكثرة
كما لا يختلف غلة الجنين باختلاف كودته وانوثته ولا الارش الموضحة باختلافها
وكبر او قال بعضهم وضاهم عندنا في قرة عن ابن سيرين عن ابي مرفوعا صاعا من طعام وهو
بالخيار نلانا وهو وجه ضعيف عند الشافعية واجيب عنه انه محمول على الغالب وهو
ان التمرة لا تظير الاثلاثه ايام الا بحالة بعض الايام تحمل تمامها على اخلاص العلف
والباوي او تبذل الايدي او غير ذلك كيدي الثلاثه على القول بها من العقد
من التفريق وقال بعضهم مما وصل مسلم ايضا عن يونس بن مهران عن ابي هريرة عن
مرفوعا ايضا صاعا من تمر ولم يذكر ثلثا قال التمر كثر يعني ان الروايات لا تسمي على التمر
الكثير عدد من الروايات التي لم ينص عليه وابدلته بذكر الطعام وبه قال المحدثان

ان
في
المر

هو بن مسهر قال حدثنا معمر بن الميمون الاولي واكثر التبيين في سمعت ابي سلمة
بن طرخان حله كونه يقول حدثنا ابو عثمان عبد الرحمن بن بل تشد بنا الامام
بالنون اسلم على في عهد صلوات الله عليه وسلم وادى اليه لصدقات عن عبد
بن مسعود رضي الله عنه انه قال من اشترى شاة محفلة نفخ الفاء المبيحة مفرقا
فرد بها أي ثارها فليدر معها ان كانت ما كواية وتلف لبنها اصلها زاد
ابو ذر من تمر أي بالتمن الذي حلبه وان زادت قمته على قمته ولو علم بها
قبل الحديث ولا شيء عليه وهذا الحديث رواه الاكثر عن عن معمر بن سليمان
الاسماعيل من طريق عبد الله بن معاذ عن معمر بن سليمان مرفوعا وذكر ان
غلط قال مسعود بالسند السابق ونهى النبي صلى الله عليه وسلم ان تلقى البيوع
نظم الياء ونفخ اللام والقاف المشادة مبيها للمفحول والبيع وقع نابع عن القاف
واحدة في تنبيه فخذوا عدى الناس والتفتل أصحاب البيوع ولا يقران
تلقى البيوع بفتر القاء والعين كما في الفرع أي تحنينة وقال لا يعت وبري بالخفيف
ورجال الحديث كبره وضررنا الا ابن مسعود وفيه رواية الابن عن الاب والتأني
عن البايع عن الصحابي واخرجه المولف مفرقا واخرجه مسلم والترمذي وابن ماجة
وبيرتال حدثنا عبد الله بن يوسف التيمي قال اخبرنا مالك هو امام دار الهجرة عن
الزياد بن عبد الله بن ذكوان عن الاعمش عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة رضي الله عنه
ان رجلا صلى الله عليه وسلم قال لا تسقوا الركبان نفخ التاء واللام والقاف واصا
لا تسقوا فخذت احدي التائين ليجلا لا تقبلوا الذين يحملون المعاع الى البلد لا شرا
منهم قبل ان يقدموا الاسواق فمما يعرفوا الاسعار ولا يبلغ بالرفع على ان لا نافية ولا
ذروا ولا يجزى في النهي بعضكم على بعض في زمن الجوارح انما جشوا اصله تناسلوا
حذفت احدي التائين وقدمت الزيادة في الثمن بلا فية لغيره ولا يبيع بالرفع ولا ي

ولا يصح بل يجرم على من ظلمه ان يقول الجاضر لمن تقدم من الباطل ببيعته سبعة
 يومه ان كانه عندي لابيعة لك ما عدا ولا تصيرها الغنم بضم اوله وفيه ثانية تسمى
 والغنم نصب وضمها بعضهم بفتح اوله وضم ثانيه من صريصر اذا ربط وضم اخره
 اوله وفيه ثانية لكن بغير واو بصيغة الافراد يلى البناء للجو وهو من الصريصا
 هذا فالغنم رضع والمشترو الاول كامر وزاد في الرواية السابقة المبالع ومن استعما
 اى المصرة فهو في السابقة فانه يخرج النظر بعد ان يحلها بفوقته بعد الحام الملة
 وكسر اللام ولا يفي نحلها باسقاط الفوقته وضم اللام ان رضعها اى المصرة
 امسكها وان سقطها ردها وصاعا من تمر ولو اشترى مصراة بصاع من تمر
 وساع تمر ثاء واسترد صاعه قال القاضي وغيره لان الرضا لا يوثق في النسيئة
 انما هي الاوزاعي واسترد الصاع من البايع ان كان باقيا سبعة فلو كان من رضع
 ما لزم المشتري رده فخرج من كلام الائمة انهما اتفعا في النسيئة حرة في المثلث
 كما هو الاصح للنصوص خلافا للرافعي وغيره ولورود غير المصرة بعد التحليل فقد
 بدل الدين وجمان احدهما او جزم البغوي او صح ابن ابي هريرة وابن الرضيم
 كالمصرة في رضع تمر وقال الماوردي برفية المثلث لان الصاع عوض ابن المصرة
 وهذا ابن عزيمة وهذا الحديث اخرجه مسلم في البيوع ايضا وكذا ابو داود والنسائي
 هذا باب التنوين ان شاء الله تعالى المصرة ترك البيع والمصرة بالنصب
 معقول رد والجمل جواب الشرط وعلة في حثها صاع من تمر يسكون اللام في النسيئة
 وغيره اعلا اسم الفعل ويجوز الفتح على انه حق المحلوب في العيني فتح الباري
 في القاموس المحلب وفتح ما في الضم مع اللب كالحلاب والاختلاب والحلاب
 والمحلوب اللبن المحلوب المحلب اليه تنوير طعنة في الجوهر المحلب الحربة اللبن المحلب
 والمحلب مصدر محلب الحاف محلبها حلبا واجتلبها فهو محال في حاصلة ان المحلب

الظن فلما ما مفتوحة فقط واداء اريد باللبس في المصدر فحوزا السكون والمخ
وتن هذا فمفهومه في البخاري وعلمه في حليها اسلون اللام صاع ثم اربع
في مقابلة الفعل وهو موافق لقول ابن خزم بحسب رد التمر والمين معا في التمر
في مقابلة التمر وهذا بخلاف ما اعلمه مورس التمر في مقابلة التمر وقد كان القاسم
روعن ابن ان فاما ان كان لما في ذلك باختلاف ما حدث بعد البيع في الملك
الموجود حال التمر واذا شبهه الى الجلس بقدره عين الشارع ، بدلا في سببه قطعها
للمخ ومة ودفعها للشارع في القدر الموجود عند العقد وبه قال حدثنا محمد بن كثير
بن عوف بن العيين والمسمى في رواية عبد الرحمن الهادي زيادة بن جبلة وكذلك
ابو محمد الجرجاني في رواية عن الفريزي وفي رواية ابي علي بن شوبة عن الفريزي حدثنا
محمد بن عمر يعني ابن جبلة واهله الباقر وحريه الدار فطنى بانه محمد بن عمرو ابن ابو
عاصم الزردي المعروف بريح بري ونون وجيم مصغرا وخبره الحاكم والكلابي بانه
محمد بن عمرو والسواق البجلي قال الحافظ بن حجر في المقدمة ويؤيد ان اليك نسخة بجلي
رقالة في الشرح والاولي قال حدثنا المكي بن ابراهيم وهو من مشايخ الموف قال
ابن حزم عبد الملك بن عبد العزيز قال اخبرنا باا زاد زياد بن ابي مكرورة في
نسخة مخففة ابن سعد بن عبد الرحمن بن اساني ان ثانيا هولاء عياص بن جهم
مولي عبد الله بن ابي حنيفة سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله
من اشترى غنما مصرة واجتلبها فان ربهها اسكنها وان سخطها حطبها اسكنها
صاع من قمظا هو ان الصاع في مقابلة المصرة سواء كانت واحدة او اكثر لقول من اشترى غنما
لان اسمها يوضع للجش ثم قال ففي حديثها صاع من قمظا فعلى عبد الله بن عمر عن استعمل الحديث
بطالين اكثر العلماء وابن قدام عن الشافعية والحناابلة وعن اكثر المالكية يدعون كل
صاعا قال المصنف في من المستبشع ان يعزم قتل لبن الفاشاة كما يغزم صفة ابن

واحدة واجيب بان ذلك مفتقر بالنسبة الى ما تقدم من ان الحكمه في الاعتبار الصاع
وقلم النزاع فجعل حد ارجح الي عند الخاصم فاستوى العليل والكثير ومن الظاهر
ان ابن الشاذلي اوجدها واحدة اختلفا خلافا متباينا وسيع ذلك في الاعتبار الصاع هو اقل
الدين او اكثر فذلك هو معتبر سواء قلت المصرة او كثرت وقال الحنفية لا يخرج المشرع
ان يرد ما اشتراه اذا وجد بمصره مع لبنها ومع صاع ثمرة فقد اتى الزيادة بفضل
المتروكة عن المصرة وهو اللباني فنه عن ردها وحديث ابو هريره يخالف لقوله تعالى
من اعتدي عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدي عليكم وهذا الحديث اخرجه ابو داود
في البيوع حكاه في العبد الزلني وقال شيخنا محمد بن ميمون مضمومة وراي الفتوة
بن الحارث الكندي القاضي فيما وصله سعيد بن منصور في سناد صحيح من طريق
سيره ان سله المشتري في الرقيق المتاع ذكر ان كان او انشئ ولو صغيرا من الزنا انما
منها قبل العقد وان لم يتكرر لنقص القيمة به ولوناب لان قيمة الف لا يزول مدنية
الزنا عيب في الامة وفي العبد فترد الامة لان الغالب ان الافتراض مقفد وفيه
وطلب الولد والزنا يحرم ذلك وفي الامالي الزنا في الجارية عيب وان لم يبعد عنه
للخوف عاريا ولادها يوسقط قوله وقال شرح الى اخره في رواية الكشمه نى
فانه حدثنا عبد الله بن يوسف التمشي قال حدثنا اللث بن سعد الامام قال حدثني
بالافراد سعيد المقبري عن ابيه كيسان المدي مولى بني ليس عن ابيه رضي الله عنه
انه سمعه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم امر اذا زنت الامة فشتين زناها بالينة او بال
او بالقرار فجلد هابيد هافيه ان السيد يقيم الحد على رفقة خلافا لا حنفية وزنا
ابن موسي الحد لكن قال ابو يعلى لا حد كونه الحد غير ولا يترك بضم الحنة
المثابة وتشد يد الراء المكسورة اخرى واحدة اي يوعا او يقرعها بالزنا بعد الحد لا ارتفاع
الدم باليد قال في المصايح وفيه نظر وقال الخطابي معناه انه لا يقتصر على الترتيب

تمام عليها الحار ثم از دنت ثانيا فجلدها ولا يثر يثران دنت الثالثة فليجلدها
استجاب بها بعد جلدها حلا لثنا ولم يذكره اكتبها بما قبله ولو كان البيع على
شعر وحده مبالغة في التحريض على بيعها ويند بالشعرا لانه الاكثر في حياهم ورواه
الحديث اخره ايضا في البيوع وسلم في الحديث ورواه النعماني ورواه قال حدثنا
اسماعيل بن ابي اسحاق قال حدثني بالافراد ما كنت اسامع عن ابن شهاب محمد الزهري عن
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابي هريرة رضي الله عنه
وزيد بن خالد الجهني الصحابي المديني رضي الله عنهما ان النبي رسول الله صلى الله
عليه وسلم ايضا السنين مبنيا للمفعول ولم اقف على اسم الفاعل السائل عن الامة اي عن
اذا دنت ولم تحضر يوم اوله وسكون ثانيا وكثرا لثا باسناد واحد اخصار الينا لانا
تحقق بها بعضا في اولها في غير ولم تحض بفتح الصاد باسناد الاحصان الى غيرها
ويكون معنى لا اسم للمفعول واحدا لثنا في التي حسان نوافير يقال حصن حصن
انتهب فهو مشبه بالفتح فهو ملحق وقال العيني يروى ولم تحض بضم التاء
فتح الحاء وانصد المشددة من باب النفل قال عليه السلام ان دنت فاجلدوها
فلا هم ووجوب الزرع عليها اذا احصنت والابحار بخلافه واجيبانه لا اعتبار بالمعنى
حيث يطو الزرع صحيحا بقوله تعالى فاذا احصن فان اتين بقا حشده فليكن نصف ما
لحصنات من العذاب فالحديث دل على جلد غير الحصنة والاية جلد الحصن والرحمة
في جلدان عملا بالدينين او بحاجبان المراد بالاحصان هنا الحرة كما في قوله تعالى ومن
لم يستطع منكم طولا ان ينح الحصن الموت فمن ما ملكنا بيمانكم واليه لم نزوج امر
ثم سلم كما في قوله تعالى فاذا احصن فليكن مني اسلمن وقيل تزوجت وقول الطحاوي ان
قوله ولم يحصن لم يذكرها احد غير مالك انكروا عليه لفظا ففعلوا ولم ينفرد بها بل روى
ابن عيينة ويحيى بن سعيد عن ابن شهاب كما رواه مالك وأما العاد الدنا في الجود

فمقيدها الاحسان للثبته على ان لا اثر له وان الموجب في امة مطلق النثران
 وينت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها بها بعد جلدتها ولو صغر فاعرف
 فاعمل اي لا تقول اي منسوخ من الشرع وهذا ليدل على جهة التزهد في الدنيا
 اضاعة المال بل هو حرم لها عيا مجانبية الزنا واستشكل ان المنيابة عليها الصلاة والسلام
 نصه مؤكدا في ابعادها والنصيحة عامة للمسلمين ويدخل في الاثم في يفسخ
 انعاده وان لا يثبرها فكيف تصور نصيحة المانين وكيف منع البيع اذا انتصحا معا
 اجاب بان المباحة انما توجهت على البايع لانه الذي لدغ فيها مرة بعد اخرى ولا
 يلغ للمؤمن من حرمته بل ولا كذلك المشتري فانه بعد لم يحجب منها سواء جلست في
 المباحة كالبايع اثنى ولعلها ان سفع عند المشتري بان زوجها او يعفها بنفسه
 او يصونها بجهته او الاحسان اليها قال ابن شهاب الزهري لا امرى بعد الاثام
 ولابي نضر الكشمي في عبد الثالثة بمنزلة الاستهزام اي هل راد ان يبيعها بعد
 الثالثة او الرابعة وقد خرم ابو سعيد بانه في الثالث فحرم وهذا الحديث
 ايضا في المحاربين والعنق في البيوع ايضا واخرجه مسلم في الامور وكذا في
 واخرجه النسائي وفي الرجز وابن مساجدة في الحدود والله اعلم
 البيع والشراء مع النساء ولا ينفذ الشراء والبيع بتقديم الشراء وبرهانه حديث ابو
 اليمان الكلابي العوام قال عاتشة رضي الله عنها دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فذكرت له اي قصة ببريرة المروية في غير ما موضع من البخاري فلفظها وبريرة
 في باب ذكر البيع والشراء عليه المنبر في المسجد من الصلاة انتاب ببريرة سألها في كتابها
 ان شئت اعطيت اهلك ويكون الولاء لي قال اهلها ان شئت اعطيتها هلك
 الولاء لي اما بقي فقال سفيان ان شئت اعتقها ويكون الولاء لنا قلما حاور رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ذكرته ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تشتري فاعطيت

انما قوله من الزهري
 في قوله فاعطيت
 في قوله فاعطيت
 في قوله فاعطيت
 في قوله فاعطيت

قطع وفي رواية أخرى فاعتقها أي بريرة فان الولاء والبراء في الوقت فاما
 الولاء على العتق لمن اعتق والولاء بفتح الواو والمراد به هنا وصف حكمي
 مشهور حتى الكارث من العتق الذي لا وارث له من جهة ^{الزوج} او زوجة
 الفاضل عن ذلك وحق العتق عنه اذا جنى والتزوج للاستي بشرط وقد كانت
 العرب يبيعون هذا المولى ويكفونه فحق الشراء عنه لان الولاء المحل كمال الذنب فلا يبق له اذن
 بالانزلة ويقال للمعتق بهذا الاعتبار المولى من اعلى على العتق ايضا لان
 من اسفل وهو حقيقة في مال وفي الابد او في الاسفل ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم
 من العشي وفي رواية أخرى ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني على الله بمسئلة
 بما هو اهله ثم قال اعلى اسلام ما بالامانة والكسبية ثم قال ما بعد ما بال
 الناس وحذف انت ^{في} وفي هذه الرواية الاصل في اللغة القليلة ولا يدرى مال
 الناس راجع الى انهم مشترون شرطوا ولكسبته شرط ما بال افراد ليس كتاب الله
 الحبس باعتبار المذكور والمراد من كتاب الله حكم الله من شرط شرط ليس
 ان الله فهو بائن للناس ولي جبراه وان اشترط ماية شرط ذكر الماية للمباقة في
 الكوفة شرط الله الذي شرعه احق واوثق احكم واخوي وما سواه فافعل القصيد
 ليس على بله ووضع الترجمة في اشترى يخاطب عائشة وبيع والشراء كان في
 بيعه حيث اشترى من اهلهما وصرف المبيع والشراء هذا من النساء ومع الرجال
 قال النبي وهذا الحديث هل قد سبق في اللمة كما مروى في باب الصدقة على امته
 ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وليد ان شاء الله اني بعون الله تعالى في البيع
 والعتق والمكاتب والمنة والطلاق والفريق والشروط والاطعمة وكان الامام
 وبقا جدينا حسان بن عباد بنشد يد الحسين من حسان والموعدة من عباد
 مع فتح او لمعها واسم ابني عباد حسان ايضا كان ابن حجر كذا المستخ ولا يدرى

فاقته
 باقر بن الحسين

الفرع ونسبها بن حجر بن العتيق قال حسبان بن حسان وهو مدي سكن المدينة
قدي في العمة قال حدثنا همام بن نافع الحماوي وشدا الميم بن يحيى قال سمعت أبا عبد الله
عن عبد الله بن عيسى عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
المصاحح وقع في تنذيب الأسماء والألقاب للنووي أنها ثبت صفوان قال الحماوي
الباقي لم يقدح فيه وفيه نظر ظاهر وقيل كانت مولاة لقوم من بني حسان من آل عتبة
بن أبي لهب وكانت فكية وعاشت إلى خلافة يزيد بن معاوية ظماد ساومت
بريرة فباعوا عليها إلا أن يكون لها الولاء فأرادت أن يخرج بذلك النبي صلى الله عليه وآله
فخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى الصلاة فلما جاء من الصلاة قالت له عايشة إنه
أي أهل بريدة أبوه أي امتنعوا أن يبعوها إلا أن يشترطوا الولاء فقال النبي صلى الله عليه وآله
وسلم إنما الولاء لمن أعتق قال همام بن يحيى المذكور قاتل مع مؤمن عمره كان
زوجها أوعبا فقال ما يدري أي يعاسني وضع البخاري حيث رجم في الطلاق
بقوله باب خيار الامة تحت العهد مع سورة محمد بن أبي قتيبة في صحيح كونه عبدا
بن عباس في حديثه في الباب المذكور حيث قال لا يرث عبدا يفرج بريدة لكن لا يرث
عبدا لم يوف في الفرائض عن حفص بن عمر عن شعبة وفي آخره من الحكم كان زوجا
ذكره بعد من طريق منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة أنه زعم هذا كان
مغيث مولى النبي أحمد بن حنبل الأشد وبها تسمية من حديثه هاتين الكلمتين
وهذا الحديث أخرجه في الفرائض هذا بابا بالتونين هل سبع حاضر لباد سبعة
أبي بهار يجمعها بغير آخر ويمتنع من أخذها لأنه لا يكون عفة في الغالب إلا تخصيصا
لأنه البائع وهل يعينه أو ينحو وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم مما وصلا الامام أحمد بن محمد
عطاء بن السائب عن جهم بن أبي زريق عن أبيه مرفوعا واليسقي من طريق عبد الملك بن عمار
عن ابن الزبير عن جابر مرفوعا أيضا إذا استصح أحدكم أخاه فليشبع له وهو خير من أن

يبيع الحاضر للبادي اذا كان غير اجرة من باب النصيحة التي ابرها الشارع عليه
 وخصه في بيع الحاضر للبادي بغير اجرة عطاء هو ان ابي مراح فيه او صله
 عبد الرزاق بن حبيب قال حدثنا علي بن عبد الله المديني قال حدثنا سفيان بن عيينة
 عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم قال سمعت جبريلا هو
 بهما رضي الله عنه يقول كذا السوي والسفلي وانكشمتي قال يا نعم
 اني عاهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا اله الا الله وان محمدا
 واقام الصلوة المفروضة امله اقامة الصلوة وانما حذف الثاني لان المضما
 الى عوض عنها وايتاء الزكاة المكتوبة اي اعطاها او السمع والطاعة لشيخ كل
 وهذا الحديث قد سبق في ام الكتاب الايمان ومن لطائف اسناده هنا ان الالة
 المجرى من ربه انه يحلون كوفيون مكنون بابي عبد الله وهو من النواصير به قال
 حدثنا الاصمعي بن محمد بن محمد بن المملة وسكون اللام بخاري قال حدثنا عبد الواحيد بن
 زياد العمري قال حدثنا عمر سكون العين وفتح الميم بن راشد عن عبد الله بن
 طاهر بن اسد طائوس بن كيسان عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا نقول الكلبان فحذفت احدهما والركبان بضم الراء جمع راك و زاد
 انكشمتي للبع ولا بيع الرنح على النقي ولا في ضر ولا بيع بالجرعة عني النبي حاضر لبادي
 قلت لان عباس رضي الله عنهما ما قوله اي ما معنى قوله عليه السلام لا بيع بالجر
 حاضر لبادي قال لا يكون له سهمان بكسر السين الممثلة الاولى وبينهما ميم ساكنة
 اي لا واسطه الموقف منه تخصص النبي بن بيع الحاضر للبادي اذا كان بالجر
 وقوي ذلك بعموم حديث النعم وخصه الحنفية بزم الخط لان فيه ضرا
 باهل البلد فلا يكره زمن الرخص وتمسكوا بعموم قوله عم الدين النصيحة وزعم انه
 تاسخ الحديث النبي وحمل الجمهور حديث الدين النصيحة على عمومها الا في بيع الحاضر
 لبادي فهو خاص يقتضي على العوام وصورة بيع الحاضر للبادي عند الشارع

عن أبي الله عليه وسلم ان بيع حاضر لباي يقول من كره بيع الحاضر للباي
بن عباس حيث فسر ذلك التمسار كما في حديثه السابق فهو مقيد بالطلاق
حديث بن عمر هذا بالشافعي لا يبيع حاضر لباي الا بغيره
وجمعهما بما سار به في القيم بالامر لما فيه له ثم علينا استعماله فمن دخل من
البايع والمشتري في ذلك ولكن المراد هنا الغرض من ذلك وهو ان يدخل من البايع
والمشتري الحاضر اياه كره والتمسوا البيع والشراء باليدين والوقت والاصح وان
عساكر لا يترتب بدل قوله لا يبيع فباي فباي على البيع او استعمال اللفظ البيع في
البيع والشراء لا يكون في وهو صحيح على ما ذهب من يجوز استعمال اللفظ المشترك في معنيين
من بقاء البيع والشراء فلهذا لا يبيع ارادتهما معا فان قلت فما توجيهه ان يحتمل الجواز
ان يترتب البيع والشراء في استعملها كالمير والمير والبيع والشراء في كرهها في كره
البيع والشراء المذكورين ابن سيرين بن محمد فيما وجد ابو عوانة والشافعي في البايع
المشتري ولا يبيع في الفرع والمشتري ورواه ابو داود ومن طريقه في بلاد عن ابن سيرين
عن ابيه ان هذا لا يبيع حاضر لباي كره جامعة لا يبيع له شيئا ولا يبتاع له شيئا
قال ابو حنيفة بن عجلون في هذا الخبر الخفي على ذلك صحيحا لكن قال ابو حنيفة من هذا ما ذهب اليه
من التسوية في الشريعة بين بيع الحاضر للباي وبين الشراء له ان العرب يقولون باي
وزي جارية في بيع الشراء والحكم على المعنى وهو يعني قول بن حبيب بن المالك
الشراء للباي مثل البيع لقوله صلى الله عليه وسلم لا يبيع بعضكم على بيع بعض فان
معناه الشراء هو ما كان في ذلك روايتان قال صاحبنا الشافعي ولو قدم الباوي يريد
الشراء فترض له حاضر يريد ان يشتريه من غيره او يبيعه بالتمسار فهل يحرم
كل في البيع تردد في الطلب واختاره البخاري وقال الاوزاعي ينبغي للزبد بن قال
شافعي بن ابراهيم البخاري قال في خبره بالافراد بن جريح ضمن الجيم الاولي عبد الملك

عجوة

عن ابن شهاب محمد بن مسلم النخعي عن سعيد بن المسيب سمع ابا هريرة رضي الله عنه قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع المرء بالرفع في النمل ولا يبيع بالجر
عن المنهى عنه منه ولا يبيعوا اصدته تناجشوا فخذت احديهما فالتفت خفيقا
وقد سبق اننا زيادة في النمل ليغفره ولا يبيع بالرفع ولا يبيع بالجر حاضر لباد
لا يعنى ولقضا السمرة وان لم يكن ذكره في الحديث فتبادر الى الذهن من الاما
فخوله لباد قال الكوفي من لفظ باع بغير فليست له رواية قال حدثنا الجمع ولا يبيع
محمد بن اثنى العتري النعمان قال حدثنا معاذ بن عمر اليم اخيه ذال معجمه هو بن معاذ
قاضي البصرة قال حدثنا بن عون بفتح العين المملاة وبعدها واوسا كنة نون بعد الله
محمد بن سيرين انما قال ان رضى الله عنه فلهما بقصر النون اي هانا النبي صلى الله عليه
ان يبيع حاضر لباد ووقع التصريح بالرفع في رواية مسلم والذات روى اخوه محمد بن
ابو اسحاق في حديث لا يبيع حاضر لباد لكن في الاول الاسفل هل روى
الثاني نص على الكراهة بالجر وفي الثالث نهي في صورة النبي حفيدا بالسوسة
تزين حسن وخص كل باب باسناد كثير للطرق وتقوية وتأكيدها مما وجدته في
رواية الشيخ الذي استدل به عليه الكوفي وغيره وهذا الحديث في نسخة
البيع وابن داود والشافعي بامس... التي من يبيع الزبد والبيع
الى البلد قبل ان يقدموا الاسواق ويعرفوا السقوفان ببعدها في بيان مردودها
لان صاحبها اي صاحب التلج ما من ثمة اذا كان به اي بالبيع لما هو شرط الكل على
عنه وهو اي التلج مما لا يبيع ولا يبيع ولا يبيع حرام لا يجوز لكن لا يبيع من ذلك بل ان
البيع لان النبي ارجع الى نفس الحقنة فيجوز شئ من اركانها وشرايطها وانما هو
المضار بالركبان وجرم المولاه بانه مردود بقاء على ان النبي يفضي الفساد في بيع
والزمن الشافعي بيع المصراة فان فيه خداعا ومع ذلك لا يبيع البيع ويكونه خداعا

للباري

البادي بين ان يبيع ابرار او يبرأ ومنهيب الشافيه يحرم التلغ لانها لا تبيع
في احد الوجهين والمخني في العيين والنوب الثاني لا يحرم وصي الاوزاعي تبع الانبياء
تبع الانبياء في عصره ويصح كل من اشترى والباع وان ارتكب محرمات سابق في البيع
لما دونهما انما اذا اشترى الفس كحديس ثم فاذن التي سببه السوق فهو بائنا وحيث
ثبت بائنا فهو عليه الفوق اساءة بائنا لا يبيع وخرج بالتقييد بفعل دخول البلد
معد خوار فلا يبرأ في رواية التلغ ولا يعلق السلع لا يقطب بها الى لا سوق ولا ان
تفع لمعدين بالمقصير منهم كما من المنطق ولوا المسوا الباع منه ولو مع علمهم بالسعر او
يفيقوا ان الشعار ولم يفيقوا ان اشترى منهم سعر البلد ولا كثر بدونه وبهم عالمون
ولا اختيار لهم لانقاذ المله السابق ويوجد كل امهم انه لا ثم وهو ظلو لا يغير يروى
ابو حنيفة واصحبه انه كان التلغ في ارض لا يضر اهلها فلا بأس بها وان كان يضر
فكفره محرمات ابن عمر كانت في الديان فيشترى منهم الطعام فما كان سوا الله صلى الله عليه
ان ان يبيعه حتى تبلغه سوق الطعام قال الطحاوي في هذا الحديث لا يضره التلغ
وفي غيره النسي داوي بان تجعل ذلك في غير التضاد فيكون ما في من التلغ
فلا يضر عليه غير المتكهن المقيمين في السوق ~~ويصح~~ من التلغ هو المضر عليهم
وبه قال احمد بن محمد بن بشر بالموحدة واللع المشرى بن عثمان العبيدي البصري
المنعبيير او قال احمد بن محمد بن عبد الحميد التلغ في واحد من المضرين
بن عمر بن حفص بن عامر العمري يسقط العمري في غير من سعيه المقري من المضرين
المنعبيير قال النبي صلى الله عليه وسلم في بيع التلغ العاقلة وان بيع حاضر لباديها
التلغ ملحقا سواء كان قريبا او بعيدا لا يشرى منهم الا ما سوا البحت فذا ان
قال احمد بن محمد بن علي بن محمد بن عمار بن الوليد بن المثنى التلغ والشراء
المصري قال احمد بن محمد بن علي بن عبد الاعلى قال احمد بن محمد بن راشد بن الحسن

محمد بن عبد الله بن مسعود عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لا يبيع من خاف من الله فقال لا يبيع له شمساً ولا تحية ولا خرقة على النبي ولا بوي ذر والجمي
والشملي لا يبيعون بالرفع على اليد وفي الوقت لا يكون بالمشاة الفتوية وليس للفقير
ذكر ولعله اشار على علامته الى اصل الحديث ودرج قبل ما بين في حديث آخر عن
اوله ولا سلف الركبان والتقييد بالركبان خرج مخرج الغالب في ان جلب الطعام
ركباناً ولا مفهوماً لميل لو كان الجلب عند المشاة أو واحد أركباً لا يختلف الحكم
قال حدثني بالافراد الشيخ موسى سليمان بن طحان عن ابي عثمان عبد الرحمن بن ملثم
بالنوف عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال من اشترى قميصاً فغسله فغسله بالماء
ونشده بالغاء المفتوحة مصرأ فليس معها صاعاً اي من ثمرها فسد من ثمرها قال من
بالسند وثنى النبي صلى الله عليه وسلم من تلقى البيوع فيه تعيد المدا وحديث ابي هريرة الساق
مناور قال حدثنا عبد الله بن يوسف الشيباني اخبرنا ما لا الامام عن ابي عن عبد الله بن
رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع بالرفع بعضهم على بيع به
يعلى لانه ضمير في الاستيلاء ولا يلقوا السلع اصله لا تعلقوا فذوق الحدي التامين والسلع
بكر السنين جمع سلاية وفي المتاع يجمع ليطبق بصر اوله وفيه ثالثا اي يربا الى السوق ويا
البحث في هذا ان شاء الله تعالى في الباب الثاني وهذا الحديث اخرجه ابي داود في البيوع وكذلك
طبري ورواهما التام واخرجه ابن ماجه في التجارات باب بيان في البيع بركبان
واشمله به وبه قال حدثنا موسى بن اسماعيل النبوكي قال حدثنا جبير بن تصغير جارية عن ابي
الصبيعي عن جابر التميمي وفيه للوحدة البصري عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن ابي
قال كنا نلتقي الركبان في داخل المدينة امة اسوق فيشترى منهم الطعام فنهانا النبي صلى الله عليه وسلم
على سمن ان تبعه في كان التليق حتى يبلع بالسوق الطعام فاذا ابتغاه يبيع وتولاه يبيع
وفتح الام مبني للمفعول وسوق بالرفع نائب عن الفاعل كذا في الفرع وفي نسخة

مفتوحة وضم الامر السوق نصب على الدعوى قال ابو عبد الله البخاري رحمه الله
هذا الى التلقي ان كونه هذا الحديث كما في اعلال السوق باخارجها وهو في
على ان التلقي بالاعلام السوق ما بين ان الذي يمازج على البائع لا على التلقي
عن السوق ولم يخرج من البلد فذهب الشافعية الجواز لا مكان معرفتهم الاشفاق
من غير التلقي من هذا ابتداء التلقي عندهم من البلد قال المالكية واختلف في المصلحة
عنه فقبل الماء وقيل الفرسخان وقيل اليومان وقال الناحي يمنع قريبا وبعدا واذا
وقع بيع التلقي على الوجه الذي عنه لم يفسخ على المشهور وعرض على اهل السوق فان لم يكن
سوق فاحل للبلد يشترط معه شيئا من شأونهم ومن فرق به سلعة ومنزله
على نحو كونه اميال من الموضع التي جلب اليها تلك السلعة فانه يجوز له شراؤها
اذا كان محتاجا اليها للتمان اخفى وبينه اي كون التلقي المذكور في اعلال السوق
عنه من غير ان ياتي هذا الحديث حيث قال في اذ كانا يبتاعون الطعام في اعلال السوق
ولا يفي تراخي قوله قال ابو عبد الله الى اخره عن الحديث الاصح وكونه في عقد حديث
خبره هو انصواب سقطت الواو لغرابي الوقت من وينسوبة قال حديثنا مسند
المصلحة ومشددا الى الاول من امر هذا قال حديثي يحيى القمي عن عبد الله بن النضر
العمري حديثه في اذ نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وازيادة تجوز في الطعام
العين الطعام في اعلال السوق فيبيعونه في مكانهم ولا يفي في مكانه الذي اشترؤوه
فبناهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيعوه في مكانه حتى يلقوا بغيره
ان التلقي خارج البلد هو الممنوع عنه لا غيره وقد صرح مالك في رواية في الباب السابق
ن نافع بقوله ولا تلقوا الساع التي يحيط بها السوق قد على التلقي الجواز لما هو
ما يخلج به السوق والحديث يفسره بعض هذا سبب التوقي اذا اشترى الشخص
شيئا في البيع لا يخلجه ليقيد البيع اذ لا يخلج بغيره لقوله لا يخلج بغيره في البيع

انه اذا كان يتبعون في حديثه
منه انما في الحديث طالع في رواية
التي يتبعون في باخرها في عام

يا لتقديم والناخير وبقال حدثنا عبد الله بن يوسف النخعي قال أخبرنا
 عن حماد بن عمار عن الزبير بن ابيه عن عائشة رضي الله عنها انها قالت جئتني
 بفتح الموحدة وكسر الراء مولاه قوم من الانصار كما عند ابنه وفيه الا الى اخيرا
 جئت وفيه نظران زوجهما مقيث هو الذي كان مولاي ابي احمد بن جحش وفيه مولاي
 وفيه نظرا ايضا لان مولاي حنيفة سالت عائشة عن حكم هذه المدة ذكرته فسمعت بريرة
 ابن سعد فقال كانت علي بن ابي طالب تسع لوق بفتح الخاء ونون جواز والاصل الوافي
 ثم يد البلاء فحذفت احدي الباءين تخففا والثانية على طريق قاض في كل عام وفيه بفتح الواو
 من غير تنوين فشد يد الباء ولا يد فمر الوقت والاصل و ابن عسكروية بنه مضمومة و
 علي الاصح اربعون درهما اي اذ الوقتها فمضى ويؤخذ منه ان معنى الكتابة عنى فقا
 بعضه وحل بوقته فالتفت فاعينني بصفة الامم الموت من الاعانة وفي رواية الكشميني
 باب استعانة المكاتب في المكاتب فاعينني بصفة الخير من المكاتب الاعيان في المكاتب
 وهو مسموع المفع الى غير انتهى من تحصيلها فالتفت عائشة فقالت ان احب اليك ان
 الكاف اي مواليك ان اعد لها اي التسع او اتي فمناغلك واعطاك ويكون ولاوى الله
 هو سبب الاوث فقلت ذلك فذهب بريرة من غدا بنية الى اهلها فخالها
 عائشة رضي الله عنها فابول عليها اي امتنعوا ولا يذروني نسيت فابولوا فاجابت
 عنهم وللحموى والمتى من غدا الى عائشة ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس
 فقال لعائشة اتي عرضت ولا غيري نرا في قصصنا ذلكا لاني فلقه وكان ذلك
 بالفتح في الفصح وقال في المصباح بفتحها لان الخطاب لعائشة عليهم وللكشميني من ذلك
 عليهم فابول فامتنعوا منه الا ان يكون الولاء لهم تشاور فخرج لان في معنى الامر
 قال في مختصر في قوله تعالى في سورة التوبة فان قلب كيف لا الى الله الا ان يكون
 ان كنت في الغفلة لا بد من ان يكون في ابي محري لم يذروني فابول ببدون

يُطْفِئُوا نَارَ اللَّهِ بَأْسَهُمْ يَقُولُ وَاللَّهِ لَوْ كُفِرَ بِي لَمَوْعَ مَوْعٍ وَلَئِنْ لَمْ يَكُنْ
أَنْ يَمْنُورَهُ فَمَنْ أَتَى عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ مِنْ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَخَبَّرَ عَنْهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِ عَلَى مِثْلِ مَا كُنْتُ فِي الشُّرُوطِ فَقَالَ مَا شَأْنُكَ بِرَبِّكَ
يَا سَلَمُ مَنْ سَأَلْتَهُ بِإِسْمَةِ اللَّهِ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ رِوَايَةِ حَادِثٍ سَلَمَ كَلَامَهَا عَنْ هَاشِمٍ
فَجَاءَتِي بِرَبِيْقَةٍ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فِيهَا لِي فِيمَا بَيْنَ وَبَيْنَهَا مَا رَوَاهَا
فَقُلْتُ لَهَا اللَّهُ إِذَا رَوَيْتَ عَنْ نَبِيِّكَ فَاصْنَعِي كَمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَأَلْتُهُ فَخَبَّرَنِي فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَا شَأْنُ خَدِيْجَةَ الَّتِي اشْتَرَيْتَ مِنْهُمْ وَاشْتَرَيْتَ لَهَا الْوَلَاءَ
فَأَمَّا الْوَلَاءُ لِمَنْ اعْتَقَ فَقُلْتُ لَهَا بِشَيْءٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَمْ يَسْعَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ شَرِّهَا
وَصَدَّاحِجٍ فِي أَنْ كُنْتُ كَانَتْ مَوْجُودَةً قَبْلَ الْبَيْعِ فَيَكُونُ دَلِيلًا لِقَوْلِ الشَّافِعِيِّ فِي الْقَوْلِ
الصَّحِيحِ بِمِثْلِ الْكِتَابَةِ يَمْلِكُ الْمُشْتَرِي مَكَاتِبًا وَيَتَّقُونَ بِإِذْنِ الْبَيْعِ إِلَيْهِ وَالْوَلَاءُ لَهُ وَالْوَلَاءُ
لِلْمُجْدِيْدِ أَنْ لَا يَبْعَ بَعْدَ رِقَبَةٍ فَاسْتَشْكَلْتُ الْحَدِيثَ وَأَجِيبُهُ نَحْوَ مَا جَرَى مِنْهَا
فَضَحَّخْتُ بِهَا كَاتِبَتَهَا وَاسْتَشْكَلْتُ الْحَدِيثَ لِيَضَامَ مِنْهَا أَنْ اشْتَرَا لَهَا الْبَايْعُ الْوَلَاءَ
مَعْفَاً لِلْعَدْلِ لِحَالِقِهِ مَا تَقَرَّرَ فِي النَّسَبِ مِنْ أَنَّ الْوَلَاءَ لِمَنْ اعْتَقَ وَلَا شَرْطَ زَيْدٍ
مَقْتَضِي الْعَقْدَ اسْمُهُ فِيهِ الْمُشْتَرِي فَهُوَ كَسْتَنَاءٍ مَنُوعَةٍ وَمَنْ عَمِتَ أَنَّهَا خَدَعَتْ
الْبَايْعَ مِنْ مَشْرِئِهِ مَا لَا يَبْعُ وَكَيْفَ إِذْنُ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ وَأَجِيبُ
بِأَنَّ رِوَايَةَ هَاشِمٍ تَقَرَّرَ يَقُولُ وَأَشْتَرَيْتُ لَهَا الْوَلَاءَ فَيَحْتَاجُ عَلَى وَجْهِهِ رُفْعُ الْأَنْدَاطِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِإِذْنِهَا لِحُجُوزِهَا هُنَا كَمَا مَقُولُ عَنْ الشَّافِعِيِّ فِي الْأَعْيَانِ وَزَيْدٌ فِي الْفَرْقَةِ
لِلْبَيْعِ وَابْتِغَاءُ الدَّرَوَلِيَّةِ آخِرُونَ وَقَالَ هَاشِمٌ تَقَرَّرَ حَافِظُ الْحَدِيثِ مُتَّفِقٌ عَلَى صِحَّةِ
أَعْيَانِهِ وَأَجَابَ بِخُرُوجِهَا لِمَنْ عَمِيَ عَنِ طَرَفِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَإِنْ أَسَأَسْتُمْ فَلِمَ
مَشْهُورٌ عَنِ الْمَذْهَبِ وَخَرَجَ عَنْ طَرَفِ الْخَطِّ وَالْإِسْنَادُ الْيَسِيرُ فِي الْفَرْقَةِ مِنْ طَرَفِ الْإِسْنَادِ
الَّذِي مِنْ حَرْفِ الْإِسْنَادِ لَكِنْ قَالَ النَّوَوِيُّ تَأْوِيلُ الْإِسْنَادِ هَاشِمٌ عَلَى صِفَةِ الْأَمْرِ

انكم لا تشترون ولو كانت بمعنى على امرئكم واجاب آخرون بل انه ظاهر بقصة عايشة
 لمصلحة قطع عايشة كما خص فنح الجح الى الوراء للمحاجة لصلحهم ان جوازها
 اشهر وقال النووي هذا اقوي الاجوبة وتعقبه بكن وقيل العبدان الغني
 لا يشت الا بدليل واجاب آخرون بان الامر في الاباحة وهو على وجه التنبيه
 على ان ذلك لا ينفعهم بخلافه فكأنه قال شرطي او لا شرطي فذلك لا يفيد
 ويؤيد هذا قوله في رواية ابن الاشبته ان شاء الله تعالى في محله واختلف هل يجوز
 بيع الكتابة فقال لما كتبه ببولس جميعها او جزء منها فان قالوا لا يكتب عليه من غيره
 الكتابة للمشتري عتق والولاء للاول لانه قد انعقد له او للاوليان من غير اوصاف
 ذلك فهو رقيق للمشتري وقال الشافعية لا يصلح ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في الناس فحما لله واشترى عليه ثم قال اما بعد الحمد والثناء ما بال الاجل ما حقه من حقه
 في جواب اما دليل على جوازه ومثله ما سبق في الحج في طواف القاريا حيث قالوا
 الذين جمعوا بين الحج والعمرة طافوا بغير فاء لكننا نرى شطون شروطا لا يشت
 وان كان الشرط مائة شرط مبالغته وتوكيده فضاء الله الحق بالاتباع من الشرط
 وشرط الله او شرع شرع حدوده التي حدوها وليست افضل التخييل هنا على بابها اذ
 لا مشاركة بين الحق والباطل وانما الولاء لمن اعتق وكذا انما المحضه بتفاد منه
 اثبات الحكم للمذكور ونفيه عما عداه ولو لا ذلك لما لزم من اثبات الولاء لمن اعتق
 نفسه عن غيره قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا مالك الانام عن
 نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان عايشة رضي الله عنها ادم التميميين في
 رواية مسلم عن يحيى النيسابوري عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن عايشة رضي
 الله عنها انك يمكن ان يكون هذا لا يرد بها اذ اذ البراءة في السياق في حديث
 تقديمه عن قصة عايشة في كونها المولات ان تشتري جارية فيكون قد انما

عطاء على السابق فقال اهلهما مواهبها يتبعها على ان ولا هاتان فذكر ذلك
صلى الله عليه وسلم فقال لا يمنعك ذلك بكسر الكاف ولا يدور في باب ما يجوز من
شروط المكاتب لا يمنعك ان تاكيد وهو كقولنا تباع في فاعية طيس في ذلك
من الاشكال الذي وقع في روايته فانما السابقة فاما الولد لمن اعقب با
بيع التمر بالتمر بالمشاة وسكون اليه فيها وبيع قال حدثنا ابو الوليد هشام بن
عبد الملك الطائلي قال حدثنا الليث بن سعد قال نام ولابي ذر لست بشا
ادارة التعليل عن ابن شهاب عن محمد بن مسلم عن ابي عن مالك بن اوس
انه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال اني ابيع لكم بضع الموحدة بجمع الفصح وبالاهاؤها بالمد وفتح الحفرة وقيل بالكسر
وقيل بالسكون والمعنى خضرها في اي نقول كلوا احد من المتعاقدين لصلح
ها فيه بمان في المجلس والشعير بالشعير بفتح الشين على المشهور وحكى
كسرنا اتباعا راي الاهاها واستدل به على ان البر والشعير ضئفان عند الجمهور لان
لما كان رحمة الله فهذه انما هو وصف واحد التمر بالتمر بالالاهاها وانما ذلك
من رواية ابي سعيد الخدري الملقب بالملح ويقال له ذلك سؤرا للطعام وهو
للطير اقتبانا او تفكها او تراويا فانه تصغى البر والشعير المقص منها التقو
فالحق بهما ما يشاركه في ذلك كالاثر والذرة وعلى التمر والمقص منه التامر
والثفك فالحق بهما يشاركه في ذلك كالذبيب والنس وعلى الملح المروي في مسلم
منه الاصلاح فالحق بهما يشاركه في ذلك كالمصطكي وغيرها من الاودية فيشرط
في بيع ذلك اذا كان جنسا واحدا انما هو والحلول والمماثلة والتبايض في المجلس
قبول التفرق وان كانا جنسين كخنة وشعير جاز التفاضل واشترط المد والبايض
قبل التفرق ويدل على حديث الباب مع حديث مسلم الذهب بالذهب والفضة

بالفطنة. ^{الطعام} بالبر والشعير والتمر البتر والمخ بالمخ ويقال ان في ذلك حكمة ^{الطعام}
١٠٠ مثل اسوله يسوار فاذا اختلف هذه الاجناس فيها وكيف تنضم
اذا كان يدا يدا اي مقابضة قال الرافي ومن لانهم الحلول لا بد من القبض
الحقيقي فلا يكفي الخوازة وان حصل القبض بها في المجلس كمن قبض الكساح القبض
عن العاقدين او احدهما ومخ المجلس وينبغي قبض الوكيل في القبض عن العاقدين
او احدهما ومخ المجلس وكذا قبض الوارث بعد موت مورثه ^{الطعام}
بع الزبيب بالزبيب. طعام بالطعام من عطف العاقل الخاص وبه قال حديثنا
سما عجل بن اويس واسمه اويس عبد الله بن اويس الاصم بن اخنوخ الامام
وصه عليه انه قال حدثنا بالجمع ولا يذمر حديثي ما كان الامام دار الهجرة ابن ابي
عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى
عن خروج الزانية بضم الميم وفتح الهمزة والموحدة والنون مفاعلة ^{الطعام}
الدفع الشديد وسمي هذا البيع المخصوص لان كل واحد من المتعاقدين قد فسخ
عن حقه وفي الجامع القوال الزانية كل بيع فيه غرر وهو كل جزاء لا يعلم كيله ولا قدره
ولا عدده واصله ان المبتون بديان يفسخ البيع ويزيد العاقل ان لا يفسخه فينزل
ابن عليه اي يتدافان قال ابن عمر الزانية مع التمر بالمشقة وفتح الميم الرطبة الغز
بالتمر بالمشاة وسكون الميم اليابس كلاله على التمر لاري من حيث ركنه وذكر اهل
ليس قينا في هذه الصيغة بل جري على ما كان من عادتهم فلا مفهوم لها وله ولكنه
مفهوم موافقة لان السكوت عند او لم يمنع من المظنون وبيع الزبيب بالتمر كذا
الكان وسكوت الزبيب سحر الغيب والداد الغيب نفسه وادخال حرفي ^{الطعام}
من باب القلب كان الاصل ادخالها على الزبيب وهذا الحديث اخرجه ايضا في
البيوع وكذا مسلم والنسائي وبه قال حديثنا ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي

قال حدثنا هادي بن زيد هو بن درهم الجعفي عن ايوب السجستاني عن نافع بن
عمر بن مكي عن ابي عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الزبيب قال ايوب بن
المزانية ان يبيع التمر المذابة وفيه اللام اليم وقوله ان يبيع يمان لقوله المذابة وقال
كلمة ان يمان يمان فيعمل رفع على التمر وتقدر المذابة بيع التمر والزبيب قايلا ان يمان
التمر المخرور على ما يساوي الكبر في اليد وان نقص فيه ولطائف بين الحديث والتمر
مفهومة من النبي عن بيع الزبيب بالذهب ان يبيع الزبيب بالذهب والبربر
ويقال يبيع الطعام بالطعام عليه قال الكرماني ومبادي الحديث ثانيا ان يمان
في بابيه وهذا الحديث في الاخرى مسلم والنسائي في البيهقي قال عبد الله بن عمر بن
ابن عبد الله البيهقي البيهقي وجدني الاثران ثابت الاصل في رضى الله عنه ان الي
صفي الله وسلم رخص في العرايا ويبيع الرضا والعنب على الشجر خضها بقدر
اليابس اه رخص كذا وهو مثنى من يبيع المذابة المنهي عنه والثاني محرصا
اي يبيع خضها بفتح العجمة المصدر وبالكسرة المخرور قال النووي والفتح اشهر
القول في الرواية الكسكية قال البرماوي كالزكشي وكلاهما انما هو على رواية مسلم والذ
في الفرع وغيره من الاصول التي وقع عليها من البخاري الفتح كما ينبغي ان ينقل كلامه بفتح
رواية مسلم الى لفظ البخاري لا بعد التثبت وباتي الكلام على العرايا ان شاء الله تعالى
الله وبعونه ا
التنبيسي قال اخبرنا مالك الامام هو ابن انس امام الائمة عن ابن شهاب بن محمد بن
مسلم الذهري عن مالك بن اوس بفتح الهزة وسكون الواو اخره مملوءة بالهمزة
بفتح الممثلة من والمثله المدني له رواية انه اخبرنا الشمس صفا بفتح الضاء
من الدرهم ما فيه دينار ذهب كانت معه فدعا طلحة بن عبد الله بن عيسى
احدا عشرة درهما وضاد هجمة ساكنة اي تحاربا حدث البيهقي وهو

ما بين المتأخرين من الزيادة والنقصان لان كل واحد منهما برفص
في اعلى انوار سنة بالسنة بان يصف كل واحد منهما سالمة للآخر حتى لا
خازني اصطرون به ما كان معي فاخذ الذهب بقلبياني يده ضمن الذهب
العدد المذكور وهو المائة فانه لذلك ثم قال حتى خازني اي اصبر حتى ياتي حماري
من الغاية بالغين المعجز وبعد الالف موحدة وكان الطلحة بهما مان من غلظ
واما قال ذلك لظنه جوازه كساير السع ومكان بلغه حكما مسئلة وعمر بطا
رضي الله عنه سمع ذلك فقال اي عمر لما كتب بن اوس والله لا نقار حتى نأخذ منه
بوض الذهب وفي رواية البيهق والله لتعطينه ورق قال رسول الله صلى الله عليه
الذهب بالذهب ولا يفي مر في نسخة وصح عليه في الفروع بالورق بفتح الهمزة
بالفضة وفي جميع الاحوال الاها زها بفتح واو الكسر او بالسكون
الحضرة والتقا بضم كفي عن المتقاض بقوله ها ها ها لانه لا ذمة
على قوله بالذهب ورواية الورق مناسبة لسباق الفضة والبر البر البر البر
والشعير الشعير يا الاها ها ها والتمريا الاها ها ها بفتح الهمزة
وبه قال حدثنا سعد بن الفضل ابو الفضل المروزي قال اخذنا اسمعيل بن غلبة
بضم الغين وفتح اللام المشهدة وتشديد النخبة اسم امه واسم ابه ابراهيم
حدثني بالافراد وكذا الوقت حدثنا يحيى بن اسحق مولى الحضارمة قال حدثنا عبد
الرحمن بن ابي بكرة ففتح الموحدة وسكون الكاف اخرها تانيث قال قال ابو
نفع مصنف نفع بن الحرث الثقفي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
راة عوى الذهب بالذهب مضروباً كان او غير مضروب الاسواء بسواء الامشأ
كلها بانعام مع باقي الشروط وبما الخول والسقا بضم قبل التفتيح وهذا قول
وانشأ في وعن مالك لا يجوز الصرف الا عند الاجاب بالكلية ولو انقلبت

الموضع الذي خرجت ثقاتهما فلا يجوز عنده تراخي القبض في الله ورسوله
في المجلس أو في غيره ولا يجوز بيع ما بقي ديناً رجيحة أو ردياً أو وسطاً بينهما
معددة ومائة ردياً أو وسطاً أو مائة روي ومائة وسط وهذا من قاعده من
تجوز ماله من جده فهو وهو لا يشمل الصفقة على روي من الجانبين مع غير
التأثيل ومع غير روي من غير روي ولا تتبعوا الفضل بالفضة سوا لو كانت بضرة
أو غير مضمونة إلا سواء بهواء أو بين جمع الحول أو بالتفاضل في المجلس وبيعوا
الذهب بالفضة والفضة بالذهب وبغير ذلك مما ذكر من فيه الجنس كخط وغيره
كف شتم أي مشاورة أو ابتداء بها بالتفاضل في المجلس والحاصل حل التفاضل
فقط بوزن الحول والتفاضل ليس هو واختلاف العلة في الروي كالأذهب الخط
أو العوض من أو كلاهما غير روي كذهب وثوب حل التفاضل والنسأ
من بين القبض وهذا الحديث أخرجه أيضاً في البيوع وكذا مسلم وأبو
يعقوب الفضة بالفضة وبه قال حدثنا بالجمع ولا يفرق حدثني عبيد بن
سعيد يضمنه في الأول مصوراً وسكونها في الثاني أن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم
بن عبد الرحمن بن عوف القشيري الزهري البغدادي قاضي أسبهان قال حدثنا
عمر بن يعقوب بن إبراهيم المدني بثلث بغداد قال حدثنا ابن أخيه الزهري محمد بن عبد الله
بن مسلم عن عمه محمد بن مسلم بن شهر بن الزهري أنه قال حدثني الأخو سالم بن عبد
الله عن أبيه عبيد الله بن عمر رضي الله عنهما أن أبا سعيد خرا أو أبو الوقت الحضري
حدثه حدث عبد الله بن عمر مثلاً ذلك حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
البرائي والكرمي مثل حديث أبي بكر السابق في الباب قيل هذا في وجوب المساندة
قال الجاني من حجر رجة الله تعالى إلى مثل حديث غير الخاضع في بيع باب الشراء
فمنه ظن في بيع الله في الضرر مسدلاً لذلك بما أخرجه الأسما عيسى من وجهين عن

يعقوب بن اراهيم شيخ المصنفه بالفظان ابا سعيد حميد بن محمد بن ابي
مؤمن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الضر فقال ابو سعيد فذكره فلقبه
عبد الله بن عمر مرة اخرى مرة يحذره له فقال ابا المباسعيد ما هذا الذي يحذر
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قال له ذلك لانه كان يعقد قبل ذلك
الفاسلة فقال ابو سعيد في الصرف اي في خلاف الصرف وهو مع النقيدين
احد هما بالآخر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الذهب بالذهب
بالرفع في الوضعية اي في الذهب فحذرت المضاف للعلم به او مستأجره محمد
اي الذهب يباع بالذهب او باسناد الفعل المبني المفعول اليه اي يباع الذهب
ويجوز النصب بغير الذهب لذهب مثلا مثل اي حال كونها متماثلين اي متساوين
وجواز ابو البقاء حكاه الزركشي عنه فيه وزن بوزن واحد يكون
مصدرا في موضع الحال اي بالذهب يباع الذهب بوزننا محمور
يكون مصدرا موكدا اي بوزن وزنا قال وكذا الحكم في متلازمة اي بغير
فتح الباري ونقبة العين فيقال بقوله مصدر ليس يصحح على ما لا يخفى ولا
درو الوقت مثل بالرفع على اسناد الفعل المبني المفعول اليه اي يباع مثل
بمثل ويباع الورق بالورق يباع هذا كونه مثل مثل فان قلت كيف يكون
هذا صرفا والصرف بيع الذهب بالفضة وبالعكس جيب بان مفهومه ان
اذا لم يكن بجنسه لا شرط فيه المماثلة ومثال هذه المعاهيم انما يساعد
عليها السابق ولا يفي بوجه واحد مثل وتوجيهها كما سبق وبه قال حذنا
عن ابنه بن يوسف التمشي الكلاخي فقال لا خيرنا ما لك الا ما هم عن نافع
عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا تبعوا الذهب بالذهب الا مثلا بمثل اي لا تاكلوا كونهما متماثلين اي لا تاكلوا

والنقابض في المجلس ولا تشقوا بهما المشاة السوفية وكسر السنين العجوة
وضم الفاء المشددة من الاستفهام أي لا تفضلوا بعضا على بعض ولا تبيعوا
الورق بالورق ولا مثلهما فخل ولا تشقوا بعضا على بعض ولا تبيعوا
شائبا أي موحلا بتأخير اللون والجم والناهي أي بماهة فلا بد من التقاض
المجلس وهذا الحديث أخرجه لم في السبع وكذا الترمذي والنسائي
حاله قوله فشا بقية اللون والمجلة ممدودا وسكون السين أي
موجلا وبه قال أحد شيوخنا بن عبد الله المدني قال حدثنا الضحاك بن مخلد
لنوع وسكون النجمة أبو عاصم وهو شيخ المؤلف قال حدثنا جرجس بن محمد
قال أخبرني بالغازي عن أبيه يارفع العين أن أبا صالح ذكر أن الزيات أخبره أنه
سمع أبا سعيد الخدري رضي الله عنه يقول الديار بالدينار والدرهم بالدرهم
من طريق بن عيينة عن عمرو بن دينار مثلاً بثل من زاد وأزد واجتهد
بوصالح فقلت له أي فذي سعيد الخدري قال بن عاصم صاحب
الدين له أي يقول بان الرابا إنما هو في مال إذا كان أحداً العوضين بالشتا
إذا كانا متفاضلين فلا يرافيه أي لا يشتط عنده المساواة في العوضين بل
يجوز بيع الدرهم بالدرهمين فقال أبو سعيد سألته ولم فلا لقيت يا بن
عباس فقلت له سمعته يخفف هذه الاستفهام أي سمعته من النبي صلى الله عليه
وأخبرته في كتاب الله قال ولا يخفف في قول كل ذلك لا أقول برفع كل شيء لم يكن
السماع ولا اللوحان وفي بعض الأصول بالنصب قال في الفتح كالتيقظ على أنه
منعول مقدم وهو في المعنى نظير قوله في حديث زيد بن كنانة كل ذلك لم يكن
فالتيقظ هو المجموع انتهى فليكون السلب الكل بخلاف وجه الدفع فإنه لغو إليه
هو أبلغ من سلب الكل على ما لا يخفى وهو مراد بن عباس لأنه ليس له
المجموع موصوفاً فهو مجموع فيكون البعض ثانياً وإذا نصت كل كانت كل حائلة
في خبر النبي ضرورة لا تخصها بأقوال الواقع بعد حرف النفي فيكون التركيب هكذا

كل ذلك فيكون المعنى بل قول المصنف وليس المراد بتبعين ان مراده في كل
من الامور ان اسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يوجد في كتاب
الله فيكون المكتوب مع نصه كل طريق كذا كذا لم يكن والخلف هنا في خبر
النصب في خبره في ان رفع كل من قوله كل ذلك لا قول علمي انه مستأولا او لا خبر
والعائد محذوف اي قوله يكون على حد قوله قد اصبحت ام الحارثية على ديننا
كله لم اصنع برفع كل وحذف العائد اي لم اصنعه اي حيثئذ ان يكون نظير ذلك لم
يكن ويكون المنقح كل فردا المجموع من حيث هو مجموع فانه في المصباح وفي رويهم
في الامر اسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يوجد في كتاب الله
وانما اعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا كذا كذا في غير كتابه من رويهم
صلى الله عليه وسلم وانا كنت صغيرا ولكن بنون والى الوقت وذو كذا خبرني
اسامة بن زيد رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ربا الا اذا
في التفاضل وقد اجمع على ترك العمل بظاهره وقيل انه محمول على الاجناس
فيها لا ربا فيه ولكنه محمل فيه حديث ابي سعيد وانه منسوخ وتعلق ان نسخ
لا يثبت الاحتمال وقد الخطا يحتمل ان يسمع كلمة من اخر الحديث ولم يذكر اولها
سبيل عن التمر بالشعير او الذهب بالمفضة متفاضلا انما الربا في النسبة فلفظه هو
فذكر في الفضة والحديث وفيه التمر بالتمر والخطبة بالخطبة والشعير بالشعير والذهب بالذهب
والفضة بالفضة بدأ بيد مثل مثل من زاد وهو باق قال ابن عباس رضي الله عنهما
استغفر الله واتوب اليه وكان يني عن اسد النبي وفي حديث الباب ينادي من الصا
واخرجهم مسلم والناسي وابن ماجه في البيوع باب مع امور يفتح انوارا وكذا الرأ
في كذا الرأ وقد كسر الواو وقد كسر الواو مع الواو في ثلاث لغات اي التداوم
المعنى بالذهب الى كونه نسيه على وزن كسيم ويجوز الادغام على وزن
بربه وحذف الهزة وكسر النون بكسرة وبه قال احمد ثمانية اشعة الحجج قال خبرني
بما مراد حبيب بن ابي ثابت قس قال هذين دينار الاسدي موهلم الكوفي

حفظت عن حماد بن عيسى قال
هذا

قال سمعت ابا المنهال سيار بن سيار قال سمعت الربيع بن الحنية والمهملات البصري
 سألتهما البراء بن عازب وزيد بن ارقم رضي الله عنهما عن الصادق عليه السلام قال سمعت
 ابا النعمان بن ابي اسحق وكر واحد منهما عن البراء وزيد يقول عن اخبرني فكلا
 يقولان سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مع الذهب لورق دينار او غير
 حال حاضر في المجلس ولا يقال له مطانة بن الحديث والتجيم لا تفاسد الورق
 بالذهب وانما يحدث عكسها لان العوضين اذا كانا نقد من انما دخلت الماء
 العوض سواء بخلاف ما اذا كان العوضان غير النعمين الذين هما للنفس
 فانها تدخل على الثمن - الذهب بالورق حال كونها يابسة هذه الترجمة
 عكسها ابقية وفيه قال حدثنا ابراهيم بن مسرة البصري يقال له صاحب الادب قال
 حدثنا - ادين بن ميم العوام يفتح العين المملة وتشديد الموحدة والعوام يفتح
 النور بن بكلا بن الواسطي قال اخبرني يحيى بن ابي اسحق الحضري مولاكم البصري
 وثقه ابن معين واجتبه البخاري وغيره قال حدثنا عبد الرحمن بن ابي بكرة
 عن ابي عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم عن القصة بالفضة
 والذهب بالذهب الاسواء يسوء اي متساويين وسمي الموطن واما
 امرنا هذا ان يبتاع بفتح النون اي يشتري الذهب بالفضة والفضة بالذهب
 في الفضة كيف يشاء والفضة بالذهب ولا يفتري في الذهب كيف يشاء ولم
 فيه هذا بيد ليطابق ما ترجم له واجيب باحقا انه اشبه به الي ما وقع في
 بعض طرق فقد اخرج مسلم عن ابي اسحق البصري عن عطاء بن العوام الذي اخرج
 الترمذي عن طريقه وقسالة رجل فقال له يدا بيد فقال هكنا سمعت وشار
 المتبعض في مسنده متفق وانما الاختلاف في التفاضل بين الجنس الراقد
 عليه السلام اصولا فصرح باحكامها وشروطها الغير في بيع بعضهما

وتشديد

جنسا واحدا والواحد ساويين مما سوا العلة وكل واحد منهما يتوصل الى المحقق
 الشئ هذا الى لطيف فانه عليه السلام ذكره قدين والطعومات اثنا
 بان علة الربا هي النقدة او الطم واسعار بان الربا انما يكون في النوعين
 وهما النقدان والطعوم في العلة التي ترسب التحريم في الربا في الستة التي
 هي الذهب بالفضة والبر والشعير والتمر والمخ فقال الشافعية العلة في الذهب
 والفضة كونهما جنسا للامثلة فلا يتعدى الربا منهما الى غيرهما من الموزن
 كالحديد والنحاس وغيرهما لعدم المشاركة في المعنى والعلة في الاربعة الباقية
 كونها مطعومة فيتعدى الربا منها الى كل مطعوم سواء كان اقربا او تفكها
 تداويا كما هو قال ابو حنيفة العلة في الذهب والفضة الوزن فيتعدى الى كل
 من نحاس وحديد وغيره ^{السبب في المراتبة مفاعله من ال}
 فان كل واحد من المتبايعين يزن صاحبه عن حقه والارادة
 على ما فيه من الغبن اراد دفع البيع عن نفسه وادراكا خرد فعه عن هذه
 الارادة بمضايقة البيع وهي في الشئ مع التمر بالمشاة الفوقية وسكون التمر
 اليابس على الارض بالتمر بالثلاثة وفتح اليم بالربط في روم النخل وكثيرا من روم
 النخل وهو يبيع بالتمر والذي في الشئ التمر بالثلاثة منه وفتح اليم بالربط في روم
 النخل وليس المراد كل الثمار في كسائر الثمار يوزن بعضها بالتمر والذي في الشئ التمر
 بالثلاثة وفتح اليم بالتمر بالمشاة وسكون اليم وبيع الزبيب بالكرم ففتح الكرم
 وسكون الرء اي الغن على الكرم وبيع الغراب بعرية واية تفسيرها ان مثله ان
 رة ال انس فيه اوصله في بيع الحاضرة في النبي صلى الله عليه وسلم عن المذاينة
 لا يرفع الحاء المهملة وبعد الالف كاف فلام فيها تانيث منها من الحقائق
 النزاع او موضعه وهي بيع الحنطة بنبالها بخط صائفة من التمر وهو جال الفساد

واراد

مزاينة

انه يروي الى هذا الف
لم يحقق فيها الذرا وبالشريعة الروي بحسنه وزيادتها قل ان
من البيع فيها مستور بها ليس من صلاحه وبقاها حتى يبرح بغيره
جده كثرته واسم ابيه عبدالله يروي قال حدثنا الليث بن سعد الامام
يعقيل بن ابي عمير وقع الفاضل بن نادر بن عقيل بن ليث بن العبد الابلي بنح الفوق
وسكون التحيه عن ابن شهاب بن سلم الزهري انه قال اخبرني بالار
المز عبد الله بن ابيه عبدالله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى
عليه وسلم قال كاتبعه الثمر بالثمن وقع الميم حتى يبد وصلاحه بغير الف
بعدوا ويبد وللناصب ان يظروا بد والصلاح في كل شيء هو صيرورة الى الصفة
التم فيه غلبا ويا في بياقه ان شاء الله تعالى في باب بيع الثمار قبل ان يبد
صالحه يبيعوا الثمر بالتمر الاول بالثلثه والثاني بالمشاة وقال سالم بن عبد
السابق واخبرني بالافراد سالم بن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عمر بن
رضي الله عنه عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص بعد
اي بعد النبي عن بيع الثمر بالتمر في بيع العربية كسر الرء وتشديد التحيه واحدا
ويؤا عن خاص فخلات فكون رطبها اذا جف ثلثه او سق مثلاً بالرطب على
الارض ووالتمر بالمشاة ولم يرخس في غيره مقتضاه جواز بيع الرطب على التخل او
على الارض وهو وجهه الشافعية فيكون او للتخيير والجمهور على المنع فيتا ولون
هذه الرواية انما من شك الراوي انما قال النبي صلى الله عليه وسلم وما في اكثر
الروايات انما قال النبي صلى الله عليه وسلم وما في اكثر
سليم بن كيسان والبيهقي من طريق الاوزاعي عن الزهري به
عنه بالرطب وفي التمر وقيل لعن بالرطب بما مع ان كلامها كروي

يمكن حرقه ويدخلها سبي وكان الربيع ^{الربيع} صلاحه ان الحاجه اليه
الربيع ذكره الموردي والروائي واما غير ذلك والعناء من الثمار التي
كالشخص وغيره فلا يجوز لانها افرقة مستورة بالاوراق فلا ياتي لحرقها فيها
ثمرة النخيل كرم متدلية ظاهرة وهذا الحديث لا يخرج مسلم وبه قال احمد بن حنبل
بن يوسف النسي قال اخبرنا مالك بن النضر عن نافع بن مولي بن عمر عن عبد الله بن
عمر بن الخطاب عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزانية قال ابن عمر
اشترأ الثمر المثلثة وفتح الميم وفي رواية مسلم ثم التخله وهو المراد هنا باله المشاء
وسكون الميم وكذا بالنصب في التميز وليس قيل في بيع الكرم الغيب بالزبيب كذا وبه
رواية مسلم وبيع الغيب بالزبيب كذا وفي الحديث جواز تسمية الغيب كرمه
الذي من تسميه به محمول على المتزينة وذكره هالبان الجوز وهذا حجة
المزانية صادر عن الشارع صلوات الله وسلامه عليه اما على القول ^{من حجة}
فلا حجة في الجوز وهذا على تقدير ان ^{تفسير} الكرم الذي هو النبي على الحقيقة وهذا الحديث
في بيع الزبيب بالزبيب وبه قال احمد بن حنبل بن يوسف المذكور فيما مر من الاختلاف
الامام هو ابن اسحاق الامام عن داود بن النخعي المأ وفتح الصاد المأمون الميم
مولي عمرو بن عثمان المتوفى سنة خمس وثلاثين ومائة عن ابي سفيان ثم لا حجة
بضم القاف وسكون الزاي مولى بن ابي جهم وهو عبد الله بن ابي جهم بن جهم
ابن اخي زبيب بنت جهم المومنين عن ابي سعيد الخدري روى عنه عن عمرو
صلى الله عليه وسلم عن المزانية والمحاولة والمزانية ^{اشترأ} الثمر الاول المثلثة
في روى النخل زاد بن مديني عن مالك عن الاشعث بن كلاب وهو موافق
عمران بن قيس وزاد مسلم في اخر حديث ابي سعيد والمحاولة كراء الارض
اخرجه مسلم في البيوع وابن ماجة في الاحكام وبه قال احمد

[illegible]

أضح

الشمس في المنشة والبرق وهو الرطب حتى يبدى
فلا يدركه والبرق وكذا يجوز أن يكون شرطه في
يتأمله قال ابن بطال إلا العدا أنا ويحيى بن أيوب
الله صلى الله عليه وسلم رخصنا أي يجوز بيع الرطب
بقدر ذلك من الثمر وهذا الحديث أبو داود في
قال حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب محمد الحنفي قال سمعت
الحجة بن اسحق الأضحي وسأله عبيد الله بن عيسى
وكان الربيع صاحب المنصور وهو والد الفضل وزيه
السمع على ما قرى على الشيخ واقرب وقد استقر
بما حدث به الشيخ لفظاً أحدثك داود بن الحصين عن أبي
أحمد علي بن هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله
الجمعة من الترخيص وللأصل وأبي ذر عن الكشميني
قبل الثاني من الأرخاض في بيع ثمر العرايا والعرايا
الواو على الأضح وهو ستون صاعاً يتقدر الجفاف بمثل
قال نعم حدثني داود ووقع مسلم أن الشك من داود بن
من وجه آخر عن مالك مثله وقد أخذ الشافعي رتبة الله
رخصة فيؤخذ بما يتحقق منه الجواز ويبلغ ما وقع فيه
الخمسة فمادونها وسبب الخلاف في صفة ولا يخرج على
منزلة فيلزم في البيع فالراجح عند المالكية الجواز في
عرايا رتبة وقع مقروناً بالخصرة في بيع العرايا على
رفع التحريم وعلى الثاني يجوز للشك في عدم التحريم
وغيره قال حدثنا

سفيان بن عيينة قال قال يحيى بن سعيد بن النعمان سمعت بشراً بن الموحدة يفتح
المكة بن يسار بن العيينة في المدائن قال سمعت سهل بن أبي حمزة يفتح
المكة الممثلة وسكن المثلثة وهو سهل بن عبد الله بن أبي حمزة واسمه غابر بن
ساعة الانصاري روى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم عنى عن بيع التمر الربط
بالتمر اليابس وخص في الغرض تشديد التختية ان يباع بغيرها كلها اهلها وطبا
المشقة زهر الذين صادوا ما كمال التمر ان يباضم الزاد وفتح الطاء وليس التفتيح
قريب بل الباء الواقعة قال علي بن المدني في رواية السفيان بن عيينة مرة اخرى الا انه
في امره بها اهلها ابا يعون غرضها باكلونها وطبا بضم الطاء وفتح الطاء قال
هو والي مساو للفقهاء الاول وان اختلفا لفظاً لانما المعنى واحد قال سفيان
بن عيينة بالاسناد المذكور فقلت ليحيى بن سعيد الانصاري لما هو فيه وانا
سأله عن سألته والمراد الاشارة الي قديم طلبة حانة كان في زمن الصبي بن اطرشوخ
ومباضمهم ان اهل مكة يقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص في بيع العرايا
اي من غير قيد فقال يحيى وما يدري بضم او اهل مكة نصب يدري قال سفيان
منه اهل مكة يروونه اي هذا الحديث وعن جابر بن عبد الله الانصاري
يحيى قال سفيان به اسناد المذكور انما اردت اي انما اردت اي انما كان الماثل
على قول السفيان بن سعيد ثم يرد عن جابر بن جابر من اهل المدينة وعمل المثل
بين رواية يحيى بن سعيد ورواية يحيى بن اهل مكة ان يحيى بن سعيد قيد الخصصة في
بيع العرايا بالخصص وان ياكلها اهلها وطبا واما بن عيينة في رواية يحيى بن اهل مكة
الخصصة في بيع العرايا ولم يقيدها بشئ مما ذكرنا ثم يروى عن جابر قال يحيى ان
ان يقول لسفيان واهل المدينة ووافيه المقييد فيعمل المطلق على المقيد والتشديد
من زيادة تخافون فيقين المصير لها واما التقييد بالاكل فالذي يظهر انه

اوسپی

کائنات میں تقاضا اور طے علی

134

وقد قيل انما بالنقل وغيره لا يكره جراح كسر الجرح عروفا صله فيسلم المشرع بغير
الياسر الكيل وغلى منه وبين الخراج جراحة الشافعي في الامام ونقلها عنه ابنه
والعرف من طريق الربيع عنه الرايا ان يشترى الرجل ثوبا نظيره واكثر بخبره لغير
من يخرجه لربيه بقدر كبده بقص اذا يشترى بغيره بخرصة القميص من غير
ثم يفتدكم بقص القميص بغيره بخرصة اذا كان ثوبا فقل ان ثوبا فسد السبع
الخرصة فالرغ الفتح هذا وان غاب ما علمه الخاري لفظا فهو موافق للمعنى لا
ان لا يكون جرافا ولا نية ووجه يقتضيه اى القول السابق بان لا يكون جرافا
سبل من ابيه حتمه عند الطبري من طريق الليث عن حفص بن ربيعة عن الامير عن سهل
مخوفا بها وسبق المؤسسة وفائدة قوله المؤسسة التاكيد كما في القضاط المتظرة
وسجد من لها المؤسسة عندنا سبع وقال بن اسحق هو محمد بن اسحاق بن سيار صاحب
بما وصله الترمذي في حديثه عن نافع عن بن عمر رضي الله عنهما انه قال كانت القرا
ان يروي الرجل في مال الخلة والخلفين وصله الترمذي بدون التفسير والتفسير
واما التفسير فوصا ابوداود عنه بلفظ الخلات واذا فيه فيسحق عليه فيبيعها
ثم فيها في يريد بن هرون الواسطي عن سفيان بن حسين من اتباع الت
او صلة من حديث الامام احمد عن تهرزي عن سالم عن ابيه عن زيد بن ثابت
في الرايا قال سفيان بن حسين الرايا تمل كانت ثوب للمسلمين فلا يتطعموا
ان ينظر واما الى التفسير وطبا ثم اولاجنون اكلها رطبا لاحتياهم الى التمر
لهم بضم الراء منيا للمفعول ان يتبعوها بعد خربها بما شاؤا من التمر من الوا
او من غيره باخذونه مجلا وهذه احاديث حور العربة وهي صحيحة عند الشافعي
بغير او قد جرح الشافعي تقييد المساكين على ما في هذا الحديث وهو اختيار

والصحيح انه لا ^{فلا يلزم} في الغنياء لا يلاقى اليك ^{الشيء}
 وما زادنا في عن زيد بن ابي ان رجلا ^{بين} من الانصار شكوا الى
 صلى الله عليه وسلم ان الرطب باق ولا نقد بايديهم يتناحون به رطبا ياكلونه
 الناس قد همموا ففهم من التمر فخصهم ان يبايعوا العرايا بخرصة من التمر
 اجيب عنه بان لا يتقدروا بخرسته فهو حكم الشرع ^{انه} تدعيم الحكم كما في الرمل
 الاصطباع ^{لانه} ليس فيه اكثر من ان يثوبا بصفة سالوا فخص لهم واحتمل ان
 سبب الرخصة فقرهم او سولهم والرخصة عامة فلما اطمعته في احاد ^{منه}
 ان سببها السواك كالوسا لغيرهم وان ما بهم من الفقر غير معبر اذ ليس لفظ النار
 صلى الله عليه وسلم ما يدل لا عساره وعند الخالبة لا هو العزبة ^{لانه} الحاجة لصاحب
 الى البيع او المشتري الى الرطب وبه قال حدثنا محمد بن ابي نعيم هو ابن مقاتل ^{ابن} المروزي
 الجاهل ومكة قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا موسى بن عتبة ^{بن} سكون
 القاف الاسدي عن نافع مولي بن عمر بن عمر بن زيد بن ثابت رضي الله عنه ان
 اهد صلى الله عليه وسلم رخص في العرايا ان يبايع ثمرها الرطب والعنبر ^{بها}
 من اياهم كذا نصبت على التميز اي من حيث الكيل قال موسى بن عتبة السند السابق
 بخلاف معلومات ثابتها فتشبهت ببناء الخطاب فيها كما في الفرع ^{واراد} في بعض
 الاصول بناء الفسة وفي اخرها بالنون اي تشري فيها تمر معلوم قال في الفتح
 وكأنه اختصر العلم به ولم ياجده في شيء من الطرفين ^{لانه} اهكذا اولجه الابد
 ان يبين انها مستفقه من عروت اذا انبت وترددت اليها من العري ^{لانه} الذي
 يعني النجد ^{لانه} حكيم بيع الغر والمثلثة المكسورة الشاملة للرطب وغيره
 ان ان يبد ويغير يميز اي يظهر صلاحها وبدو صلاح في الاشياء ^{صه} ومرة
 الصفة التي يطلب فيها غالبا في الثمار ظهورها والحلاوة ^{فهي} غير الاول ^{لانه}

بيع الثمار

نموه ويلين في التلوت ما يقابل انوار
 وفي القياض هان يحيى مثله سالبا لا اكل في جوب باشتادها و
 الثوب بتناهيه رتال البث بن سعدا نام عن الى الزباد عيايه بن دوان

كان عروة الزبير بن العوام ولا في امر عن عروة بن الزبير حدث عن سبل بن ا
 حمة تسكونها سهل والثلاثة من حشمة الانصاري من بني حارثة بالمخاض المعة
 والمثله انه حدث عن زيد بن ثابت الانصاري رضى الله عنه انه قال كان الناس
 في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرسنه واما صديقا يعون بتقديم الو
 الساكنة على الفوقه والذي في البرنيه وبتبايعون الثمار بالمثل فاذ اجدنا
 وضع اللحم والبال الممل والمونسة وفي غيرها من الاصول وفقت عليها والحافظ
 بن حجر والعيني بالثمة اي فله واثر الخلف هذا قاله في الصحاح في باب الدال المعجمة

وقال باب المعجمة وجد الخلف اي صرته واجدة الخلف كان له ان يجدها
 زمن الازاد والجناد مثرا الصراء قال في باب الهم صوت الشيء صرا اذا قلعت
 وصم الخلف حبه واصم الخلف اي حال له ان يصم وللحموى والمستمل جديزة
 الف قال السفاقي اي دخلوا في الجراد كاظم اذا دخل في الظلام قال وهو الكثرة

وحضرة بينهم بالسند البينة اي طلبهم قال المبتاع المشتري انه اصاب الثمر بالمثل
 الافاد الرمان بضم الدال تحفف الهم وبعد الالف نون كذا في الفصح وغيره
 وهو رواية القاسمي ثما قال عياض وهو موافق لضط الخطابي وفي رواية
 الشري ثما قال عياض الدال بفتح الدال وهو موافق لضط الخطابي وفي رواية
 والمجهرى وابن الفارس في الجمال قال ابن الاثير وكان الضم انشبه لانه ي
 من الاداء والعامة فهو بالضم كالسعال والذكام وفسره ابو عبد الله
 بطع نغبه وسواده وقال الفراد فساد الخلف قبل ادراكه وانما يقع في

الطلع يخرج قبل النخلة لا
 ثم ما دمج بوزن الصواع ^{الجميع} الأمراض سوداء يقع في الثمر فيملكه والكشمير
 والمسمى كما في النفع مراض كبر الميم والحموي والمستحلى كما في العرع مراض اصا ^{فالم}
 بضم القاف وتحقق الشين المجهة اى انتفض قبل ان يظهر عليه بشراوشى يصير عة
 لا يربط كزاده الطماوي في رواية وقوله اصا بدل من الثاني وسوبدل من الاول
 وهذه الامور ثلثة فامات وعيوب وافات نصب التميز يحجون بها فان
 البراوي كالكرماي جميع الظمير باعة اوحسن المتابع واندي هو مفسره وقان المسمى
 فيه نظر لا يخفى وانما جمعة باعتبار المتابع ومن معه من اهل الخصايت بقدرته ^{عقده}
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كثر عنده الخسوة في ذلك فاما لا بكسر الخاء وا
 فاما تنزكوا هذه المبانعة فزديت ما للتوكيد وادغمت النون في الميم وحذف
 الفعل اى ابعار ^{لانه} ان كنت لا تفعل غيره وقد نطقت العرب بالامالة لا بالاسم
 لتضمنها الجملة والافان فاسان لا مال الحروف وتضمنها النصع الى ^{الام} الى الامو
 بالاجل اما انها او منهم من يكتبا بالان على الاصل وهو الاكثر ويجعل عينه ^{عنه} عليه
 لا امالة والعامية تشيع اما انها وهو خطأ فلا تاعوا حتى مد وصلاح النون
 يصير على الصفة التي تطلب كالمشورة بفتح الميم وضم الشين وا ^{الاول} ٢٠ الاول
 في الفرع وغيره كما وقفت عليه ويجوز سكنون المجهة وفتح الواو ^{الاول} قال من سده ^{على}
 وزن مفعله لا فولة لانها مصدر والمصادر لا يحى على مثال فقول وزعم ^{حدا}
 السقفي واسكان ^{الحوري} لان الاسكان من بحيرة العامة وفي ذلك نظر فبعد
 الحوري وصاح الحكم وغيرهما والمراد بهذه المشورة ان لا تشتروا شايح ^{مكا}
 ملاح جميع هذه الثمر لتلايق المنازع قال في الفتح وهذا التعليق لم يؤملا
 من طريق اللث وقد رواه سعيد بن مسعود عن ابي الزناد عن ابيه ^{احد}

ولكن بالنسبة الى ذلك في دون الالهة فليس
يونس بن يونس عن ابن ابي نازك باسناد الاوجه دون الثاني واخرجه
من طريق يونس بن ابي نازك عن ابي نازك عن ابي نازك عن ابي نازك
قال ابو الزناد واخبرني ابي نازك عن ابي نازك عن ابي نازك عن ابي نازك
الثريا النجم المعروف وروي بطريق مع الفخر اوله فضل الصف عند اشتداد
الحرق باذان الجواز واستدانها التمدد والمعتبر في الحقيقة النسخ وطلوع النجم
علامته وفدينه بقوله قسطين الاحمر من الاصفر وفي حديث ابي هريرة
عند ابي داود مرفوعا الا اذا طلعت النجم صباحا رفعت العاعة من كل المد
بقوله كالمشورة بشرها قال الدودي الشارح تاويل بعض نقله الخ
وعلى تقدير ان يكون من قول زيد بن ثابت فلعن ذلك كاذب في اول الامر
وغيره لا يخرج من كماله حديث عمر بن الخطاب عن ابي نازك عن ابي نازك
اما ان النجم لم يكن غريمة واما كانت مشهورة وذلك يقتضي الجواز
انما عقبه بان زيد بن ابي نازك كان لا يسمعها حتى يروى صاحبها
واحد ان الذي بعدهما مشهورة فكانه قطع على الكوفي من احتجاجهم
بحديث زيد بن ابي نازك بعرض رواية لا يروى عنهم وذلك ان فعل الجازم
لا يدل على منع الاخر ان يروى ان زيد بن ابي نازك من سبع ثمانية قبل بدو صلح
ثم ينسب امتناعه هل كان لانحرام او كان لانه غير مصلحة في حق انتهى فها
شيوخه الله البخاري بقاها ابي الحديث المذكور علي بن ابي نازك الموحدة و
الحاء المملة آخره راء القطان الرازي احديث شيخ المصنف قال حدثنا حكم
الحاء المملة والكا في المشددة وبعدها الف منهم ابن مسكويه سكنوا
ابو عبد الرحمن الرازي الكافي بنونين قال حدثنا غيبة نفع العين المملة

فوسموا بالنون وفتح
 المنة مصنفه الكوفي في المازب عن زكريا بن خالد الرازي عن ابي الثناد عن
 بن ذكوان عن عمرو بن الزبير عن ابي الوابر ان غنمة الانصاري من
 ابن ثابت الانصاري قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا انا
 عن نافع بن ابي عمير عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن بيع الثمار منفردة عن الفحل في تحرير حجة يبدو صلاحها وقتضا حوائج
 بعد بدوه ولو بغير شرط القطع بان يطلو او يشطوا بقاى او قطعه وانما
 بينهما امن العاهة بعده غالبا وقبله شرع اليه ضعفه في البايع ككلايا كل مال
 اخيه بالباطل وفيه البتاع اي المشتري لكلا يضيع ماله والى الفرق بين باعوه وقد
 ظهور الصلاح وبعده ذهب الجهور انما يصح بيعا في هذه الحالة حيث لا يشترط الا
 فان شرطه لا يبيع البيع وفتح ابو حنيفة رحمه الله البيع جالدة من قبل يبدو
 الصلاح وبعده وابطاله بشرط الا بقاء فان شرطه قبله وبعده
 انه انذبه خلافا لما نقل عن النخعي في شرح مسلم وبدو الصلاح في شرطه
 في حجة واحدة يستطع الكل اذا اخذ البستان والعقد والبيع في بيع
 يبدو صلاحه ما بدا صلاحه اذا اخذ فيها الثلاثة وانما يبدو صلاحه
 ان الله تعالى امين علينا فعملنا الثمار لا نضف في واحدة اهلالة لو من
 فلو اعيننا في البيع طيب البيع لا يدي ان لا يبيع شي قبل حال صلاحها او صالح
 بعد الحبة وفي كل منهما حدج لا يخفى ويجوز البيع قبل الصلاح بشرط القطع
 اذا كان المقطوع منتفقا به اجماعا عن عبد الله بن ابي حنيفة مخرج مسلم وروى
 به قال حدثنا ابن مقاتل محمد الموزي قال اخبرني عبد الله بن المبارك
 اخبرنا حميد الطويل ابو عمدة البصري الثقفي المدلس عن انس رضي الله

وهذا الباب اللاحق من وجه آخر عن حميد قال حدثنا اشران رسول الله صلى
عليه وسلم عن أبي هريرة ان يتبع ثمة النخل المثلثة حتى تنهوا بالوار وفي رواية
تروي بالياء وصوبها المطايع قال ابن الأثير ومنهم من أكثر في والياء
الكلتان على الغنير وهي النخل تزهو اذا ظهرت ثمرته وأنهى ثمرته
اذا احمر واصفروا كما انفصل في هذه الطريق لكونه الغالب عندهم واطلق في
غيرها فافرق بين الشا وغيره في الحكم قال أبو عبد الله البخاري في قوله
تزهو يزهو حتى تحمر وهذا الحديث من أفراد و به قال حدثنا مسدد هون
مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن سليمان بن جبان نفع السليمة
وكسر اللام وبعد الخنة بهم وجبان نفع السليمة وتشديد المشاة الخنة المثلثة
البحر قال حدثنا سعد بن مسكان العيين ومنا بكس المم وسكون التثنية في
اللون مخرجة مخرجة قال سمعت جابر بن عبد الله الانصاري رضى الله عنهما
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يتبع الثمرة حتى تشق نصف المشاة البوقية ونحو الشن
المجنية وتشد يد القاف المكسورة آخره حاء مملدة كذا في الفرع وفيه صبط
الفتح واليه ما وي يسكون الشن وتحذف القاف قال في الفتح من الرابع بقا
أنشع ثمر أنشع أسفا اذا احمر او اصفر والاسم المشقة بضم الميم
القاف وقال الكماي النشيق بالجمة والقاف والمثلة تغير اللون الى الصفرة او
الاحمر جعل في الفتح من باب الافعال والكماي في باب الالف والهمزة
الواو ضح واللام وضبط ابو الفرج في الفتح قال القاف على ضافان هذا يجب ان
يكون القاف مشددة والثاء مفتوحة فتشقل منه ففعل وما تشق بضم الفاء
في بيت ابن ابي ربيعة قال سعيد بن جابر ثمارا ونصفا بالثلة الفوقية
باب الاضداد من الثبة الذي يريد فيه الف والتضعيف في الضم والفتح

احمر المني واحمر معنى فقال العكس احمر حرارا اذا صار احمر كما حاروا
المحققون بين اللون الثابت واللون العارض كما نفقه في المصباح كما تنفتح فلما
احمرنا اثبت ثمرته واستقرت اسما فما يجوز قوله ولا ثبت انتهى وقولنا
او ادب الاحمر والاصفر اظهر او ابل الحمرة والصفرة قبل ان يشع وانما يعاين
يفعل من اللون الغير المتغير في الغنى وفي نظره الا اذا في لفظ حمى بالفتح يظنون
فيزيدون على اصل الكلمة الالف والتضعيف ثم لا ارادوا المبالغة فيه يقولون
احمر فيزيدون فيه الغنى والتضعيف والنون المتكسر هو انشا المجرى على حمى اذا
يقال احمر واذا اذاد في التمكن يقولون احمر لان الراء تميل على التكرار في لغة
فيكمل منها وهذا التفسير قول سعيد بن ميناء كما بين ذلك احمد وفي رواية لهذا
عن ابن زيد بن اسد عن عيسى بن جبان انه هو الذي سأل سعيد بن ميناء عن ذلك فاجابه
بذلك لفظ سلم قال قلت لسعد بن اسحق قال المار ووضعا في يمينها وعن
الاسماجيلي ان السائل سعيد بن اسحق قال قلت لسعد بن اسحق قال المار ووضعا في يمينها وعن
الخرجه مسلم في البيوع وكذا ابو داود وقد رافا حديث زيد بن ثابت في البيوع
وحديث ابن عمر في التضييع بالنسي وحديث ابن جابر بيان ان الزيادة في النسي هي التي
اربع الخلفاء سعد بن اسحق قال الحافظ ابن حجر هذه النسخة حقوق
الحكم ببيع الاصول التي قبلها الحكم ببيع الفاروقية الغنى فقال هذا الكلام
غير صحيح بل هو الترجع بين حقوق ببيع الثمار كما لا ادنى في قوله باب البيوع
فلم يرد وصلاهما ولم يذكر فيه النخل شيئا بل جميع ثمار الاشجار المثمرة
في النخل والمراد ثمرته وليس المراد ببيع النخل لان ببيع النخل لا يقتضيه ان يقيد
بيده والصلاخ ولا بعده الا انه قال في الحديث وعن النخل حر و
المراد من هذه الثمر لا صفة من النخل والتقدير وعن ثمر النخل واجابا لما

تجر في انتقاد الاعتراض انه قد فاسد البني انه يتغير اي مع البخاري
التمتاز الثمرة دون النخل او سما عانق الهول لا يتقيد التمر دون الاخرين
وبه قال حدثني بالافند ولا يني سر حاشا علي بن الحسين تفتح الحاء وبعد التمرة
سكانة مثلثة فميم البغداد ي قال حدثنا مكي بنهم التيموخ فخال العين المملعة
تشديد الاء مفتوحة الاء بنى عن ابن منصور الرازي الحافظ وهو من شيخ
البخاري وانما بروي عنه ورواها الجامع بواسطه قال حدثنا هنيهم بنهم الهادي
فتح الجوهرة مصفر ابن بشير الواسطي قال اخبرني حميد الطويل قال حدثنا اسحق
مالك بن عيسى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سمى عن بيع التمر بالثمة
هني ييد وصلاتها من النخل كجوز ثمرة حتى تزهوا وليس تكاد اذاع ما قبله لا
المراد بالاول عن فخر النخيل ييد عطفه عليه ولان الزهو مخفف من
المراد بالثمة الاء التامة فيها في اليونانية وفي بعض الاموال
يه والتمتاز او تصفاو بالفنيل الاء او ولم يسم السابل ولا المسو
في قوله الرواية وسياق ان شاء الله تعالى بعد خمسة ابواب عن حميد فلهذا
لازم ما ذكره رهاقا قال بخمس في رواية مسلم من هذا الوجه فقلت لا بد من
المراد بالشون اذا باع الشخص الثمار قبل ان ييد وصلاتها فلهذا
اي ان يبيع عاهة فيه يال ابيع اي من زمانه وهو مية القول بحسب البيع
وان لم ييد وصلاتها لانه اذا لم يفسد التمر يبيع وهو وافق قول النوري
المذكور اخا الباب وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا
مالك الامام عن حميد الطويل عن اسحق بن مالك رضي الله عن ان ييد
الله عليه وسلم تسمى عن بيع الثمار حتى يذبح بالياء من ارضي يذبح
الخط يذبح يذبح هو بالولو واشتبه بعضهم ما ثقه فقال ذها ان طالع

وأيضا إذا أحمر أو أصفر ففعل له وما يفر في زاد النسيء والطحاوي

أورد هنا صحيح في الرفع لكن مروا اسماعيل بن جعفر وغيره عن أبيه
مور في علان في سبق في الباب قبله قال عليه السلام أو انس حتى ينقضي
الوقت فغير اليق فقال لا ليت أي أخيرة وهو من باب الكتابة حيث استقيم و
أوردنا في بابي خبر الوقت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن
أدمنع البقرة بالثنية بأن تلفت ثديا خلا حذركم مال حة محذوف اللام
ما استقامية مستغنة الحرة ولها صدر الكلام ينبغي أن يقدم لم و
للا تكرر ما ينبغي أن لا ينبغي أن ياخذ أحدكم مال أخيه باطلا لأنه إذا تلفت الثمرة
لا ينبغي للمشتري في مقابلته ما رفته شيء وفي الخبر الحكم على الغالب لأن تطري
التحسين إلى ما يدا صلاحه ممكن في عدم تطرية إلى الجهد صلاحه ممكن في تطرية
بالفعل في العالين واختلاف في هذه الجملة أي رفوعة مودة
وأيضا محمد بن عباد عن الدارودي عن عبد بن عبد الوارث بن جعفر
منهم من المبادك وحشيم ومروان بن معاوية وعزيد بن هارون فقالوا
قال من لا ليت أن منع الله الثمرة قال الحافظ ابن حجر وليس في شيء من ذلك
يمتد إلى يكون التفسير فوعا لأن مع الذي وقعه زيادة علم على ما سعة الذي
وأيضا رواية الترمذي وقعه ما ينبغي قوله من رفته وروى مسلم من طريق
الزبير بن جابر ما يقوي رواية الرفع من حديث انس ولفظه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو بعث من أخيل في ثمان فاصابها بعاية فلا يحل لكن تأخذ
منه ثمانا خذ ما لك أخيك بغير حق قاله ولا إلى الوقت وقا لست بن
أمن بعد الامام فما وصل الزهري في الزهري بأن سألني بالافراد في
ينبغي لأبي عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري أنه قال لو أن رجلا

عند خلعوا الجوز
تولم فهو علام
ولما كانت الاستغناء

تري ثمرها بالمشقة قبل ان يبدو صلاحه تروا صابته عاهة ان كان
اص له ربه اي واقع على صاحبه الذي باع بحسوب علقا الزهرى
الافراد سالهم عن عبد الله عن ابن عمر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا ايتبا لغوا باثبات المشاين التمر بالمشقة وفتح اليم حتى يبدو
صلاحها فاستنتج الزهرى مقاتله من غمور هذا الذي ولا يتبعوا
الطريق التمر لابس وقد حسن من حوم الغرايا كما مر
الى اجله قال حدثنا عمرو بن حفص بن غياث الكوفي قال حدثنا ابي حفص
بن غياث بن طلق بفتح الطاء وسكون اللام القاضى قال حدثنا الاعرج
بن صهران قال ذكرنا عندنا ابراهيم النخعي الرهن في السلف قال الكرماني اي في
السلف قال في اللامع وفيه نظر والمراد اسم من ذلك بدليل الحديث فانه لما
نقل ابراهيم لابس به اي بالرهن في السلف فحدثنا اي ابراهيم عن
ابن زيد بن قيس التميمي المحضوم عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم وفي الفرع ان النبي صلى الله عليه وسلم اشترى بعامان
صاعا ثلثين او اربعين من شعير من يهودي اسمه ابو الشعم الى اجل رهنه
على بئره بالكسرك لئلا المملة وسكون الراء وهي ذات الغضو كما في الجوف
للمشقة وهذا الحديث سبق في باب شراء النبي صلى الله عليه وسلم بالنسبة واما
ان شاء الله تعالى في البسوع ايضا والاستقراض والجمادى الشكر والمعاذ
وفي رواية من التابعين الاعرج بن ابراهيم والاسود ورواية الرجل
وهو يروي عن الاسود هذا الحديث بالنسبة الى الشخص
فترى بالمشقة فيما اي يأسين خبر منه ما ذا يضع حتى يسلم من
وهو قال حدثنا قتيبة بن سعيد بن حميد بن الجهم الثقفي البغلاني عن حميد

وسكون الحجة عن ما ذكره الامام عن عبد المجيد بن سهيل عن عبد الرحمن
بعد ما جيم وصنفها بعضهم فقال عبد المجيد بالجملة المملة وبسبيل نظم المملة
مصر فزول الى الوقت في نسخة زيادة بن عوف عن سعد بن المسيب ^{المتحدث}
عن ابي سعد الخدري وعمر بن مريضة رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم استعمل امرجلا هو سواد بن مريضة مجتهد في بوزان عطية وتحمف
وارسواء كاسماه ابو عوانة والدارقطني من الحرف الداودي عن عبد
المجيد علي خبير فجا ثم جيب بفتح الجيم وكسر الهمزة بعد التثنية الساكنة بوجه
بوزان عظيم نوع جيد من انواع التمريقيل الطب وقيل ذلك فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم اكل تمر خبير هكذا قال الرجل والله يا رسول الله اننا لا نخرج
من هذا اي من الجنب بالصاعين نرا سليمان بن بلال عن عبد المجيد عن اللف
في الاعتصام من الجمع بفتح الجيم وسكون الهمزة واللام بالهمزة من الجنب
بالثلاث من الجمع والثالثة بناء الثانية للقاسي وللاكثر بالثلاث في
لان الصاع يذكر ويؤنث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبل الجمع
اي التمر الذي بالهرام ثم اتبع اشترى بالهمزة ثم اجسما ليكونا صفة غدا
الربا واستدل الشافعية على جواز الجملة في بيع الربوي بجسده متعة
بذهب متفاضلا قال يبعده من صاحبه بسلام ثم ترى منه بالدرهم او
الذهب بعد التفاضل ان يقرض كل منهما صاحبه وثمرة وان يتواها اي يذهب
الفاصل ما كان لصاحبه بعد ثمرته ما عدا ما عدا به ما عدا به وكل هذا الجواز الشرط
في بيعه واقرضه وهبته ما يفعله المرفوع مري مكرهة انا نوبل كما ان كل
ما عدا التصريح به العقد انما مكره ذلك كما لو تزوجها بشرط ان يفر
له ينفق او يفسد ذلك كما ثم هذه الطرقي ليست حيلة في بيع الربوي

حيلة جوازها

ثم بل جيل في ثمانية التحصيل ذلك في التعبير بذلك شاع وقوراد مسيلان
رواية هذا الحديث بعد قوله لا تفعل ذلك لكن مثل المثل اي بمثل المثل وزاد
في قوله وكذلك الميزان اي في مع ما نفى من الثقلان مثله قال عبد الله بن مسعود
عن عبد المجيد خلا الحديث وذكر فيه الميزان سوي ما لك وهو امر مجمع عليه لا خلاف
بين اهل العلم فيه وقيل اجتمع على ان التبرك بالجموع بعضه بعضا لا بمثل وسواء
الطيب والدون ان كل عين اختلفت انواعه واحدا واما سكوت من سكوت
من الرواية عن نفع البيع المذكور على ايراد على عدم الوقوع وقد ورد الفخ من طريق
اخرى عند مسلم بلفظ فقال هذه الرواية ووجه وجهتم هذه القصة وان التي ابيع
فيها الرذكانت قبل تحويرها الفصل انتهى وقد ارجع حديث الباب من احاديث البيع
من راجل فقد اويضا منه شعاعا قل لا فراق وبعده لانه صلى الله عليه وسلم
لم يصر في بيع الله ايم ولا متاعه من غيره وهذا قول الشافعي واختلفت منه
المالكية وراجبوا عن الحديث ان المطلق كن لا يشرع ولكن يبيع فاذا عمل به صورة
فقد سقط الاحتجاج به فيما عداها باجماع من الاصوليين واسهلها السلام بقول
واضع من الانبياء في بيع ما اكله من متعرض لعين البائع من هو فلا يملكه اياه
فقد اخرج من باب الكفالة والمغازي والاعتصام وسلم في البيع
الشيء في البيع من باع غنلا اسم جنس يذكره يونس في البيع
قد ابرت بضم الحاء وتشديد الواو في الفرع ابرت الشيء ابره تاثير الكلمة اعلم
عليها وفي غيره ابرت بالتصديق يقال ابرأت النخل ابراه ابر ابوزن اكلت الشيء اكله
والحمد لله على قوله بخلافه والتدبير السليم وهو ان يثنى طلع الا انما شيو بخذ
الغنى في نفسه ليكون ذلك باذن الله اجد مما لم يجر والحق بالنخل سائر الثمار
في تمامه من التبرك في الوتر والورع لا تشيع ذلك في العس والمعاد الاكتفا بما في بعض

ثم بل جيل في ثمانية كما تحصل ذلك في التعبير بذلك شاع وقوراد مسيلان
رواية هذا الحديث بعد قوله لا تفعل ذلك لكن مثل المثل اي بمثل المثل وزاد
في قوله وكذلك الميزان اي في مع ما نفى من الثقلان مثله قال عبد الله بن مسعود
عن عبد المجيد خلا الحديث وذكر فيه الميزان سوي ما لك وهو امر مجمع عليه لا خلاف
بين اهل العلم فيه وقيل اجتمع على ان التبرك بالجموع بعضه بعضا لا بمثل وسواء
الطيب والدون ان كل عين اختلفت انواعه واحدا واما سكوت من سكوت
من الرواية عن نفع البيع المذكور على ايراد على عدم الوقوع وقد ورد الفخ من طريق
اخرى عند مسلم بلفظ فقال هذه الرواية ووجه وجهتم هذه القصة وان التي ابيع
فيها الرذكانت قبل تجريد باب الفصل انتهى وقد ارجع حديث الباب من احاديث البيع
من راجل فقد اويضا منه شعاعا قل لا فراق وبعده لانه صلى الله عليه وسلم
لم يصر في بيع الله ايم ولا متاعه من غيره وهذا قول الشافعي واختلفت منه
المالكية وراجبوا عن الحديث ان المطلق لكن لا يشرع ولكن يبيع فاذا عمل به صورة
فقد سقط الاحتجاج به فيما عداها باجماع من الاصوليين واسهلها السلام لم يقل
وابيع من الاثر في جميع ما اخرجها الكلام متعرض لعين الباع من هو فلا يدله انه لم
يقصد البيع من باب الكفالة والمغازي والاعتصام وسلم في البيع
الشيء بالشيء في غير من باع غللا اسم جنس يذكره يونس في البيع
قد ابرت بضم الحاء وتشديد الواو في الفرع ابرت الشيء ابره تاثير الكلمة اعلم
عليها وفي غيره ابرت بالتصديق يقال ابرأت النخل ابراه ابر ابوزن اكلت الشيء اكله
والحمد لله على قوله بخلافه والتدبير السليم وهو ان يثنى طلع الا انما شيو بخذ
الغنى في نفسه ليكون ذلك باذن الله اجد مما لم يجرى والحق بالنخل سائر الثمار
في تمامه من التبرك في الوتر والورع لا يتبع ذلك في العسر والمعادة الاكتفاء بما في بعض

ثم بل جيل في ثمانية كما تحصل ذلك في التعبير بذلك شاع وقوراد مسيلان
رواية هذا الحديث بعد قوله لا تفعل ذلك لكن مثل المثل اي بمثل المثل وزاد
في قوله وكذلك الميزان اي في مع ما نفى من الثقلان مثله قال عبد الله بن موسى روي
عن عبد الحميد بن خالد الحديث وذكر فيه الميزان سوي ما لك وهو اجمع عليه لاختلاف
بين اهل العلم فيه وقيل اجمع عليه في التبرك بالجموع بعض الاصل المثل وسواء
الطيب والدون ان كل عين اختلاف انواعه واحدا واما سكوت من سكوت
من الرواية عن نفع البيع المذكور على ايراد على عدم الوقوع وقد ورد الفخ من طريق
اخرى عند مسلم بلفظ فقال هذه الرواية ووجه وجهتم هذه القصة وان التي ابيع
فيها الرذكانت قبل تحويرها الفصل انتهى وقد ارجع حديث الباب من احاديث البيع
من راجل فقد اويضا منه شعاعا قل لا فراق وبعده لانه صلى الله عليه وسلم
لم يصر في بيع الله ايم ولا متاعه من غيره وهذا قول الشافعي واختلفت منه
المالكية وراجبوا عن الحديث ان المطلق لكن لا يشرع ولكن يبيع فاذا عمل به صورة
فقد سقط الاحتجاج به فيما عداها باجماع من الاصوليين واسهلها السلام بل يقل
واضع من الاثر في جميع ما اخرجها الكلام متعرض لعين الباع من هو فلا يدله انه
متعذر في اخراجه من باب الوكالة والمغازي والاعتصام وسلم في البيع
الشيء بالشيء في غير من باع غللا اسم جنس يذكره يونس في البيع
قد ابرت بضم الحاء وتشديد الواو في الفرع ابرت الشيء ابره تاثير الكلمة اعلم
عليها وفي غيره ابرت بالتصديق يقال ابرأت النخل ابراه ابر ابوزن اكلت الشيء اكله
والحمد لله على قوله بخلافه والتدبير السليم وهو ان يثنى طلع الا انما شيو بخذ
الغنى في نفسه ليكون ذلك باذن الله اجد مما لم يجرى والحق بالنخل سائر الثمار
في تمامه من التبرك في الوتر المورط لا تنفع ذلك في العسر والمعادة الاكتفاء بما في بعض

ولا يلزمه ان يصير الى الجذاذ فان لشترط البايع في البيع ترك الثمرة اذا اخذ
فالباع فاسد لانه شرط لا تقضه العقد قال وتعلق الحكم بالابان لا
على المبيع وبغيره كسواء بقصد بيع الحكم عما سوى الحكم المذكور ولو اشترط الباع
الثمرة فعليه وقوله مالك لا يجوز شرطها الباع والحاصل ان ما كانا والشايع استعمال
لفظ او ليلا او ابا حنيفة استعمال لفظ او ليلا ولا حنيفة استعمال لفظ او مفعولا
لكن الشافعي يعمل لدلالته من غير تخصص في استعماله مالك مخصوصه وبان ذلك
ان ابا حنيفة جعل الثمرة للبائع في الحالين فكانت اى فان ذكر الابار بينه على ما قبل
الابار وهذا المعنى ينبغي في الاصول دليل الخطاب قاله صاحب عمدة القاري
دلالة الحديث على القبض المذكور في الترجمة عن ابي ذر من حيث ان بعض المشركي
للنخل صحيح وان كان ثمرا البايع عليه ومعناه ان البايع ان يقبض من النخل او كان
ما برأ وهذا الحديث اخرجه البخاري ايضا في الشروط وكذا مسلم وابوداود
واخرجه النسائي في الشروط وابن ماجة في التجارات باسناد صحيح
بالطعام كيدا بالثمن عليه اية اي من حيث الكيل وبه قال احمد ثنا قيس بن
سعيد قال حدثنا الليث بن سعد الامام عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما
انه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابنة ان يبيع ثمرا على
ما مثله وفتح الميم رطب بستانه ان كان الحائط نخل الثمر بالمشاة بالبر كيدا
وقوله ان يبيع يد من المزابنة فالشرط تفصل له وان كان البستان كرايا
منى ان يبعه ترتب كيدا وان ولا يبيع وان كان فربا كخطبة بنى ان يبعه كيدا
طعام بالحفض عيم الاضافة لانه بيع مجهول معلوم وفي نسخة كيد طامما بالنصب
وهذا ينبغي بالمحافظة واطلق عليه المزابنة تغليا او تشبها ونهى عن ذلك المذكور
كله وموضع الترجمة من الحديث قوله او كان له عراج وما يبيع رطب بستانه
القطع وامكان المماثلة فالكجور لا يحرون بيع شي من ذلك مسه راحة الاصل
ولا تماثلا خلافا لا يحنف به وهذا الحد نعم اخرجه مسلم والشمسة البيهقي
ماجة في التجارات

بن سعد الشافعي أبو جعفر البجلي نفع الموحدة وسكون العجوة قال حدثنا
 عن الإمام عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال يا مسلم أمراء بكرا يا برحق نشد يد الموحدة في الفرع وفي غير ابن محققا
 أبي شقيق طلعة وكذا الوشيق شرباع أصلة أي من الخلطة وليس المراد أن شربا
 فلا ضافة بينية والتخادر ثوبت. قال باقي والخل باستقاة لها فكذا أنت الضير
 فلقد يبر وهو البايغ ثم الخلل لا يدخل البيع وهو مستعمل في تلك الناحية إلا أن
 أي البئر المتاع المشتري لنفسه ولا يدرى أن يشتريها بغير طاعة الخصم ومعهم
 قوله شرباع أصلها وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه
 حكم بيع الحاضرة بباخرة وضاد العجوة بينهما الف مفعلة من الحضرة لا بالتبعية
 الخضر وبيع الثمار فاجوا به فخر المريد صلاحها وبيع قال حدثنا السحق بن وهيب
 رواه ابن أبي شيبة - حدثنا عمرو بن يوسف - قال سمع الحنفى البجلي قال حدثني
 بلال بن أدياء ابن ماجه ولا يدرى حدثنا السحق بن أبي الخضر السحق بن عبد الله بن
 طلحة بن زيد بن سهل الأنصاري عن ابن عمر رضي الله عنه قال سمع
 النبي صلى الله عليه وسلم يخطب عن الحاقلة نعيم الميم وفتح الحاء المملة وبعد
 توافق من الحفل جمع حفلة وهي نسامة الطيب التي لا بناء فيها ولا
 وهي بيع الحنطة في سبيلها بكمات علوم من الحنطة الخاصة والمغفرة
 عدم العلم بالمماثلة وإن المقصود من البيع مستعمل العين من صلاحه ونفعه
 أيضا من الحاضرة بباخرة الميمن فلا يصح بيع ذرع له يشتد به ولا يصح
 وإن كانت بخرم لا لا اشتراط القطع أو القطع أو مع الأرض كالترابيع
 فإن اشتد حب الزرع لم يشرط القطع ولا القاع كالشمر فبذلك صلاحه
 المأكلة وفيه أمر من الاكتفاء في التابير بطلع واحد وفيه صلاح

واحدة الاكتفاء بالمشتمل واحد واحد وكل ذكر شكل انتهى و
 بيع الخبز والطحين والنوم والبصل في الارض لاستثمار مقصودها
 بيع وادفعها الظاهر شرط القطع كالقول ونحو عن الملامسة بان يلبس ثوبا
 في كلمة يشترطه على ان لا خيار له اياه او قوله اذا المسته فقالت
 والمناذرة والمصلحة بان جعل الشئ بيعا والمناذرة بيع الثمر الياسين بالوط كبلان
 ان يبييت بالعنكب كيدا وهذا الحديث من افراده وعبارة احدثنا ابي عبد الله بن سعيد
 قال حدثنا اسحق بن جعفر بن كثير ابو ابراهيم الانصاري بالمدي عن حميد
 الطويل عن اسحق بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي عبد الله بن سعيد
 بالثلثة وفتح اليم في الاول والثاني والثالث في الثانية مع الاضافة كذا في
 لكنه صيغ على الاول قال البرماوي كالكناية والاضافة محاذية انت في الاول
 انه يريد بها اخراج غير الثمر المحلل لان الثمر هو محل الشجر والشجر من الثمرات باق
 على ساق او سماء بنفسه وجعل قادم الثناء او غيره عنه قاله في القاموس
 فيه شجر البسج وغيره من اوه المراد الثمر المحلل للوط الذي يبييت به في بعض
 الاصول عن بيع الثمر بالثلثة من غير اضافة حتى تنزه بالواو من ثمرها الفصل
 تنزهه اذا ظهرت ثمرته قال حميد قتلنا ورواية قيل لا نسبها وهو ما
 قال محمد بن نصر بن بشير مد الرء فيهما من غير الف قال انس رايت ابي ابي
 بكسر الهمزة منع الله الثمرة بالثلثة وفتح اليم والثانيث يعني لم يخرج حولا في ثمر
 الوقت الثمر بالثلاثة لثمن الثمر لا يحكم حو مئة الا انكار وانما
 اختص لك بما قبل الزهومع اسكان تلفه بعده لان ذلك اكثر واعلى من
 كاسر والظاهر ان التفسير موقوف على النسب ورواه عن ابن سليمان وشريك بن
 عن حميد فقال فيه افرأيت الى اخره قال فلا ادري انشأ الله من شتمناه

الحمد لله عليه وسلم في هذه الخطة المصححة وقد سبق من ذلك
في باب اذ اباع النخل قبل ان يبدوا صلاحها فباعها فهو من اباع
بضم الهمزة وتشديد اللام قلت النخلة وحكي ان
قال حدثنا ابو نعيم هشام بن عبد الملك الطيالسي قال حدثنا
الوضاح بن عبد الله البشكري عن ابي نعيم جوحدة مكسورة ومعه سائر
احزه راء جعفر بن ابي حنيفة واسمه اياس السهمي من مجاهد هو ابي
حزرا لا نام المشهور عن ابي نعيم رضي الله عنهما انه قال كنت عند النبي صلى
الله عليه وسلم وهو يمشي حمارا فقلت حمار فقال هم من الشجر من جنسه
كالرجل المومن في الصف الحية راد في كتاب العلم من طريق عبد الله بن
سليم عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما في شجر البواري قال عبد الله
بن ابي اسود اني اقول هي نخلة وسقط لابي نعيم في رواية الوقت لفظ هي فالنخلة
نصت على المفعولية او رفع بتقدير الساقط فانه لا حديثهم زاد في باب العلم
فكنت يا تعصيا لدا بكار وفي الاطعمة فادار عاشر عشر انا احديثهم في
شواو اذ المفاجاة قال عبد الله سلام بن النخلة وليس في الحديث ذكر بيع حمار
المترحم به لكن الاكل منه يقتضي جواز بيعه قال ابن المنبر في الحديث قد شق
كتاب العلم من اجري امر اهل الانصار على ما يتعارفون منهم
في البيوع والاجارة والمكاييل والوزن في حديثهم بضم الميم والمجمل وفتح النون
ولا ولي مخففة على حسب نياتهم مقاصد بهم وعناهم طرايقهم المشهورة
فيما لم يات فيه نص من الشايع ولو وكل رجل من الاخرى بيع الثمن لم يشق
بعيد السعد الذي هو عن الناس اوباع موفوفا او ميكلا بغير الكس او الوزن
المعتمد لا يجوز في القاض حيين الرجوع الى القرن واحدا القواعد التي

التي يشي عليها الفقه قال يخرج بضم الشين الهمزة احره حاد
الحرف الكندي القاضي له صله سعد بن المنصور للغزاليين بالفقه
والداعي المشددة الباعين للمفرولات لما اختلفوا اليه في شيء كان بينهم
قالوا ان سنتنا بيننا كذا وكذا قال سنتكم عادكم بينكم اي جازية في ما حكمكم
مبتدا وخبره محذوف ويجوز ان نصب بتقدير انتموا ووضع في بعض النسخ
عنا زيادة في رواية ابي نعيم كما ذكره له وسكون الموحدة وكما مسملة
قال الحافظ بن حجر وغيره وهي زائدة لا معنى لها وانما جعلها احدا الاثر الذي
وقال عبد الوهاب بن عبد الجيد النخعي بما وصله بن ابي شيبة عن ابي حنيفة
عن محمد بن عمار بن سيرين عن ابان بن بياح العشرة وبأحد عشرة وبحوزة عشرة
بتقدير بيع وظاهر ان ربع العشرة احد عشرة فيكون الجملة احدى اربعين
لكن الفرق فيه ان للعشرة ونايردينارا واحدا فيقضي بالعدد فقط ظاهر
اللفظ واذا ثبت الاء واعلى العرف مع مخالفة للظاهر فلا اعتماد عليه
قال ابن بطال هذا الباب من نصرة كل فقير بدينهم من غير ان يعنى قبل النصرة
اي بان يقول يعقل هذه الصبرة كل فقير بدينهم فيصح عند الشافعية المالكية
والحنابلة وابي يوسف ومحمد في الكل لان المبيع معلوم بالاشارة الى الاشياء
فلا يفر الجمل وقال ابو حنيفة يصح في واحد فقط ولو قال اشتريت بمائة وكون
بمايتين وبيع درهم لكل عشرة جاز وكانه قال بيعتك بمايتين وعشرة وسمعت
المرحلة ياخذ البايع لنفسه اي لاجل النفقة على البيع وبما فان قال بيعتك ما
على دخل فيه مع الثمن اجرة الكيال والجمال وسائر موقوف الاسترجاع كاجرة الجاورس
والصباغ وقيمة الصبغ وحتى المكس وقال مالك لا ينفذ الا فيما له تأثير في البيع
والصبغ والخيطة ولها اجرة الدلال والطي والمشددة كمن اراد ان ينفذ

زوايا أرضي بذلك ومناسبة هذا الاثر لترجمة الاشارة الى انه اذا كان
في البلدان المشتري بعشرة دراهم يباع باحد عشرة دراهم يباع باحد عشر
فباعه المشتري على كذا العرف ليرى به يابن وقال النبي صلى الله عليه وسلم
فيما وصله في الباب الهندي بنت عتبة زوج ابني صفوان والتمعاونه هو
ما بكيفيك ووالديك معروف وهو عاودة الازس وقال الله تعالى ومن كان فقيرا
فليأكل بالمعروف - اياح تعالى الله صلى الله عليه وسلم يا كل من مال اليتيم بالمعروف بقوله
احره عمله سايه به جوعته وينسى ما يستعورته واكثر في الحسن البصري وما
وصله - فيدان منصور عن عبد الله بن مرداس كبر الميم حار افعاله بكيم قال ابن
مرداس يدان يقين بفتح الهمزة والفتحة ثنية دانق بكسر النون وفتحها وصحح
في الفتح وهو سدس الدرهم فرضي الحسن والدانق نقاخذ الحمار بركبه ثم جابسون
بعده الى ابن مرداس فقال الحمار الحمار كره مرثين منصور في تقدير اخر الحمار
واطلبه وجوز الرفع اي عمار مطلوب فركبه والله تشارطه على الاجرة اعتمادا على
العامة لا سائفة فاستثنى بالمعروف المعهود به ما فبعت اليه نصف درهم فزا
على الدانقين دانقا اخر فضلا وكرما به قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي
قال اخبرنا مالك الامام ذر الهجرة عن حمدا الطويل عن انس مالك رضي الله عنه قال
حج رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو طيبة بفتح الطاء المملة وسكون الغنة
ثم موحد واسمه قيل ديار وقيل ديار وقيل مسرة مولي محيصة بضم الميم وفتح الحاء
المملة وسكون الياء وبالصاد المملة بن مسعود الانصاري وكانت هذه
سبع عشرة من رمضان كما في الحديث عند ابن الاثير وفي الصبر الى ان ذلك كان العشر
في رمضان فامر الله صلى الله عليه وسلم بضاع من تمر فامر اهله بني
بياضيه ان ينفقوا عنه من خارجة لفتح الحاء المعجمة وهو ما يقدره السيد على عبد

يؤديه اليه كل يوم وكان ثلاثة أصبع فوضع عنه هذا الشفاعة صاع و
لترجمة من حيث انه صلى الله عليه وسلم له بشارط الحجام المذكور على اجرة
على العرف في مثل هذا الحديث سيقى في اوائل كتاب السبع في باب ذكر الحجام
ابوداود في السبع وبه قال حدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا سفيان
عن الثوري كما نضر عليه الزني عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله
نهما قالت هذ الصفوف ودونه امر معاوية ابن ابي سفيان رضي الله عنهما
ان ابا سفيان رجل يرفع الشين المجهن والماء المملتين بينهما ختية ساكنة
بجل حريص فل علي حاج يضم اليهم ثم ان اخذ من ماله سراً نصب على التميز اي من حيث
او صفة لصدير محذوف الجمل اخذنا سراً غير حر وان مصدرية قال عليه السلام
خذني انت وبنوك بالرفع عطف على الضم المير فرفع في خذي وانما التي بلفظ انت
العطف عليه وفيه خلا في بين ضاة البصرة والكوفة ولا بوي في الوقت
وابن عساكر وبنك النصيب المفعول معه ما يكفيك لنفسك ولنبسك بالمعروف
واقصص عليها انها الكافلة لا احوالها عليه السلام على العرف
تحديدي شرعي وكان قوله عليه السلام هذا فتيا للحكام لان ابا سفيان كان
فلا يستدل على الحكم على الغائب بن قال السعدي انه كان حاضر اسوالها فقال
في حل مما اخذت وهذا الحديث اخرجه في النفقات والاحكام وبه قال جدي
بن تميم بالافراد اسحق بن منصور كما جزم به خلف وغير في الاطراق قال
حدثنا بن تميم بن ضم النون وفتح الميم عبد الله قال اخبرنا هشام هو بن عروة قال
المولف بالسناد وحدثني بالافراد محمد زادا ابو ذر في رواية بن سلام تشديد
السكندري وهي ترد على من قال ان محمد بن النعمان قال سمعت عثمان بن
نفع الطاء والقاء بينهما لا ساكنة اخره والهمزة في الطاء وفيها

كذا لم يخرج له المولف موصو لا سوي هذا الحديث وفيه بان غير
 له تعدد الخبر في المغازي قال سمعت هشام بن عروة بن الزبير يحدث عن
 انه سمع عائشة رضي الله عنها تقول في قوله تعالى في سورة النساء
 غنيا فاستعفف مما الاء صاف من الاليتيم ولا تأكل منه شيئا قال في الكتاب
 واستعفف ابلغ من لعف لانه ثلاث باردة العف يقال ابن البئر في الانصاف
 يشير الى ان استعفف بيع الطلب وهو بعيد فان تلك متعديّة قاصرة وان
 ان هذا مما جاء فيه فعل واستعفف بمعنى وادوة الاستغفار اي بان كلامه
 فعل استعفف يكون لازما ومنعديا وكن من عف واستعفف لازم وكما
 فقير اقل كل المعروف ان لا تشق والاليتيم الذي تقسم نفسه عليه في
 عليه ويلزمه ويصلح في ماله ان كان فقيرا لا كل منه بالمعروف بقدر وقبلة
 وهذا موضع الترجمة منه وهذا الحديث اخر المولف في تفسير سورة
 النساء عن اسحق بن عيسى عن هشام بن عروة عن عائشة بلفظ انها نزلت في مال اليتيم
 اذا كان يراها ياكل بالمعروف منه مكان في ماله عليه بمعروف قطر الميراث
 هذا لفظ رواية عثمان بن قنينة في النساء بلفظ عبد الله بن عمر بلفظ في مال
 اليتيم بل قوله هنا وفي الوصايا من طريق ابي اسامة عن هشام الى اليتيم
 لكنه سقط في الموضعين قوله في هذا الباب الذي يقيم عليه وهي المشا
 التحية بعد الفات كما في الفرع وغيره وما قوله البر ماوي ويقوم بالواو
 بعضها يغير قد بالواوي فلعله رآها في بعض الاصول من البخاري ثم خرج
 وبو نعمر من وجه اخر عن هشام بالواو وصوبها السقا فسمى قال لانها
 القيام لا من الإقامة وقد تقدم توجهها ولا يفتح على رواة اخري فيما

شبهه وهذا الحديث اخرجه المولف ايضا في التفسير لم يخرج

مع الشريكين شريكه يقال جدي يلا فواو ولا ي في امره فالحج وهو قوله ان
بالعين العجمة قال جد لقاعد الرناق بن عمار قال الخبر يا عمر هو بن راشد
الزهرري محمد بن مسالم بن شهاب وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن جابر
رضي الله عنه انه قال قال رجل من ولد الله صلى الله عليه وسلم الشفعة تضم الشين
العجمة من شفرت الشيء فتمتته نصيبا الى نصيب في كل مال لم يقسم عام
لان المروءة لا يملك المقتسم وهذا كمال اجماع وقد عطا فاجرى الشفعة
في كل شيء حتى في الثوب وامامنا لا يحفل القسمة كالحمام ونحوه فلا شفعة
لا له القسمة يطول منفعة ولا شفعة الا لشريك لم يقاسم فلا شفعة
خلاف الا لشفعة واحتج لهم بما رواه الطحاوي باسناد صحيح من حديث ابن
مرفوعا جاز النادر احق بالدار وما حكي ذلك يا قاتل انشاء الله تعالى في بابه
وفي رواية السهمي والكشتمني في كل مال لم يقسم فاذا وقعت الحدود والاص
مقسومة وصرفت الخبز ضم الصاد المصلحة وقسديا ان لا تنوزة
بجھول وفي بعض الاصول وصرفت تخفيفا لانه بنيت مصاريف الطر
وشوارعها فلا شفعة حيث لانها بالقسمة تكون غير مشاعة قال ابن
ادخل في هذا الباب حديث الشفعة لان الشريك يأخذ الشفعة من المشتري
فهذا بالثمن فاخذه له من شريكه مبايعة جائزة وقطعا وهذا الحديث اخرجه
الاضافي الشريكة والشفعة وترك الجبل وابودود في البوع والزمذ في الحكم
وكذا ابن ماجة يا حكم بيع الارض والدار جميع دار قال الجعري
مونه واد في العدل ادور فالخبرة فيه مبدلة من واو مضومة وكذا

والكثير من فضل ابن ماجه وبيع العروض جميع موضع اي المتاع حال كونه غاي
غير مقسومة قال حدثنا ابن محبوب ميم متفوحة فخر مطلقا مسلكة مملو
منصومة وبعد الوار وموحدة اخرى قال حدثنا عبد الله بن واحد بن زياد
حدثنا ابن عوف بن راشد عن الزهري محمد بن مسلم بن شهاب عن ابي سلمة
بن عبد الله بن عمار بن عبد الله بن ابي ربيعة عن ابيه عن ابيه قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل مال لم يقسم عام يخط فيه الفقار وغير ذلك
بالفقار والمستلم والكسنة مني بالمال يقسم فاذا اقرضه الحدود وصرف الطرق
تشبه يد الماء وتتحقيقه كما فلا شفعة لانها تكون غير متاعه وبه قال حدثنا
مسدد هو ابن مسرهد قال حدثنا عبد الواحد بن زياد بهذا الحديث السبع
ودله مسدد في روايته في كل ما لم تقسم والحسوي ما لم يقسم لفظ العام تابعه اي
تابع عبد الله بن خلف فيما وصله المؤلف في ترك الجبل هشام بن يوسف العاصم عن عمر
هو ابن راشد روايته وفي كل مسلم بما لم يقسم قال عبد الله بن ميم
رواية فيما وصله المؤلف باب السابق في كل مال كذا رواه عبد الرحمن بن ابي
فيما وصله مسدد في مسنده عن شبر الفضل في عن الزهري قال الكوفي الفرق بين
هذه المسائل الثلاثة ان المتابعة ان يروي الراوي الماخرا لحدث لعنه والاراء
اعرضنا والمقول اما يستعمل عند السماع على سبيل المذاكرة هذا باب النوب
اذ اشترى احد شيئا واغروه بفراذنه يعني طريقا المنقول فرضني لك لا تغير بذلك
بعد وقوعه اياه قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن كثير الدورقي قال حدثنا الثوم
الضحاك بن محمد قال اخبرنا ابن جهم عبد الملك بن عبد العزيز قال اخبرني قال اخبرني
موسى بن عتبة بن ابي الفاس السدي المدني عن نافع مولى بن عمر بن ابي عمر
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خذ بلائه مشوره ولا يله في المشورة

ثلاثة مشون فاصابهم المطر عطفا بالفا، على من ثلاثة وفيها اكلها مرة في السماء
استقاموا منها، لانه خبرتنا قد خلوا في غار كيف وهو كبيت مقور كائين على
فاعتصم عليهم حفرة على بابهم عارهم وفي المزارعة فاقطعت على فكلوا من
الحبل قال عليه الصلوة والسلام وقال بعد انهم بعض ادعوا الله فوجعنا
على عذوبة وفي المزارعة قال لهم بعد ان انزلوا اعملا اعملا فما صاعه الله
فادعوا الله بها الله يفرجها عنكم فقال احدكم اللهم هو كقولهم لمن قال اذ
ردعنا اللهم نعم هو اللهم، كانه ينادي الله تعالى مستشهدا على قال من يوبا
اني كان لي ابوان اب وام فقلت في التشية وفي المزارعة الله ان كان لي قال
شعان كبيران فاد في المزارعة ولي صبية صفار فقلت اخرج الي المزارعة
اخرج من الرعي فاحلب بحلب من الغنم فاجري بالحلاب كالحمار وحدثني عن الامام
الراءي الفتي بحلبه ومراده هنا اللبن المحلوب فالي بهاي بالحلاب يولي
ابوان فلما اضاقه الى اباد لم تكلم وسقطت النون وانتصت الكفوفية فقلت
الفا العشية يا وادعت الكبار في الليالي فاذا اولمنا اياه فبس ان يراي
بكتل لصاد الرحلة واسكان الموحدة جمع وفي المزارعة فحدثك بولادي سقيا
قبل بني واجلي وامراتي والمراد بالاهل من الاقارب كالاخ فلا يكون عطف
امراتي على اهل من عطف الشيء على نفسه فاحسنت اي تأخرت لبيتك من الليالي
بسبب عارض عرض لي فحسنت لها فاذا امرانا ثمان مبتدا وخبر وفاد النفا
قال فكرهت ان اوططها وفي المزارعة فحدثك عندهما الكبر ان اوططهما
واكد ان اسقي والصية يتقاعون بالضاد والغين المحتسب يتقاعلون اي
يضحون بالكاء عند حلي الصية وفي المزارعة عند في ظم بوله ذكر امري وذا
سالي وشانها مرفق اسم بوله وذكر خبرا منصوب وهو والذي في الميراث

انه الخبر وذللك لانه لم يسم كما في قوله فقلت تلك سواهم حتى مطلع الفجر واستشكل
تقديم الايجز على الاواند مع ان نفقه الاولاد واجب باسما لان يكون في
شرحهم تقديم نفقه الاصواء على غيرهم اللهم ان كنت تعلم اني فعلت ذكرا ابغيا
وجهاك اي طلبة الرضا لك وانصابت اعتاد علي انه مفعول لي لاجل الرضا
وجهاك اي ذالك فخرج نضم الراء فوا طلت غناه العاء من فخرج
من باب نصر غناه فخرج نضم الفاء وسكون الراء ترى بها السماء قال فخرج
عندم تقديره ادهاء فخرج نضم منها السماء وقوله فخرج نضم الفاء الثانية وخرج
الراء وقال الواو ولا يوي ذرو الوقت وقال لا خرا اللهم ان كنت تعلم اني
كنت احب امرأة من بنات عمي كما شدد صاحب الجبال النساء الكاف زائدة او ادا
نشبه محبته باشد المحيات فادونها على نفسها فقالت لا اتناؤك كذا للام قبل
الكاف ولا يي نرذ الكا لالف بدل اللهم منها حتى تعطينا ما به ديننا ان مقتضى
السياق ان يقال لا اتناؤك للام قبل الكاف معني حتى تعطيني كنه من بال اللفظ
فسيدها فيها اي في ما يدينار حتى حملتها راني المفعول حتى جنتها من الجي ومن
الاولى لا في الوقت فلما اعطيتها الدنانير وانفق من نفسها فعدت من جملتها
لا طاعة قالت اي الله يا عبد الله ولا تقض لها من ثمنها المشاء الفوقية والفاض
المجعة وهو كسر ما هو كذا يعن اذالة بكادنها الا بحقه اي لا تراها الا بحقه
الا بالانكاح المحال فقتت من بين رجبها رزقتهما من غير فعل فان كنت تعلم
اني فعلت ذكرا لترك الرضا وجهاك اي لاجل ذكرك واذ نضم الراء فوا
قال لا يي الوقت فخرج ففقتات اي نفع الله عنهم الثلاثة من الموضع
الذي عليه الصخرة وقال لا طرو وهو الثالث اللهم ان كنت تعلم اني استخرج
احبدا لفظه الاخوان اي على عيني فخرج الفاء والواو مكبال تسع ثلاث اصبع

في نسخة

ذرة بضم الذا لا المحذوف من الراء المخففة حب معروف فاعطته الفرق
 وآلى اى امتنع ذلك الاجير ان يتبع ذلك الاجير ان تاخذ الفرق وفي المزاوعة فاما
 قضى عليه قال اعطى حتى فوضت عليه فذهب عنه وفي باب الاحارة استدل
 احباء فاء لم يستد اجرهم غير رجل واحد ترك الذي له وذهب فحدث اليه
 ذلك الفرق اى قصده في شراعه وفي المزاوعة فلهذا فشرعه حتى اشترى
 وانما وراعيها بان يصلي المفعول السابق ولغيره في شراعه بالسلكون
 الاجير المذكور فقال لي يا عبد الله اشطلي حتى سهمرة قطع فقلت له انطلق الي
 تلك البقور وراعيها فانها لك وسقط لابي ذرفانها لك فقال لي اشترى لي
 قال فقلت ما اشترى بك فاشترى ولكننا لك وفي احادث الانبياء فتسامها وفي
 المزاوعة فخذ فاحذ وفي الاحارة فاخذ كله فاستاقه فلم يترك منه شأ
 اللهم ان كنت تعلم اني فعلت ذلك لاعطاء ابنا وجهك ذاك المقدح فادع
 عنا بصم الر فكشف عنهم بضم الكاف وكسر المعجمة اى كشف الله عنهم باب
 المغارضا في الاحارة فخر بواشئون وموضع الترجمة من هذه الحديث
 اى استاجرته الى اخره فانه نصف الرجل في مال الاجير غير انه فاستدل
 به المؤلف على حواشيه الفصولي وشواييه وطريق الاستدلال ينبغي ان يخرج
 فقلنا شرع لعلو الجير على خلافه لكن لبقاء ان النبي صلى الله عليه وسلم سابق
 المدح والثناء عليه فاعلموا من ذلك ولو كان لا يجوز لعنه فهذا التقرير صحيح
 لا يخرج شرع من قبلنا والقول بصحة بيع الفضولي هو مذهب المالكية وهو القول
 القدير لانه في بيعه موقوف على اجازة المالك ان اجاز تقدر ولا لفي والقول المحذور
 بطلان ما لا يبيع الك ولا وكيل ولا اقل ويحرم القول ان فيما لو اشترى لغيره بلا اذن
 بغيره شرا لعلو في ذممه وفيما لو اشترى لغيره لغيره او ابيه او اطلق منكوحه او

شرح

يعني

عنه او اجدد بته بغير اذنه وذا يجب عن وقوع عتايان الظاهر ان الرجل
الاجير لم تملك الفرق لان الشا جرد له بتاجر بفرق معين وانما استاجر
بفرق في الذمة فلما عرض عليه فبرضه امتنع لرد الذمة فلم تدخل في ملكه
بل لم يجر حقه متعلقا بذمة المتاجر لان ما في الذمة لا يغير الا بقبض
والشاح حصل على تلك الذمة جريته من ذمة المتاجر بغير اذنها وفاق ذلك
انه احسن القضاء فاعطاه ذمة متدايناته كغيره لو كان الفرق في قبض الاجير
لان نصف المتاجر فيه قد بدا وكتبه الى الله بالتعدي وان كان حصة
فرق صاحب الحق وليس احد في حوزة حتى يبيع اذناك او طاعة في وجاهة وغير
ان ذلك اخطى صاحب الحق وان كان اخطى فكل احد اخطى الحق بنفسه وله
من الناس اجمعين وهذا المذهب اخبره الصافي في الجواهر والزيادة والتد
الانبياء مسلم في التوبة والناسي في الرافق باب حكم الشرايع
بيع المشركين واهل الحرب من عطف الخاص على العام وبه قال حدثنا معمر بن سفيان
عن يونس بن عيينة عن ابي عبد الله عن عبد الرحمن بن مل الهندي بالنون عن ابي
بن ابي بكر الصديق رضي الله عنهما انه قال كذا مع النبي صلى الله عليه وسلم
اذاد في باب قبول الهدية من المشركين من كتاب لامة ثلاثين ومائة حد في
صلى الله عليه وسلم هل مع احد منكم طعام فاذا مع رجل صاع من طعام او
فجر ثم خا رجل شريك قال للمافظ بن حجر لم اعد اسم شي هذان بضم الميم
المعينة وببدا العين المهملة الف ثم نون مشددة اي شعر الراس جدا والبعدا
بالدهن اشعث وقال القاضى ثابتراس متفقة طويلا بغير سوقها فقال ان راي
نسخة النبي صلى الله عليه وسلم له بيقا نص على المصير اي اتبع ببعاء الحال اي
ترفعها بالاعاء وبخود الرافق خبر شدا محذوف اي هذا بيع امر عطية او قال امر

بالتصديق فاعلموا السابق وخوف الرفع كما مر بالشك من الراوي قال المشرك الذي يظن
 او حجة بل هو بيع اي جميع والحق البيع عليه باعتباره ما يقول ناشري عليه
 الصلاة والسلام منه شاة فيه جواز بيع الكافر بائع ملكه على ما فيه وجواز تول
 الهدية منه واختلف فيه بائعه من غلبة له حرام وخرج من خص فيه بقوله صلى
 الله عليه وسلم للذكر اعلا رتبة وكان احسن من الحسين لا يرى بأسا ان يباع الى
 من طعام العشاء الصراف اعلم يقول الحسن بن علي طاعم اليهودي والنصراني
 اخبرني ان ابنه ينفق اكل لولم السوء قال الحسن ما يعرفون شيئا بعقبة وقال الشافعي
 لا احب بيعه من الميراث الميراث اوكسبه من حرام ولا يفسخ البيع وهذا الحديث
 اخبره ايضا في الحجة والذمعة واخرجه مسلم في المطوعة ايضا
 المملوك من امر ابي بكر بن مولا لا يمين او اكثر والحال انه كان حرا قبل ان يخرج من داره
 وباعه موله مكن اذ ذلك مؤمنا وان كان ايمانه ايمان الصدق بالنبي صلى
 الله عليه وسلم مملوكا لم يكن في يده اهلكا في حكمه عليه السلام انه من اسلم
 لرقيق المشركين في ذل الحرب ولم يخرج مما غلبه فهو لبيد او كان سيده من اهل
 المسلمين فهو لما كلفه الطي وقصه انه هرب من ابيه لطلب الحق وكان مجوسيا
 فلقى براهب ثري وعز وكان يصحبهم الى وفاءهم فحذله المخرج على الجواز واخبرني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصه مع بعض العرب فقصه رواية فباعوه في
 القرى اليهودي ثم اشتراه منه يهودي اخبرني في قصة فقصه به المدينة فلما قامها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأي علامات النبوة اسلم فقال له رسول الله صلى الله
 كانت عن نفسك قد رويت قصة من طرق كثيرة من اصحابها ما اخرجه احد وعكفوا
 منها ما تراه وفي سياق قصة في سلامه اختلف بنوع الجمع فيه وروى البخاري في

صحيح عن عبد الله بن اناسك انه تداو له بضع عشرة سببا وبني عار هو ابن
العزة بالعين والسين المثلثين بينهما ثون ساكنة وله كني قاضي
لانه كان عربيا وانا سكن بويه مكة وخالت بني مخزوم فزوجوه
سميته وكانت من مواليهم فولدت له عارافيا تمل ان يكون المشركون
عاملوا عارافيا معاملة السبع ثون امته من مواليهم وبني هو سنان بن
مالك وهو الذي قيل له ذلك ان الدوم سبوه صغيرا ثم اشتراه وجعل
من كلب فباعه بمكة فاشتراه غنم لابنه بن جهمان فاستبغى فاعتقه ومطارا
هو ربيب من الدوم فقدم مكة فحالف بن جهمان فودعه بن سعداء
اسمه هو وعار ورسول الله صلى الله عليه وسلم في دار لازم وبلال
هو ابن رباح الحبشي المودن وامه حمامة اشتراه ابو بكر الصديق
من المشركين مما كانوا يعذبونه على التوحيد فاعتقه وقال تعالى وابذل
بعضكم على بعض في الرزق فبذلتموني ومنكم فغير ومنكم موالي يتولونكم
ورزق غيرهم ومنكم ما ليكم جالهم على خلافة ذلك فما الذين فضلوا
رزقهم على ما ملكتم ايمانهم على ما ليكم فاما نزلوا بغيرهم رزقهم الذي جعله
الله في ايديهم فغير فيه سواء والموالي ما ليكم سواء في ان الله رزقهم
ورزق غيرهم فالجملة لازمة للجملة النقية او مقدرة لها ويجوز ان يكونوا
موقع الجواب كانه قيل فما الذين فضلوا وبني رزقهم على ما ملكتم ايمانهم
فيستوا في الرزق على ان نزلوا على المشركين فانهم يشكون بالله بعض مخلوقا
في الالوهية ولا يرضون ان يشاركهم عبيدكم فيما انعم الله عليهم ويحمدوا الله
من عباده او حيث انكروا امثال هذا الخ بقدم ما انعم الله عليهم بارضا حقا
البيضاوي وموضع الترجمة قوله على ما ملكتم ايمانهم الى قوله انعم الله عليهم

وروى عن الحسن بن علي بن فضال قال قال الحسن بن علي بن فضال
 قال حدثنا ابو الزناد عبد الله بن ذكوان عن الامام علي بن ابي طالب
 بن موسى بن فضال بن عبيد الله بن ذكوان عن الامام علي بن ابي طالب
 الخليل عليه السلام بعبارة تخفيف الرءاء سا فيهما قد دخل بها قرية وقال
 ابن قتيبة فيها ملك عزاليلوك هو صادق بن كعب بن سفيان بن عاون وقيل
 عمرو بن امر القيس بن سبابة بن علي بن خضرة بن جبار بن الجبار بن شريك بن
 فصيل له دخل ابراهيم بن ابراهيم بن ابي بن النساء وقال ابن هشام وشاذل بن
 كان ابراهيم بن جبار بن عنة بن ابي الملك الملقب ان يا ابراهيم من هذه المرأة
 معك قال اخي يعني ثم رجع ابراهيم اليها فقال لها لا تكذبني حدثني فاني
 اخبرتم انك اخي خلف في السبب الذي حمل ابراهيم على هذه التوصية
 ذلك الجبار لا يتعذر الا للذوات الازواج فالاد ابراهيم عليه السلام
 اعظم الضررين بارتكاب اخفهما وذلك ان اعتصامه اياها واقع لها
 لكن ان علم ان لها زوجا في الحياة فلهذا العبرة على قتله واعدامه او حبسه
 واضلاره بمجالات ما اذا علم ان لها اخا فان العبرة حينئذ تكون من قبل
 الجبار فلا يبالى به وقيل المراد ان علمه ان امرأتها الزمى بالطلاق والله اعلم
 الهمة وسكون النون نافية اي ما على الارض هذه التي نحن فيها من
 ولا يفي من مومن غيري وغيرك بالرفع بلا على محل غيري ويجوز العطف
 عليه والذي في البيهقي الرفع والنصب الجواز استشكل كون لفظ كان معه
 كما قال تعالى فامن له لو ط كان معه كما قال تعالى و احبب بان المراد بالاد
 التي وقع له ما وقع كما قد مرته بهذه البع نحن فيها ولم يكن لو ط معه اذ
 ذاك فلا تسل الخليل عليه الصلاة والسلام بها انية اي بسارة الى الجبار

اليها بعلان دخلت عليه وقامت سارة حال كونها اقوضا اصلة متوضا
فخذت احدي التانين خفيفا والحنة مرفوعة فيه ان المتوضا
من ايض هذه الامة وثق اي عطف على سابقه فقالت اللهم
ان كنت آمنت بك وبرسوك ابراهيم ولم تكن شاككة في ايمان بك كانت
قاطعة به وانما ذكرته علي بيل القرص هضبا النفس با واحصت فرجي
الا على زوجي فلا تسكني الا في الكاف فقط نسما من الحجة وتشد يد
المملة اي اخذوا اذني فقهه حتى سبع له عظيم حتى ركض برجله اي
حركها وضرب بها الارض مرة راية مسلم فقام ابراهيم الى الصلاة فلما
دخلت عليه اي على الملك لمرة اكل ان بسد اليها انقبت به يده قبضة
شديدة وقدم روى انه كشف ابراهيم على السلام حتى راي حالها لان
لا يخامر قبله امر وقيل صار قصر الجبار ابراهيم كالقارورة الصافية فزاد
وسارة وسمع كلامهما قال الاعرج عبد الرحمن بن هرم بالسنن المذكور قال
ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة رضى الله عنه قال لما طاهره از لمؤ
تمكه ولعل ابا الزيد روى السابق فوقعوا هذه موقوفة قالت اللهم
ان امت هذا الحمار بقا لكنا للحموي والمسخني بالالف واستشكل بان حوا
الشرط يجب خرمه واجيب بان الجواب محذوف تقدير اعذب ونقالي
قلت والجملة لا محل لها من الاعراب دالة على المحذوف والكشمتع يعقل
محذوف حذف الف على الاصل اي فقد بطل قتلته وذلك موجب لوقعا
مساة خاصة الملك اهلله فارسل الجبار اي اطلق بمعرض له والهمزة
نقارم اليها ثانيا وقامت ثوما وتصلى بالواو وهي مكشوفة في الفرع
مكناها بمنزلة توضحا وكنا هي ساقطة في الوشبة ايضا ونقول اللهم ان كنت
آمنت بك وبرسوك ابراهيم واحصت فرجي لا على زوجي ابراهيم فلا تسكني

على هذا الكافر ما ثبت اسم الاشارة هنا سقطا في السابقة فقط اخبار
اختلوا حتى صار كما مصرع حتى تركل ضرب برجلة الارض قال وفي نسخة
فقال عبد الرحمن اي من ههنا لا عرج وفي نسخة قال لا عرج وفي بعض
الاصول قال ابو عبد الرحمن الى اود لا اي عبد الرحمن والعلم عند الله تعالى
قال ابو سلمة اي عبد الرحمن قال ابو هريرة رضي الله عنه فقالت اللهم
ان حيث هذا الجبار فقال المفاء والالف ثم الالف المقصورة في قوله
انما تكونوا يدرككم الموت على ذرة الرفع في يدكم كالموت اي قدركم
ولم تستمك يقال حذف الفاء فهي مقصورة ولكن ينبغي يقال بالجزم جوابا لشرط
هي قلته فان قيل نعم الميم جمع ما وقفت عليه من الاصول اي اطلق الجار
في الثالث اوفي الثالثة شك الراوي وفي نسخة وفي الثالثة باستقاط الالف
من غير شك فقال الجبار عقب الملاقاة في المنة الثانية اوالثالثة بمجاءته والله
ما ارسلم الي الاشيطان اسمعذ من اجن وكافل لاسلام يعظمون اشركين
جدا وبرون كل يقع من الحراق من فعلهم ونظرهم ومعنا يناسب ما وقع
فعل امراي اعصوا بارة سمعتم الله بده بالهاء وجيم مفتوحة فواو
كان ابو اجر من ملوك القبط من محقق بفتح الكاف والوحدة بعدها مشاة
فوقية اي صرعه لوجه اجراه اودده خائبا واغاظه واذا له واخدم وليد
يحتمل ان يكون واخدم معطوفا على كتب ويحتمل ان يكون فاعل اخدم
هو الجبار فيكون استيتاء والوليدة الجارية للخدمة سواء كانت كبيرة
او صغيرة وفي الاصل الوليدة لطفل والاشي ولبية والجمع واللايد وحده
مفعول خدم الاول لعدم تعلق الغرض بتعيينه او ثانيا مع التحليل عليه السلام
ان قراجه بان غنى اخدمها ووليدة المفعول الثاني والماد بها اجر المذكور
وموضع الترجمة قوله واعطوها اجر وقول سارة منه وامضاه ابراهيم

له من الحق الشبهة
للصع او نحوها كثر
المعنى اي رويها الى
المراد بها بارة سمعتم
فعل الجيم مسترجه
وقا قال الامام في
واعطوها بفتح

ذلك ففنه صحة هبة الكافر وقبوله هدية السلطان الظالم واستلامها
 ارفع درجاتهم ونية العارض وانها مندرجة عن الكذب وهذا الحديث
 من باب العبة والاكراه واحاديث الانبياء وهذا قال حدثنا فتية بن
 سعيد قال حدثنا الليث بن سعد ان امام عن بن شهاب بن محمد بن مسلم
 عن عروة بن الزبير عن عياشة رضي الله عنها قالت ختمهم
 سعد بن ابى وقاص واحد عشرة بالمشة ^{الجنة} وحدثت زمعة اخو سورة
 ام المؤمنين في هذا هو عبد الرحمن بن وليدة زمعة المذكورة فقال بها
 هذا الغلام برسول الله ابن اخي عتبة بن ابى وقاص مات مشركا وكان
 قد كسر ثنية النبي صلى الله عليه وسلم عهدى اوصى ابي انه اى الغلام
 ابنه انظر الى شبيهة لعقبه وقال عبد الله بن زمعة اخو ام المؤمنين
 سورة رضي الله عنها هذا الغلام اخى رسول الله ولده على فراش
 من وليدة اى جارية ولم يسم فظن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شبهة فراشها بشبايعه لكنه لم يعتمده او جود ما هو اقوى منه فلو ان
 فقال عليه السلام هو اى الغلام لكما عبد الله بن زمعة بن زمعة بن زمعة
 عبد الوليد تابع للفراش ولصاحبه زوجا او سبية خلافا للحنفية
 حيث قال ان ولدة الامة المستقدشة لا يلحق شديدها ما لم تقرب فلا تم
 عندهم له في الامة وفيه بحث تقدم في باب تفسير الشبهات او ابل البيع
 للعاهر اى لزاى محرم اى الاخوة الخفية ولاحق له في الحجر واجبي منه
 اى من الغلام بالسورة بن زمعة هم ام المؤمنين اى نكاحا خطاطا
 والا فقد ثبت شبه واخوته لها في كل شرع لما راي من الشبه اليهن
 فلم تدر سورة فقط وفي باب الشبهات فاما اى الغلام حتى يكون

برادر

در مجاری

بالله وهو وضع الترجمة منه فقرر النبي صلى الله عليه وسلم ملك من معة
الوليد وواحد حكام الرق اليها فدل سفد عبد الشكر والحكيم وان
تصفاغ ملكه كخور كيف شاء وهذا الحديث قد سبق في اوائل التبليغ وبني
حدثنا محمد بن بشار ابو حدة والجمعة المشددة العدي البصري ابو بكر
بنار قال حدثنا محمد بن جعفر السيري قال حدثنا شعبة بن الحجاج
سعيد هو ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه قال قال عبد الرحمن بن عوف
رضي الله عنه له هيب الف ابيه وليدع الله بغيره في بعض النسخ ولا
يدعي باشباع كسر اليمين يا ابا لا ينسب الي غلبك لانه كان يدعي انه عزي
تموي وكان لسانه اعجمي وكان سوف ينسب الي التمرين فاسط ويقول ان ا
من بني تميم فقال صهيب يا يسري ان لي كذا وكذا واني قلت ذكرا لادغا
لغير الابن ولكن شرفت نضم الشين المملة مبنيا للمفعول وانا حبي وذكرا
اباه كان عامل كسري على الائلة وكانت منازلهم بارض الموصل فغار
عليهم الروم فبست صهييا صبيانا عند الروم فصارا كقرى تباعه كله
منهم وقدم به اشهرهم مكة واشتراه بن جدها واعقته كما امر ولنا قال
عبد الرحمن في ذلك وموضع الترجمة منه كون بن جدها واشتراه واعقته
وبه قال حدثنا ابو اليمان الحكيم بن نافع قال حدثنا شعيب هو بن ابي جمر
الزهري محمد بن مسلم بن شهراب انه قال اخبرني بالافرا يدوة بن الزبير
بن العوام ان حكيم بن الحزام بالحجاز المملة المكسورة والذاي اخبرناه قال
يا رسول الله ارايت ان اخبرني امورا كنت انت بالها المملة والمولة
والملتة اخر الكلمة او ائت بالمشاة بدل الملتة بالشك وكان المولى
رواه من ابى اليمان اختاي بالمشاة الوجهين ولنا قال في الادب ونقلا

عن أبي اليمان تحت أي بالمنزلة الشاهقة إلى ما أورده هنا والذي رواه البخاري
 بالثلاثة وقال ^{ال} ^{ثلاثة} ^{ثلاثة} لا أعلم له وجهاً ولم يذكر أحد من الأئمة ^{المنزلة}
 والنوم فيه من شيوخ البخاري يدل قوله في الأدب ويقال في مروياته
 بالثلاثة وهو ما حوّل من الحديث وكأنه قال لتوفاء ما يؤمنه لكن ليس المراد
 توفى إلا أنه فقط بل إجماله وهو تحصيل البر والقيام قال رايث (مور)
 كنت أثار في الجاهلية من صلاح حسار لداقريب وعناق لدارها
 وصدقة الفقراء هل لي فيها أجراً حكيم حتى أتته عنه قال لي رسول الله
 صلواته عليه وسلم أسلم عليّ ما أو مع ما أو مستغنى عما سلف لك من
 خير فمما نقل الحديث للترجمة ما تضمنه ^{سيد} ^{توفى} ^{المنزلة} ^{من} ^{المشرك}
 فانه يفيض صحة ملكا المشتري لأن صحة الملك فطابق قوله في الترجمة
 وصحته وعنه وهذا الحديث قد سبق في الزكاة في باب من تصدق في الفكر
 ثم أسلم وأخرجه أيضاً في الأدب وغيره ^{أبو} ^{خلود} ^{المسته} ^{قبل}
 أن يدبغ هل يبيع بعهده أم لا وبه قال حدثنا زهير بن حرب أبو حنيفة النعمان
 والدا أبي بكر بن أبي حمزة قال حدثنا ^{عقوب} ^{بن} ^{أبى} ^{هشيم} ^{بن} ^{عبد} ^{الرحمن} ^{بن}
 عوف الزهري المزني تزيل بغداد قال حدثنا أبي عن صالح هو بن كسان
 قال حدثني بالأفراد بن شهاب الزهري أن عبد الله بن عبد الله بن فضال ^{ابن}
 عتبة بن مسعود أحد الفقهاء السبعة أخبرنا عبد الله بن عباس رضي
 عنه أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يربها ميتة فقال هل أستمع
 بأصحابها بكسهم ونخيفها الجمل فقل إن يدبغ أو سوادبغ أو يدبغ
 وزاد مسلم من طريق بن عتبة هل لا أخذتم لها بها فبغتموه فاستغفرتم
 قالوا نعم ميتة قال الحافظ بن حجر لما أقف على تعيين القابل والمكف عنها
 بالأستغفار بها وقد حرمت علينا فبين لصد وجه الترمذي قال إنما حرمت كلها ^{المنزلة}

بنو النعمان

وكثير من دفع المصنف لهم المراء محقة ومجوزا الضم وتشديدا للراء مكسورة وفي هذا
 من الكتاب السنة لأن لفظ القرآن حصرت عليكم الميعة وهو شامل لجميع
 اجزائها في كل غنصت السنة ذلك بالكل واستدل به الزهري رحمه الله ازا لا انتفاع
 بهذا الميعة مطلقا سواء ربح او لم يربح لكن صح المقيد بالربح بل هو لا يربح
 وفي هذا الجسد والاعتنى الشافعي من المبنيات الكلب والخزير وما عولده
 لها ساعينها عنده وقد عكسك بعضهم بخصوص هذا السبع وهو لا يربح على كل
 المورد والخزير في الثأرة ويقوى ذلك من حيث النظر لان الربح لا يربح في
 التطهر على الزكاة وغير لما كونه لا يربح بالزكاة عند كونه كذلك الربح
 واجاب عن عن التمسك باللفظ وهو لا يربح من حصص السبع عموم ولا
 بالمنفعة وموضع الترجمة قوله هل لا انتفعتم باهاها ولا انتفاع بذلك على
 البيع وسوق الحديث ومضى في الزكاة واخرجه ايضا في الربح
 قبل الخزير هل هو مشروع فان قلت ما المناسبة في سوق هذا المار هذا الجيد
 اشار به الى ان ما امر بقله لا يجوز بيعه وقال جابر هو ابن عبد الله الانصاري
 رضي الله عنه ما وصله المؤلف في باب الميعة والاصنام حرم النبي صلى الله
 وسلم بيع الخنزير وبه قال احمد ثناء فتية بن سعيد الشافعي الغلاني البجلي قال احمد
 اللبث بن سعد الامام عن بن شهاب محمد بن مسلم عن بن المسيب بفتح الياء
 المشددة سعيد بن سمع اباه روى رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم والذي نفسي بيده قال العاروف بن مسلم الدين بن البيان فتية الابن
 اليه تعالى استعارة كحقائق انوار علوية نظر عنها ببرقة ويطشه بداء
 وتلك الانوار في روح القرب على حسب تفاوتها وبعده واربها تكون رتب
 لما ظهر عنها كيو شكن بلام التاكيد المفتوحة وكسر الشين المعجمة وتشديد
 ان ينزل فيكم اي في هذه الامم ابن مريم بفتح اوله مد وكسر ثالثه وان

من ضمير كريب

في محل فرغ على القابلية اي ليس عن اولي قريب نزول بن مريم من
 عنده المنارة البيت شرق دمشق وانما لقبه على حجة سلايين حكماء
 عالم مشيطة عاد لا يقاسد اقسما اذ عدله واقسطا اذ اثارى حكماء من
 احكام هذه الامم بهذه الشريعة المحمدية الانبياء من باله مستقلة وشريعة
 انما تكسر الصلابة اي يعظه قال الانصارى والاصل فيه ما روي
 ان نصيبا من اليهود سبوا عيسى واثمه عليه السلام وادعوا عليهم
 قردة وخنازير جمعت اليهود على قتله فاضربه الله بلهيب جهنم الى السما
 فقاتل اصحابه اياكم رضي الله بليق عليه فيقتلوه ليس في كل رجل
 هذا فخرج ليدفعه فدخل بيت عيسى ووقع عيسى ولبق شبهة الانبياء
 فدخلوا وقتلوه وهم يظنون انه عيسى ثم اختلفوا فقال بعضهم
 هذا عيسى ابن صاحبنا وان كان صاحبنا فابن عيسى وقال بعضهم رفع
 الى السماء وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن صاحبنا ثم
 تسلموا على اصحاب عيسى عليه السلام بالقتل والصلب انزل فتم كذا
 وربطوا لما يدعون له والحسن حتى بلغ امرهم الى صاحب التورم فقبل له ان اليهود قد
 تسلطوا على اصحاب رجل كان يذكر لهم ان رسول الله وكان يحيى الموتى ويرى
 ملائكته والايمن يفعل العجايب فقتلوه واوعليه فقتلوه وصلبوه فارسل
 الى المصلوب فوضع على جذعة وحي بالحي الذي صلب عليه فعظمه صاحب
 التورم وجعلوا منه دليلا فانهم عظمه النصارى لقبيلان فكسر عيسى
 الصليب انزل فيه كذا ثم وابطال لما يدعون من تعظيمه وابطال دين النصارى
 والارباب فكسر تفصيلا لقوله حكما مقسطا والارباب عظمه على الفعل المشرب
 فيه وكذا قوله وقيل الخنزير اي بامراء عامه مبالغة في تحريم اكله وفيه بيان انه

فَيَقُولُ وَيَصِلُ إِلَى قُلُوبِهِمْ فَتَقَامُ
عَلَيْهِمْ فَالْقَوْلُ عَلَيْهِمْ

الدين عليه السلام انما يقتله حكم هذه الشريعة المحمدية والشيئ الظاهر
المتنوع به لا يباح اطلاقه وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى ومنع الجزية عليهم
عن زمتهم اي برهان ذلك بان يحمل الناس على دين الاسلام فيسلمون ومنع
عنهم الجزية وقيل بعينهم يضربا عليهم ويلزمهم اياها من غير عاقبة وهذا
عما ضاحقا لا يوجب فيه النووي بان الصواب ان يحس على السلام في مثل
هذا لا يقبل الاطلاق والقرينة اوردت كانت مشروعة في هذه الشريعة لا غيرها
ينقطع بغيره في عليه السلام ومن عيسى بن ابي حكيم بن محمد بن ابي
بقوله هذا والله لا ينصرت الى المنصوب المتابع وكذا قوله ويقبض فمخ
وكسر الكاء فالضاد المجهة اي بكثر المال حتى لا يقبله احد لكثرة واستغناء عن
احد مما في بيده يستغنى عن المال والبركات وتوالي الخيرات سببا لعدل وعدم الظلم
وتخرج الارض من هذه وتقل الدغبات في اقصاء المال عليهم يقرب الساعة وقد
ويقبض ضبط السياط بالنصب كما مر وضبط بل التين الساسي بالرفع
الاستيناف وقال لانه ليس من فوايسني عليه السلام وهذا الحديث
في حديث الانبياء وسلم في الايمان والترمذي في الفتن وقال هذا حسن صحيح
بالقنوين لا يزال شتم الميتة ولا يباح ودكه بفتح الواو والممل
وسم اللحم ودهنه الذي يخرج منه رواه بمعناه جابر بن جابر رواه المؤلف في باب
والاصنام عن النبي صلى الله عليه وسلم وبه قال جدونا الحميد بن عبد الله بن الزبير
قال حدثنا سفيان بن عيينة قال سماع بن دينار قال خبرني بالافراد والسنن
انه سمع بن عباس رضي الله عنهما يقول بلغ عمر بن الخطاب رضي الله عنه
ان فلانا في مسلم وابن ماجه عن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابن ابي عينة بهذا
ان سماع بن دينار قال سفيان بن عيينة قال سماع بن دينار قال خبرني بالافراد والسنن

في تاريخ النفيين ما جئ في الاشارة وزاد هنا في بعض الاصول وفي رواية الشيخ
 ابو عبد الله البخاري قال سمع الله لعنه الله وهو تفسير لقائل في التوبة القاتل
 الواضع من عمر رضي الله عنه في حق فلان واستشهدا للمولف على ذلك بقوله
 قتل لي لعن الخواص من ابي الكذابون وهو تفسير عباس رواه الطبراني في تفسيره
 وبه قال حدثنا عثمان هو محمد بن عثمان المروزي قال اخبرنا عباس بن محمد بن مسلم الزهري انه
 المروزي قال اخبرنا يونس بن عيسى قال اخبرنا عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري انه
 قال سمعت ابا عبد الله بن الحسين بن ابي حمزة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال قال الله عز وجل لا يصرف للعلمية والتائيد لا تعلم للقبيلة
 يهود ابا الشونين على اذنه الى فيصير بعلمه واحدة فتصرف في بعض الاصول قاتل
 الله اليهود بالالف واللام حرم عليهم الشوم فباعوها واكلوا الثمن بها
 جمع من ولم يقل في هذه الطريق فخلوها باب جمع التثنية ما يرى
 الصورات ليس فيها روح كالاشجار وغيرها وبيان ما
 وسباعا وعملا وكفوها وبه قال محمد بن عبد الوهاب الجني قاتل يرب
 ربيع مصفر قال اخبرنا عوف بن فتح العبدن واخوه فاء وابن ابي حميد المعروف
 بالاعرابي عن سعيد بن ابي الحسن هو اخو الحسن البصري واسن منه وروى
 قبله وليس في البخاري موصولا سوى هذا الحديث انه قال كنيته محمد بن عباس
 رضي الله عنه اذا اتاه رجل لم يسم فقال يا ابا العباس هو كنيته عبد الله
 عباس وفي بعض الاصول يا بن عباس ابي اسحاق اما معشقة من حنق يدي
 والى اصنع هذه التصاوير فقال له ابن عباس لا احدلك لاسمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعته يقول من صور صورة فان الله
 يحذره حتى تنفخ فيها اي في الصور الروح وليس بها الروح

سبع صور

فهو معذبه اذا ارسل احبائه اليه وهو مضطرب من نفسه وبنيته
 في عرو مثله احرافا واستقر رنوه شديد يمشي في الهواء واضع
 بسبب نرس له فقال له بن عباس وعلمكم ان ذلك كما عدا
 ان ابيات ان تضع كبريتا في النار فاحترقوا به فكذا الشجرة وخو كل
 شئ ليس فيه روح الا بالنار فهو يهوى وكل يلم بكل من البعض لقوله
 لضربه اعطاه وقوه اسمع ان طلبة العلم ان اوصاف محدثي
 اي عليك مثل الشجر او اى العطف مقدمه اي وكل شئ كما في النيران
 ان معناه والصلوات وكذا في صحيح مسلم فاصع سحر وما لا نفس له ولا شه
 فغلبك بهذا الشجر وكل شئ ليس فيه روح باثبات واوالعطف بل وجدتها
 كذا في اصل من البخاري مسموع على الشرف البدوي عن الزكي المنذري
 وهذا من البخاري واستطه ابن عباس من قوله صلى الله عليه وسلم قال
 من سجد في سجدة لم يزل الله عز وجل يرفع له بها نورا الى كعبتي
 تصويره وان يخلص بالله عز وجل في تصويره جاز ليس في معنى ذلك كما سجد
 وقوله فعليك بهذا الشجر كل كذا في الفرع من غيره واو في غيره باثباتها قال عبد الله
 البخاري سمع سعيد بن ابي عروة عن النضر بن اسحق الضار الحجة هذا الحديث
 الواحد شاربه الى ما رواه في اللباس من طريق عبد الله بن سفيان عن النضر
 بن عباس عن عناه ويأتي ما سنن الطبراني من البخاري هناك ان شاء الله تعالى
 فخره الخان في الحرم مسقت في هذه الترجمة في ابواب المساجد
 لك بعد المسجد وقاله جابر الانصاري مما هو موصول في باب بيع البتة
 الاضنام حرم النبي صلى الله عليه وسلم بيع الزبده قال حدثنا مسلم هو ابن
 ابراهيم الازدى الصحابي البصري قال حدثنا شعبة عن الاعشى سائما

بن مهران عن أبي الضحى سلم بن صبيح الكوفي عن مسروق هو ابن الاحب
الكوفي عن عائشة رضي الله عنها انها قالت لما نزلت آيات سورة النور
عن آخرها ولا يورثه والوقت من آخرها باليم اي من اول آية نزلت
السورة خرج النبي صلى الله عليه وسلم من حجج ربه الى المسجد فقام اجرت
الجماعة في الخمر وهذا الحديث من في باب ترتيب الحديث في الأجداد
اسم من لام حراما معتمدا عليه قال الشيخ الافراو في بعض الاصول
يشترط في حرم بكسر الموحدة ثلثون الشاهد في الجملة ومرحوم يفتح تميم ويضم
الراء وضم الحاء الممهلة وهو يشترط في ثلثين العيون وفتح الموحدة آخر
سبعين مائة بن مرحوم بن عبد العزيز بن مهران العطار البصري مؤلف
معاوية بن ابي سفيان قال حدثنا يحيى بن سليم بضم الحاء الميم السدس وفتح
القرشي المطايعي تكلم فيه والتحقيق بان الكلام منه انما هو في حديث
عبد الله بن عمر خاصة وكيسله في البخاري موصولا الى حديث عبد الله بن عمر
ذكره في الإجازة من وجه آخر عن حميد بن أبي حمزة بن عمر بن عبد الله بن
الأموي عن سعد بن سعيد المقرئ عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله عز وجل ثلاث تأتي من الناس في
يوم القيامة رجل اعطى لي اعطى العبد باسمي باليمين وذكر الثلاثة ليس
لانه سبحانه وتعالى خص جميع المسلمين الصالحين ولكنه اراد التثنية
على هؤلاء الثلاثة والخص بفتح على الواحدة خوفه والمذكر والمؤنث لفظ
واحد ثم عذر بعض العبد الذي عليه ولم يعف به ورجل باع حراما متعرا
واكل بمشاة وخص بالاكل بالذكر لانه اعظم معصية وفي حديث عبد الله بن عمر
عزرا بـ لا يورثه فوجا ورجل اعتبارا محمدا وهو اعظم الاول في الفعل

منه في المفعول به وادعاء المحر كما قاله الخطابي يقع بامر من اما بتفقيته
 وانه لم يات بذلك ان يحجده واما بان يستخدمه كما بها بعد العتق والاد
 اشهد بها قال بن الجوزي الحر عبد فرج بن علي بن سيد ورجل استاجر اجيرا
 فاسبق في شقة العمل وانه يبطر اجرم بفتح الحقة وانه استخدا الحر لان
 لانه استخدمه بنيد موضع فهو حين ان قاله هذا الحديث من افراد المؤ
 وحر الله الى الله انما النبي صلى الله وسلم اليهود بيع او ضيمهم قال
 تاربا حافظ بن حجر كتابي رواية الى ذير بيع الله وكسر الضاد المجهية جمع
 ارض وهو جميع شاذ لانه جميع سلامة ولم يبق مفعوله سالما لان الواو
 في المفرد ساكنة وفي الجمع محركة وفي نسخة ارضهم يسكون الواو على الافراد
 وذمير وعن اللفظة وذميرهم ساقطة في بعض الاصول حين اجلاهم
 بالجمع اس لانه بعد الهزة المفتوحة اي اخرجهم من المدينة فيه المقبوض اي
 من ابي هذينة المودي في باب اخراج اليهود ومن حرفة العرب في
 كتاب الجهاد ولفظهم بيننا نحن في نسخة خرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 انطلقوا الى اليهود فخرجنا حتى جنينا بالمداد من فقال اسلموا اقساموا واعلموا
 ان الارض لله وذميره وانى اريد انما اجليكم من هذه الارض من عجب
 عنكم علة شيئا فليسمع والافا صاحب الن اورد من بنو يسند والى اريد
 ان اجليكم من هذه الارض من عجب منكم علة شيئا فليسمع والافا صاحب
 ان الارض لله وذميره قال انوكشي وغيره ان الله عليهم بنو النضير وهر
 جليبا من اليهود هم بنو النضير والظاهر انهم بقايا من اليهود تخلفوا
 بالارضية بعد اجلا بني قيسق وقد رقتة والنضير والفراع من امهم لان هذا
 قبل اسلام ابي هذينة لانه انما جاء بعد فتح خيبر كما هو مقدر معروف

صل الله عليه وسلم يهود خبير على ان يعلموا في الارض ما ستموا الي ان
 اجلهم عمر رضى الله عنه قال ابن المنير والنجب ان ترجمة البخاري ومروان
 ايسود ارضهم وتزيد كذا في الحديث اي من يرة وليس فيه لادري هذا
 الا ان يكون اخذ ذلك من بقى الصوم من قولهم من وجد ماء من
 والمال اعم من الارض من دخل فيه الارضون وهذا الباب ما عطية
 بعض السبع وهو ثابت في غيره المفروغ للمقابلة باليونان لكن في رقيم
 عليه علامة السقوط بـ حكم بيع العبد المجرب ما عبيد نسبه في بيع
 بيع العبد بالافراد وبيع الحيوان بالحيوان نسبة من عطف العام على الخاص
 واشترى ابن عمر بن الخطاب رضى الله عنه فيارواه مالك في الوطى و
 الشافعي عن عمر بن نافع وابن ابي شيبة عن طريق ابن ابي شيبة عن
 عمر واصله علي ما امكنه ركوته من الابل ذكرنا او انى ما ذكرناه جوة مفتوحة
 تلك الراحلة عليه اي على البائع يوفى ما صاحبها اي يسلمها اليه
 الذي اشتراها منه بالربوة بفتح الراء والموحدة والذال الموحدة موضع
 بين مكة والمدينة وقال ابن عباس رضى الله عنهما فيما وصله امامنا
 الشافعي رحمه الله من طريق طاء ومن عنه قد يكون البعير خيرا من البعير
 بـ واشترى رافع بن خديج بفتح الحاء الموحدة وكسر الدال المهملة احد
 جيم الاضاري الحارفي ماء سله عبد الرزاق يعني بغيرين فاعطاه
 اي فاعطى رافع الذي به واحد مما احد البعيرين وقال انا ابيانا هو
 انشاء الله تعالى برا مفتوحة وهاء ساكنة فتاوسه بلا شدة ولا
 لهلة او المراد ان المائي به يكون سهلا اليسير غير خشن وجيشد فيكون
 سهلا وهو الحال وقال ابن المسيب سمعت ابا جليل لاربا في الحيوان

في بيت البعير لا عزاء

هذا وصله مالك عن جده شهاب بن هجر في الموطأ وزاد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما أتى في بيع الحيوان، عن ثلاثة المصنفين والملاحق وحمل الجميع على ما في نسخة من طريق آخر عن الزهري وهذا قوله النضر بن البعير عن جده أبي ذر وأما ما بالشاذين إلى أجل في نسخة مسيئة و المصنف واحد وهذا من مسيئين محمد بن أبي الكبر وما وصله عبد الرزاق لا بأس بعين ولا في غيره لا بأس ببعضهم بنسخه زاد في غير غيره ولا بأس به بعضهم بنسخه ودرهمهم بنسخه ولا بأس به في الروايات ودرهمهم بنسخه بالشاذين وهو خطأ والصواب لا أفراد كما هو في رواية أبي ذر وكذا هو بالأفراد عند عبد الرزاق وزاد فان كان أحد المسعين نسبية فهو مكروه وروى سعيد بن منصور من طريق يونس أنه كان لا يرى بأساً بالحيوان يذابيد والذين أهم نسبية ويكرهونهم نقلاً وأما الحيوان نسبية ومذهب الشافعية أنه لا ريب في الحيوان مطلقاً كما قال ابن السيب لا يترك لأكل على هيئة فيجوز أكل العبد نسبية وبيع العبد بعبد من أو أكثر نسبية وقال أبو حنيفة لا يجوز وقال مالك إنما يجوز إذا اختلف الجنس وبه قال حدثنا سليمان بن حرب الواسطي البصري قاض مكة قال حدثنا حماد بن زيد أي ابن درهم الجهمي حدثنا ثابت البناني عن أنس هو بن مالك رضي الله عنه أنه قال كان في السبي أي سبي خبيثة صفية جني بن أخطب فصار إلى دحية الكلبي في ذواته عبد العبد بن سريبيب عن أنس بن مالك دحية فقال أعطني يا رسول الله جاريتي من السبي فقال أذهب فخذ جاريتاً فاحذ صفية فجار رجل يا بني الله أعطيت دحية صفية سيدة فريضة والنظير لا يصح إلا لك قال ادعوه بها فلا تظن

إليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من البسي عندها ثم خذ
 إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاسلم الله عليه وسلم أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 منه بسبعة أو دس وليس في قوله بسبعة أو دس ما بنا في منى من
 عبد العزيز خذ جارية من البسي عندها (ليس فيه دلالة على الزيادة
 وقد اورد المؤلف هذه الحديث مختصراً وليس فيه ما ترجم له ولعله
 أشار إلى نحو رواية مسلم وعبد العزيز بن السائبين وقال ابن بطال
 ينزل تبدلها بجارية غيره من هذه ما نزلت به جارية بجارية تسبي
 وهذا الحديث أخرجه أيضاً في البيع والنكاح وغرة خبير ومسلم والنسابة
 في النكاح باب بيع الرقيق وبه قال حدثنا ألبان الحكم بن نافع الحمصي
 قال أخبرنا شعيب هو ابن أبي حمزة الحمصي أيضاً عن الزهري محمد بن
 مسلم بن شهاب قال أخبرني بالافرادين محير بن بعض الميم ونحوه
 وبعد الياء الساكنة هذا آخر ما رأيت مصغراً عنده الله الحجة أن
 رضى الله عنا خبر أنه بينما بالميم جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم قال
 يا رسول الله وفي بعض الأصول قال رجل يا رسول الله وفسر الحافظ بن
 حجر في المقدمة بأنه عدى بن عمر والضمير في كاسياتي في القدرات
 شاء الله تعالى فضيت سبياً أي نجح مع الأمارات المبتليات فتحت الأيمان فنقوا
 الذكر عن الفرج وقت الأتزان حتى لا ينزل فيه دفعا لحصول الولد المانع
 من البيع فكيف نرى في العزل أو جازاً لا فقال عليه الصلاة والسلام
 أو أنكم يفعلون بفتح الواو وكسر هـ إن والهمزة الناقصة على الواو الاستفهام
 هذا الاستفهام فيها شعاً بأنه صلى الله عليه وسلم ما كان اطلع على فعلهم
 فذمهم وقد كانت دواعيهم متوقفة على سؤاله عن أمور الدين فأما أهلوا شأن

وعلموا انه لم يطلع عليه بادر والى رسول الله عن الحكم فيه لا يخرج عليكم
 انه لا تسئلواكم بجمع اي ليس بجمع الفعل واجب عليكم وقال الفراء
 لا تأبى اي لا بأس عليكم في فعله وقد صرح بخبره عن العزل في حديث جابر
 المروفي في مسلم حيث قال اعزل عينا ان شئت عند الشائفة خلاف مشي
 في ان العزل عن امره بغيره ما قال الفراء في غيره غير من وهو الصحيح عند
 المتأخرين في الراجحة الآخر الجرم بان ينعى اذا شئت وفيما اذا رخصت وجهان
 أحدهما جواز وهذا كله في آخره واما قوله لا بد ان كانت زوجة وهي مترتبة على
 الحيوان جاز فيها في الامه اولى وان اشع وجهان أحدهما الجواز تحرفا من
 اتفاق الولد وان كانت سترية جاز بلا خلاف عندهم الا في وجه حكاة الرضا
 في المنزه ما ألفا واتفقت المذاهب الثلاثة على ان الحق لا يعزل عنها الاما بها
 وان يعزل عنها بغير ادنها واحتلوا في الزوجة فنند اما الكنية محتاج
 جيدها وموقول ابي حنيفة والراجح عن احمد وقال ابو يوسف
 ومحمد لا ادق لها وقال الامامون قولهم في هذا الحديث لا عليكم ان لا تفعلوا
 ذلك نفى التحريم عن عدم الفعل فمن ثبوت الجرم في فعل العزل ولو كان
 المراد نفى التحريم عن الفعل لقال لا عليكم ان لا تفعلوا او ما دعي من ان لا
 لا بد الاصل عديده ووقع في رواية مجاهد في التوحيد تعليقاً وصلها
 مسلم وغير ذكر العزل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اوله يفعل
 ذلك احدهم ولا يقول لا يفعل ذلك فلم يصرح بالنهي وانما اشار الى ان
 الاولي ترك ذلك لان العزل ان كان خشية حصول الولد فلا فائدة في ذلك
 فانها ليست قسمة بفتح النون والسين المصهلة نفس او انسان كتب الله
 يخرج من عدم الوجود الا هي خارجة وفي بعض الاصول لا بد من جاز

بثبوت العاود وبقية مباحث الحديث تاتيان شاء الله تعالى في محالها
 وقد اخرج في التلخيص والتلخيص والمعاذ والتلخيص والتوحيد ومنهم من
 داود في التلخيص والتلخيص والتلخيص والتلخيص والتلخيص والتلخيص
 المعلق عتق بموت سيده كان يقول لعبد اذ مات فانت حر فبطل
 حدثنا ابن عمر محمد بن عبد الله قال حدثنا وكيع هو بن ابراهيم التلخيص
 حدثنا اسمعيل بن ابي خالد عن سلمة كهيل بنهم الكاف مصنف الحضر
 عن عطاء هو بن ابي داود عن جابر هو ابن عبد الله الانصاري ورضي الله
 عنه انه قال باع النبي صلى الله عليه وسلم يعقوب المدبر الذي اعتقه سيده
 ابو ممد مذكوره عن ربه وكان عليه دين ولم يكن له مال غيره من نعيم
 البجاء بثمان مائة درهم وعند ابي داود من طريق هشيم عن اسمعيل
 بسبع مائة او تسع مائة على الشك فدفعها اليه وقال له كافي سلمة
 ابدا بنفسك فتصدق عليها وعند الحسن بن علي بن فضال
 بن كهيل فاعطاه وقال انقص دينك وقد انفتحت اروايات كلها على ان
 بيعه كان في حيوة الذي دبره الامارواه شريك عن سلمة بن كهيل ان حلف
 مات وترك مدينا فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم بباعه في دينه
 بثمان مائة درهم اخرجهم الدارقطني ونقل عن شيخ شيخه ابي بكر النيسابوري
 ان شريك اخطأ فيه والصحيح ما رواه الاعمش وغيره عن سلمة بن كهيل
 ودفع ثمنه اليه للنساء بن وبعدها عن اسمعيل بن ابي خالد ودفع ثمنه
 الى مولاه وقد كان شريك تغير حقه له وولي القطان القضاة ان شريك بن حنبل
 منع من صفته وفي قول وصية العبد بعتقه فلو ياحمده بسند ثم ملكه ثم بعد
 التوبة ولو رجع يقول كابطلت او سخره او رجع فيه صح ان قلنا له وصية

بيع مدبر

والحموي والمستطلي سلبين مضمومة فهذه مكسورة شيئا
للمفعول فيما عدا الامة ترفي ولم تحسن بالترويح وتحصن بضم اوله
وفتح ثلثه باسناد الا حسن الى غيرها ويجوز كسر الصاد على اسناد
الاحسان ايها قال عليها السلام اي نصف ما على الخواص اجلها
من الحد قال تعالى فاذا حصن فان اتين بقرآن شئت فعلن نصف
ما على المحصنات من العداة والوجه لا ينتصف فدل على عدم رجم
الامة شران زنت اي الثانية لمدوا ثم يبعوها بعد جلد اذا زنت
بعد الثالثة او قال بعد الرابعة شك الراي وهذا الحديث قد سبق
في باب بيع العبد الزاني واستشكل ادخاله في التدبير والمدبر وكما يجب
الحافظ بن حجر بان وجه دخوله هذا عموم الامر ببيع الامة اذا زنت فيشمل
ما اذا كانت مدبرة او غير مدبرة فهو خذ منه جواز بيع المدبر ويجوز
بجها عندهم سوار تكرر الزنا منها امر لم تنزه قال وقوله يوخذه جواز بيع المد
بيع المدبر في الجملة وبعبارة اخرى انه اخذ بعض كلامه هذا من الذي سلكه
وفاد عليه من عنده وكله ليس بموجبه لان الامة المذكورة في الحديث
اي الامم عليها السلام يبيعها لاجل تكرار زناها والامة المدبرة يجوز بيعها
عندهم سوار تكرر الزنا منها امر لم تنزه قال وقوله يوخذه جواز بيع المد
في الجملة كلامه واه لان الامة الذي ذكره لا يكون الا بدلالة من اللفظ
من اقسام الدلالة الثلاثة ولا يصح ايضا على راي اهل الاصول فان
الذي يدل لا يخلو اما ان يكون بعبارة النص او بإشارته او بدلالته فاي
ذلك اراد هذا طحايل انتهى وبه قال حدثنا عبد العزيز بن عبد الله
ويشي قال اخبرني بالافراد الليث سعد الامام عن سعيد عن ابي جهم

اولم يتكرر

التي سجد عن أبيه كيسان القبري عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا ذلت أمة أحدكم فشتين ظهري
بالينة أو الحمل أو الأقرار فليجلدها سيدها العبد نصف حد الحرة وقوله
فليجلدها سكوت اللام الأولى وكسر الثانية ولا يثرب إذا بردها عليها
وهي تامة والأولى انتفاها برأس رنت الثالثة فتبين زناها فليجها بعد
حد الجلد ولو جلي من شعر وهي باب يجمع إلى ولو بصين وهذا ما نص
في المتن يجمع على بيها وليس من باب يجمع هذا المال هذا
هل يسافر الشخص الجارية التي استراها قبل أن يشتريها ولم ير المحسن
الجسري فيما وصله بن أبي شيبة بأسا أن يقتلها أي الجارية أو يباشرها
ببيع فيما دون الفرج وفي بعض الأصول وتباشرها بحذف الألف فقال
أبو بصير رضي الله عنه لا ذاهبت الوليدة بضم الواو وكسرها، والوليدة بفتح
الواو وهذا اللام المكسورة مشناه تحتية ساكنة ثم ذال مصلة الجارية التي
منها جنبا للمفعول وبيعت بكسر اللام مبيها للمفعول وبيعت بكسر اللام
منها للمفعول أيضا وعتقت بفتح العين فلنفسه بضم التحتية مبيها
للمفعول محزوم بلام الأمر وحما ما لرفع نائب عن الفاعل محيضة وهذا
وصله بن أبي شيبة من طريق عبيد الله عن نافع عن بن عمر وما قول لا
يستبرأ العذراء بضم الفوقية وفتح الراء منها للمفعول أيضا والأنافة و
العذراء وفتح العين المهمله وسكون المعجمة محذوذا البكر فوصله عبد الرزاق
من طريق أبيه عن نافع عنه وكانه كان يرى أن الشكارة مانعة من الحمل
أو تذكر عدمه أو عدم الوطي وقد نظر على تقديره في الاستبراء بحسابة
نفسه وهذا بشرى التي ليست من المحض وفي بعض الأصول فليشتري مبيها

للفاعل وكما قوله ولا يستبرأ العذراء وبكره من يستبرأ على أن لا يهرق
فهي محرم كسر النقا الساكنين وقال غطها بـ هو ابن إدريج لا بأس أن يعيب
الرجل من جاريته الحامل من غيره مادون الفرج وقال الله تعالى في كتابه
العزيف لا يغارز واجهم أو ما عطلت ياتهم من السرايري وجه الاستدلال بهذه
الآية دلالتها على جواز الاستمتاع بجميع وجوهه فخرج الوطى بدليل نفى
الباقي على الأصل وبه قال أحمد بن عبد الغفار بن داود بن مهران
ابن صالح الحراني تزيل حصص قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن القاهري
بشديد البلاء نسبة إلى الثاقب عن عمر بن أبي عمر وبنع العين وسكون
الميم فيها مولى المطلب المدني أبو عثمان واسم أبيه ميسم وعمر ابن ميسم
رضي الله عنه أنه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم بمحرم مدنية كبريوات
حصون ومزارعة على ثمانية برد من المدينة قال ابن إسحق خروص
أنه عليه وسلم في بقية المحرم سنة سبع فاقام بها شهرها بضع عشر
ليلة فلما فتح الله عليه الحسن وهو القوم بالثاقف والصادق المسملة ذكر
له بنهم الذالك وكسر الكاف مبينا للمفقور جمال صغيفة بنت جحر
بأخاه البجة وكان سبباها من هذا الحصن وقد قتل زوجها كنانة بن الوبي
بن أبي الحقيق وكانت عروسا يستوي فيه الذكر والمؤنث فاصطفاه
أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه صغيا من ثمن خبي
والصفي ما يجتاز من صلاة أو دابة أو جارية أو غيرة لك قبل القسمة
تخرج بها عليه السلام حتى باننا سدولنا بفتح الراء وسكون الواو
مدودا موضع قريب من المدينة وقال في البصاح كالشيع حبلها جلت
أي ظهرت من حضرها وتدمري السقي بأسناد ابن أنه صلى الله عليه وسلم

نصفه منقذ
نصفه منقذ

جيسا اسيراد و صفيته تجيب في اي دخل بها عليه السلام ثم روي
 عليه السلام جيسا فتح الحاد وبعد التفتير الساكنة حين مصلتي من روي
 وهو يرافقه في قطع صفيته بكر النور وفتح الطمانينة المشهور ثم قال روي
 الله عليه وسلم لا تسأله بمد امره وكسر رايه اي اعلم من حوائك
 من الناس لا شها ولا شكاخ قال الحسن فكانت تلك الاخلاط التي عن امر
 ولا نطق وليمة عمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفيته بنصب
 وليمة ودفعها ثم خرجنا الى المدينة قل قد ايت رسول الله عليه وسلم
 بحوي في انهم التفتير وفتح الطمانينة وتشديد الراوي والكسوة ورواه جيسا
 بين مصلته وفتوحه ومن بعد الالف كساء صفيته اي يدي الصباغة في
 سنام البعير نجح بذلك كونها صادرة من امهات المؤمنين او هي لها
 روي البهاء مريكا وطها ويسمى ذلك الكعب جوبن ثم جلس عليه السلام
 عند بعيرها الوضوء وكسبه الشريعة فنضع صفيته وجلها على ركبته حتى تركب
 وقد ولد صفيته ما بين ي ومائة ملك ثم صيرها الله تعالى امه اسيد الوصل
 الله في سنة الله عليه وكانت من سبط هاندي قاله الحافظ في كتاب
 المواي في هذا الحديث اخبرني الوليد ابو علي المعازي عن عبد الغفار
 وعن غيره في الجهاد والاطاعة والدعوة اشواخ جيسا ورواه الخراج
 محرم بيع الميثاق بفتح الهمزة قالت عبد الحية بلا مذكاة شريفة
 ومحرم بيع الاصنام جمع صم قال الجوهري هذا الوثن وقرن وقال الوثن
 كل ماله جنة مهيول من جوارحه ومن الجنب لو من الجحاة كصورة
 الآدمي تمل وتسحب فتعبد وكنهم الصورة بلا جنة وقد يطلق الوثن على

جيسا
فادر

على غير اللون على غير الصورة وبه قال حديثنا فكتب بن سعيد قال حدث
 النبي بن سعيد الامام عن يزيد بن ابي حبيب البصري عن ابي جابر واسم
 ابيه سويد عن مطارب بن ابي كياح بفتح الراء والوحدة واسمه اسم القوم
 وعطاء هذا كثير الان سال وقد بين المؤلف في البداية العلة اللاحقة
 ليق الرواية الفصلة عن يزيد بن ابي حبيب لم يسمع من عطاء وانما
 كتب به اليه من جابر بن عبد الله رضي الله عنهما انه يجمع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول عام الفم وهو بركة سنة ثمان من الهجرة والواو في
 وهو الحال او قوله قولنا ان الله ورسوله خير من كل باغيا واهل
 هو بن مسلم وكان الاصل حراما ولكنه اورد الحديث في اخذ ما هو فيها
 في التحريم واحد ولا يرد اورد ان الله حرم ليس فيه ذكر الرسول عليه السلام
 وخدم بين اليه والعزيز بها سنها فيتعدى الى كل بحاسة وجوز
 لعدم المنفعة لها حدة فيها يتعدى الى عدم الانتفاع شرعا فيها
 حرام ما دامت على صورته فلو كسرت واسكن لا انتفاع بوضاهاها
 فيها عند الشافعية وبعض الحنفية نعم في بيع الاضنام والصير: فالتخذ
 من جوهر نفيس بغير عند الشافعية بالصحة والمذهب المنع المطلق ولما
 عليه الاصحاب فيقول كرم القابل وفي رواية عند المجيد لا حجة انشاء
 الله تعالى فقال رجل يا رسول الله اريد ان اخبرني عن حق الميتة فانها لا يؤ
 ذر والوقت ما بين عشا كوفاته بالتذكيين يطعم بها الصنفين ويدهن بها
 الجلود يغم اول يطعم وفتح ثالثة كلالها مهيان للامعول ويستصحب بها
 التا في اي يجعلونها في سرهم ومصابيحهم يستضيئون بها فكل عمل بها

ربيع بن خزيمة

السنين
 كتيب

اباد كرم من المنافع فانها مقتضية لصحة البيع كالخمر الا هلكت فانها و
ان حرم اكلها يجوز بيعها لما فيها من المنافع فقال عليه السلام لا يفتوا
هو اي بيعها حرام لا الاستفاعة بها نعم يجوز نقل الذهن من الجنس الى الغير
بالوصية كالكتاب والما لهية والصدقة به عن الفقهاء الى الطبيب منهما
لكن قال في الررضة يعني ان الجنس يتقطع بصحة الصدقة به للاستصبا
ونحوه وقد جزم للتوفي بان يجوز ان يهدى بالوصية وغيره انتق ومنهم من
حمل قوله وهو حرام على الانقاع فلا ينقطع من الميتة بشئ عندهم الا ما
خفى الدليل وهو الجذع المذبح واما الجنس الذي عكس تطهيره كالثوب و
الشبه فيجوز بيعه لان طهره ظاهر ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عند ذلك اي عند قوله قال الله اليهود اي عنهم ان الله لما حرم عليهم
نومه آتى الكل شحوم الميتة جملوه اي المذكور وعند الصغاني جملوه
بالايف ولا ولي فصح اي ذابوه واستخرجوا عنه ثوبا عوا فاكلوا منه وهذا
الحديث قد سبق قريبا واخرجه ايضا في المغازي واوداود والترمذي وابن
ماجة قال ابو عاصم الصفاق بن مخلد احد شيوخ البخاري بما وصله الامام
احمد حدثنا عبد الحميد بن جعفر بن عبد الله بن ابي الحكم الانصاري قال
مدت انا يزيد من الزيادة بن ابي حبيب قال كتب الى عطاء هو بن ابي رباح و
ختلف في الاستفاعة بها الشيخان وقال بن الصلاح انه الصحيح وقال ابو بكر
بن السمعاني انها قوي من الاجازة ومن قال بالمتع علل ان المحفوظ تشبه
قال سمعت جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف التيسني قال اخبرنا مالك الامام بن اسن
الاخير عن بن شهاب محمد بن مسلم الزهري عن ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث

عن كلب

بن هشام عن أبي مسعود عقبة بن عمرو الأصبهاني رضى الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن تحريم عن الكلب المعلم وغيره
بما يجوز استئثاره إلا وهذا مذهب الشافعي وإمامه وغيرهما وعلمه المنع
عند الشافعي غير نكاح مطلقاً وعند غيره ثم لا يبرئ بخاسة النبي عن
اتخاذ الكلب ولا من يقتله وما لا غنى له لا قيمة له إذا قيل فلو قتل كلب صيد
أو ماشية لا يلزمه قيمته وقال أبو حنيفة وصاحباؤه ويخون من المالكية
الكلاب التي يتفع بها يجوز بيعها وإنما فيها لاند حيوان منفع به حراسة
واضطراب وأبو عبد الله جابر عند النسائي قال سمى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن كلب الكلب بالكلب صيد لكن الحديث ضعيف كغيره
حديث الكلب صار بأبو عبد الله أن عثمان عليه السلام استأثر من الكلب
قتله عشرين درهماً باتفاق إمامه والنبي عن أبيه وعن اتخاذ الكلب
في اتخاذ كلب الصيد ونحوه فلا يجوز بيعه على المشهور لنور النبي عن
بيعه وشراء بعضهم جواز بيعه ولم يقر هذا التشهير عند الشيخ خليل
فلم يذكره وقال القرافي مشهور مذهب مالك جواز اتخاذ الكلب
بيعه ولا يفتح أن وقع وكان مسلماً لم يكن عند بعض الأئمة في اتخاذ منفع الحاية
كان حكمه حكم جميع المبيعات لكن الشيخ نهى عن بيعه تزيهاً لأنه ليس
بمكادماً لأخلاق ونهى عليه السلام عن مهر التي يفتح الموحدة وكسر المهر
تشديداً التحية فغلب بعض فاعله يستوى فيه المذكر والمؤنث ما يأخذ من
على الزنا وسماه مهر الكون على صوته وهو حرام بالاجتماع وعن حلو أن الكلب
بضم الحاء المصلحة وسكون اللام مصدر وخطوته خلواتاً إذا عطيتة و
أصله من الخلابة شبه بالشئ المحلو من حيث أخذه خلواتاً لا كلفه ولا

عن أبي

عن

مشتقة يقال حلوته اذا اطعمته الحلو والمراد هنا ما يأخذه الذي يدعى مطا
علم الغيب ويجعل الناس عن الكواكب كان في العرب كسرة يدعون انهم يعرفون
كثير من الامور منهم من كاده يزعم ان له ريقا من الجن وتاجير يلقى اليه الاخبار و
منهم من كان يدعى انه يستدرك الامور منهم اعطيس ومنهم من كان يسمى عرافا
وهو الذي ينجم بزعم انه يعرف الامور بمقدمات يستدل بها على موافقها
كاشي وسرت فيعرف المتنون بما السرفعة ريشم امرأة يعرف من صاحبها ومن ثم
يسمى النجم كاهنا والحديث يناسل هؤلاء كلهم قال الخطابي وغيره من الحكماء
على من هذا وان لم يكن منهيّا عنه فهو من اكل المال بالهمل وان الكاهن
يقول ما لا ينفع به ريعان بما يعطاه على ما لا يحل وقال القرطبي ولما اتسوبوا
في النهي بين الكلب وبين مهر النبي وحلوان الكاهن فيقول على الكلب الذي
ميرد في الاتحاد وعلى تقدير الامور المصوم في كل كلب بالنهي في هذه
الثلاثة للقدّم المشترك من الكراهة وهو عام من التحريم والتنزيه انا كل
نما منى عنه ثم يؤخذ خصوص كل واحد منها من دليل آخر فانما عرفنا تحريم
وحلوان الكاهن من الاجماع لا من مجرد النهي ولا يلزم من الاشتراك
في انه حلف الاشتراك في جميع الوجوه اذ قد يحلف الامر على النهي ولا يجازي
على النهي انتهى وهذا باسناد على ما قاله من ان المشهور جواز اتخاذه مطلقا اما
على ما سئل الشيخ خليل فلا وهذا الحديث اخرج ايضا في الاجازة والطلاق و
النسب ومسلم في البيوع وكذا ابوداود واخرجه الترمذي فيه وفيما النكاح و
النسائي فيه وفي الصيد وابن ماجه في النكاح وبه قال حدثنا حجاج بن اسحاق
بكسر الميم السلي الا ما طي البصري قال حدثنا شعب بن الحجاج قال اخبرني بالافواه
عن ابن ابي عمير عن مضمومة وبعدها الحارث المملعة المفتوحة تحية ساكنة فانه

دعون بفتح العين وسكون الواو والواو قالوا يا ابا جعفر ذهب ربح
 عبد الله اشترى حجاما لادها في رواية ابوي ذر وروى عن الكشيبي
 بحاجة فكسرت بفتح الميم جمع ثم بكسر الالفة التي بحجم هما الحجام فسالته عن ذلك
 اي سالت الي من سب كسر الحجام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي
 عن ثمن الدم اي عن اجر الحجة واطلق عليه الثمن يجوز ان عن ثمن الكلب
 مطلقا اليها سئما او عن غير كلب الصيد والماسية وعن كسب الامة اذا كانت
 من وجه لا يجزى كالنكاح الحياطة من الكسب المباح وفي حديث رفاعه بن
 رافع عند ابن جرير عن عاصم عن كسب الامة الاما علمت بيدها وقال هكذا
 باصبعه نحو القتل والنفس وهو الفاء اي نفق الصوت وقيل المراد جمع
 كسبها قال في الفتح وهو من باب سد الذباب لانها لا يوم من اذا التفت
 بالكسبان يستسبها بفرجها فالعينة انه لا يجعل عليها خراج معلوم
 تودير كل يوم ولعن عليه السلام الواثمة التي تعلقه بالجلد بالارثمة
 بالكل والمستثناة وفي باب موكل الربوا والموشومة اي المفعول لا بهاد
 من عمل الجاهلية وفيه تغير لخلق الله تعالى ولعن عليه السلام
 الربا وكسرها لا يربعين على الكل احرام فهو شريك في الاثم كما ان شريك في
 الفعل ولعن المصور للحيوان وهذا الحديث قد سبق في باب موكل الربا

في حديثه استأثر خير ما خلق

في حديثه استأثر خير ما خلق واللام السلف وقال النووي وذكرنا
 في حد المسام عبارات أحسنها انه على موصوف في الذمة بدل يعطى عابدا
 مجلس البيع وسمى مسلما التسليم داس المال في المجلس وسلفا التقديم
 داس المال واورد عليهما اعتبار التجهيل شرط لصحة التسليم الا ان فيه احيى

بأن ذلك رسم لا يقدح فيه ما ذكره واجمع المسلمون على جواز السلام انتهى في
القول وكرويت طائفة السلام وروى عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود أنه
كان يكره ولا يصل في جواز قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى
الصلوة فاعلموا أنه في ثيابكم تلابوتكم وفيه ما يدل على ذلك وهو قوله
تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلوة فاعلموا أنه في ثيابكم تلابوتكم
وهذا في البيع التاجر قد علم أن ما قبله في الموصوف غير التاجر واختلف في
بعض شروطه مع الاتفاق على أنه يشترط البيع وعلمه راس المال في
المحل والمقابلة في الثمن والبيان وهذا فيه نظر فإن مذهب المالكية يجوز ما جوزه
كله وبعضه إلى ثلاثة أيام على المشهور لمحقق الأمر في ذلك وقيل لا يجوز
الدين بالدين على القول بأشترط تسليم راس المال في المجلس لو تفرقا بعد
حق البيوع مع فيه بقسطه ويشترط أيضا في السلام كون المسلم فيه ديناً لأنه
الذي وضع له لفظ السلام فإن قيل قال أسألتك الف في هذا العبد مثلاً أو
سألتك هذا العبد في هذا الثوب فليس بسلام لانقار شرطه ولا بيعاً
لأنه لا لفظ السلام يقتضيه الدينية ويشترط أيضاً القنوع
على التسليم بسلام إليه وقيل القنوع واجب فإن أسلم فيه بعدد وقت الحلول كطهر
في الشتاء وفي غيره جود لفظه كاللالي للكيار وكذا يشترط بيان محل تسليم
السلام فيه الموجد وإنما يشترط بيانه فيما كلفه كمنه مؤنة وإن يقدر بالكيل
والحزن أو الذرع أو العدد كما سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى وإن تصفه بما
يتعبط به على وجه لا يضر وجوده فلا يضر في الخلطات المتصورة
الأركان التي لا تتعبط قدراً وصفة كالعزسية والحلوي الحيوانات فمنه
شروطه ليس السلام رايه على البيع السلام في كبل معلوم أي فيما كان

وقد وقعت كذا قاله الحافظ بن حجر وبه قال حدثنا عمر بن دحيه
 بالسجله متوسطة بين كتاب و باب وقد صارت في الكتاب في دوايل المسجله
 واخره النسخي عن الباب وحذف كتاب الله لم كذا قاله الحافظ بن حجر
 وبه قال حدثنا عمر بن دحيه بفتح العين ولادة بضم الزاي وفتح الزاي
 بينهما الف ابو محمد ابن واقد قال اخبرنا اسمعيل بن عبيد بضم العين وفتح
 اللام وتشديد التثنيه اسم امة واسم ابيه ابراهيم بن سيم الاسدي
 قال اخبرنا ابا نا نجيح بفتح النون وكسر الجيم وبعد التثنيه الساكنه حاء
 اسمه عبد الله واسم ابيه يسار عن عبد الله بن كثير بالمثلث احد القراء
 السبعة المشهور بها جزم به الخوي والقاسمي وعبد الفتح وهو ابن كثير
 بن مطلب بن ابي وداعم المسمي فيما جزم به ابن طاهر والكلابي
 والد مياطي وكلما نقضه عن ابي الهيثم عبد الرحمن بن مطعم الكوفي
 وليس هو بابي الهيثم سيارا بصري عن ابن عباس رضي الله عنهما انه
 قال قد سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة والناس اى والحال
 الناس يسلمون بضم اوله من اسلم في النمر بالمثلث وفتح الهم
 العامين او ثلاثة سلك اسماعيل اى ابن عبيد ولم يشك شيان فقال
 وهم يسلمون في النمر السنتين والثلاثه فقال صلى الله عليه وسلم
 من سلف تشديد اللام في عمر بالمشاه وسكون الهم وفي رواية
 عيينة من اسلف في شي وهو اسلم وقال البرماقي والسبيعي لا تكروا
 وفي بعضها اى نسخ البخاري او روايته بالمثلث والظاهر هم تبعوا في ذلك
 قول النووي في شرح مسلم وفي بعضها بالمثلث وهو اعلم لكن الكلام في
 روايت البخاري هل فيها بالمثلث والله اعلم واغترابي ذكر زياده كبل فليسلف

بالنسخ على الظرفية
 او قال عامين م

في كيل معلوم ووزن معلوم قال في المصباح انظر قوله عليه الصلاة والسلام
 في جواب هذا فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم مع ان المعيار الشرعي
 في التمر يا ثناء الكيل لا الوزن انتهى وهذا قد اجابوا عنه بان الوزن بمعنى او
 المراد اعتبار الكيل فيما كان ووزن فيما وزن قال النووي في شرح مسام
 ه مناه ان اسم كبل او وزن فليكن معلوما وفيه دليل على ان اسم
 الكيل ووزن هو جازم لا خلاف وفي جواز الاسم في الوزن كبل او جازم
 الا محابا صحتها جواز معكس اني وهو بخلاف الروباد ^{في} صور هذا
 معروفه وعملات المائنة بزيادة عمن عليه وسلم وحمل الامام اطلاق
 الاصحاب جازم كبل او وزن على مد الكيل مثله ضابطا حتى لو سلم في فئات
 المائنة وانهم يحويها كبل لم يصح لان التقدير ليسير منه ماله كثيرة الكيل
 لا بعد ضابطا فيرو هذا اخرها ايضا في المسلم ومسلم في البيوع وكذا
 ابو داود والترمذي واخرجه النسائي فيه وفي الشروط وابن ماجة
 في تنجيات وبه قال حدثنا وبلا افراد لا يدرى محمد غير منسوب قال الجاني
 هو بن سادهم وبه جزم الكلابادي قال اخبرنا اسمي بن عبد البر عليه عن ابي
 نجيع عبد الله بن يسار بهذا الحديث المذكور في ^{ان} معلوم ان الواعى
 لو اخذناها على ظاهرها عن معنى الجمع لزم ان يجمع في الشيء الواحد بين
 المسد فيه كبل او وزن وذلك يقضى الى عمدة الوجود وهو مانع من صحة السلم
 فتعين ان حمل علم التفصيل باب السلم جازم كونه في وزن معلوم فيما يوزن
 وبه قال حدثنا صدقة بن الفضل المروزي قال اخبرنا بن عيينة سفيان
 قال اخبرنا ابن ابي نجيع عبد الله بن عبد الله بن كثير المقبري وابن المطالب
 بن ابي وداعة وصححه هذه الاخير الجليل عن ابي الهيثم عبد الرحمن عن ابن عباس

وزن معلوم

رضى الله عنها انه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلمون
 بالقمر بالمشقة ونفع اليم والذي في البيوتية بالفوقية وسكون اليم
 اوله موحدة بدلية الرواية السابقة السنتين والثلاث من غير مثل
 فقال من اسلم في شيء شامل للحيوان فتسبيح السلام فيه خلافاً للحنفية
 لانه ثبت في التذمة فتوضا في حديث مسام انه صلى الله عليه وسلم التزم
 بكرا وقيس عليه السلام وعلى البكر عن من سائر الحيوانات وحديث النبي عن
 السامع قال ابن السمعاني غير ثابت وان خرج الحاكم في كبد
 معلوم فيما يكال كالقمح والشعير ووزن معلوم فيما يوزن وكذا ما
 فيما بعد كالحيوان وذرها فيما بذرع كالشوب ويصح المكيل وزناً ونكسه
 كما مر ولو اسلم في ما يتحصا حنطة على ان وزنها كذا لم يصح لان ذلك
 به زو جور وبشروط الوزن في البطح والبادجان والقت والسفر
 والزمان فلا يكفي فيه الكيل لانها تنج في في المكيان ولا العبد لكثرة الطفا
 واجمع فيها بين العدد والوزن كل معتمد لما تقدم ويصح السام في انور
 والوزن بالوزن في موضع يقل اختلافه يغلف لسورة ووزنها في ما
 يتن اختلافه بذلك لا يصح ويصح في اللبن بكسر الموحدة بين العدد
 والوزن بان يقول ما يتر لينة وزن كل لينة واحدة وطل الى اجل
 معلوم قال النووي وليس ذكر الاجل في الحديث لا شواهد الا اجل
 بل معناه وان كان اجل فليكن معلوماً وبقيته ما حش ذلك تايته
 انشاء الله تعالى في باب السام الى اجل معلوم والله اعلم وبه قال حديثنا
 على هو بن عبد الله المديني قال حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثني
 بالافراد ابن نجيم عبد الله وقال بعد ان روي الحديث عن عبد الله بن

[illegible]

ومن مكي معهما رضي الله عنه فسأله عن ذلك فقال لما كنا نسلم على عبد
عمر بن عبد الله رضي الله عنه وسلم في ذميه وإيام حياته وعلى عبد الله بن
وعمر الخليليين من بعد رضي الله عليهم وسلم ورضي عنها في الحنطة والشعير
والزبيب والتمر بالمشاة وسكون الميم وذكر أربعة أشبار من المكيلات و
عليها سائرهما أي دخل تحت الكيل وسألت بن أبي ذر بنح الحنطة والزبيب
موجدة ساكنة عبد الرحمن أحد صغار الصحابة فقال مثل ذلك الذي قاله
عبد الله بن أبي رافع في هذا الحديث أخرجه أبو داود في السبع وكذا النسائي
وابن أبي عاصم في التجارات باب حكم السلم إلى من ليس عليه عرق مما
اسلف فيه أصل وبه قال حدثنا موسى بن اسماعيل التودكي قال حدثنا
عبد الله بن أحمد بن زياد قال حدثنا الشيباني بنح الشين الميملة الهجة أبو
اسحق سليمان قال حدثنا محمد بن أبي النجاشي قال حدثنا محمد بن
بن شداد هو ابن الحاد وأبو بردة عامر بن موسى الأشعري إلى عبد الله بن
أبي رضى الله عنهما فقال أسد لسنين ميملة مفتوحة فلام ساكنة هل كان أصحاب
البنى رضي الله عنهم وسلم في عهد النبي رضي الله عنهم وسلم في ذمته وإيام حياته
يسكنون بضم الباء و... والسنين من الأسلاك في الحنطة فسأله عن ذلك
قال ولا بوي ذر وأوفت فقال عبد الله بن أبي أوفى كنا نسفل بليط أهل الشام
بنح النعد وكسر الموحدة وسكون المشاة التقية وأخره طاء ميملة أحد النذاعة
وقبل قوم ينزلون البطاج وسمو به لا هدايم إلى استخراج المياه من التبن
لكثرة معالجتهم الفلاحة وقبل بمحادي الشام الذي عمروها في الحنطة و
الشعير بمالك والتوت بمابوزن وهذا بدل قوله في السابقة الزبيب وبه
عليه أشبرج والتمن وخوها في كيل معلوم أو وزن معلوم بنيا كالأبوزن ويحيى

بما اذرع والعدو للجامع بينهما وعدم الحمالة بالمقدار واجمعوا على انه لا
يؤمن معرفة صفة الشيء المسلم فيه صفة قبيح من غيره وانما لم يذكر في الحديث
لاهم كانوا يصنعون به وانما تعرض لذكر ما كان يملونه الى اجل معلوم قال
ابن ابي عمير قلت لابن ابي اوفى هل كان المسلم الى من كان اسله عنده اي
المسلم فيه قال ما كنا ناسله عن ذلك ثم بينا الى عبد الرحمن بن ابي فسالته
عن ذلك فتراعى ابابن ابي عبد الله عليه وسلم يسلمون على من صلى في
عن الحموي والسجستاني في عبد النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينسبهم الى
حدث اي ذم ام لا حدث لهم واه قال عبد الله حدثنا اسحق بن شاهين
ابو اسحق قاعدنا خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطائي ابو اسحق عن
الشيخاني سليمان بن محمد بن ابي محمد بن عبد الله الحديث فقال فيه فيعلمهم
الحفظ والتعريف وقال عبد الله بن الوليد المحدث في تزييد مكة عن سفيان
السوري ما هو موصول في جامع سفيان قال حدثنا الشيباني في سليمان وقال
في الحديث اخره مثله فوقيه واه قال حدثنا قتيبة بن سعد قال حدثنا ادم بن
ابن اياس قال حدثنا شعبة بن الحجاج قال اخبرنا محمد بن سفيان بن ابي
الميمون بن عبد الله الرازي عن ابي الكعبة قال سمعت ابا عبد الله بن فضال بن
الحار المجبة وفتح المشاة العنقية وبها لوراء وتشديدنا عليه سعيد بن فيروز الكوفي
الطائي ولد سالت بن عباس رضي الله عنهما عن السليم في ثمر النخل قال ولا في ذم
فقال بن ابي عبد الله عليه وسلم عن بيع ثمر النخل حتى توكل منه بان يظهر صلاحه
وحسنه يؤذن فقال الرجل اي ابو البخري قال لا كرماني وقال الحافظ بن حجر
اقتت على ابي عبد الله بن ابي شي بوزن ادا لا يمكن وزن الثمرة على النخل قال الرجل لم يسلم

الى جانبه اي جانيه بن عباس المراد من الورى حتى يجوز بتقديم الزاي على
 الزاي اي يحفظ ولا يفر عن الكسبية يجوز بتقديم الزاي على الزاي مجزى
 وكلها اي لا كل والوزن واخرت كتابات عن ظهور صلاحها ومعناها حوار
 انما يد له صلاح الثمرة وليس كذلك لان العقد لم يقع على موصوف في الذمة
 بل على ثمة تلك الفخلة خاصة فليس ستر سلا في اذمة مطلقا فذكرها
 بيان للواقع لا يفسد كانهما كانوا يسلطون قبل صيرورة بما يوكل والتصور الى
 خوت مخرج لا يغلط لا مفهوم لها قاله الكرماني وقال ابن بطال فيما نقله
 المذكور في الكرماني هذا الحديث ليس من هذا الباب وانما هو من الباب
 الذي بعده وغلط فيه النسخ وتعبير ابن النويران التحقيق انه من هذا الباب
 بل ونقل من يفهم ذلك ووجهه مطابقا ان ابن عباس لما سئل عن السلم الى من
 له نقل ذلك النخل العين لا يجوز لم يبق لوجودها في ملك السلم فتعين جواز
 السلم الى من ليس عنده اصل بل لعله اجوز لانه يوم فيه غايلة اعقادها
 على هذا النخل بعينه بملته حتى يبيع الثمار قبل بدو صلاحها وهذا الحديث
 اخبره المؤلف ايرنا وفسلم في البيوع وقال معاذ هو من معاذ التميمي واصله
 البصرة حدثنا شعيرة بن ساج عن عمر بن ابي موسى السابق قال ابو الجوزي سعيد
 بن يروز سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول بنى النبي صلى الله عليه وسلم مثله
 اي مثل الحديث السابق وهذا صلى الله عليه وسلم عن يحيى بن عمر عن عبد الله
 بن معاذ عن ابي عبد الله بن ابي سلمة في النخل وبه قال حاشا ابو الوليد
 هشام بن عبد الملك الطيالسي قال حدثنا شعيرة بن الحجاج عن عمر بن وهب
 عن السابق في الباب قبله عن ابى الجوزي وبفتح النوحدة وبسكون النوحدة

بينهما مجة ساكنة ببعيد انه قال سالت بن عمر رضي الله عنهما عن السلم
في ثمر النخل فقال بن مضم النور مبنيا للمفعول باتفاق الروايات كما في النسخ
عن بيع ثمر النخل حتى يصلح اي يظهر فيه انفسه ملاح فاذا اظهر صح السلم فيه
وهو قولنا انكبة وهي عن بيع الورق مكسر الراء ويجوز سكون الدرام المصروف
من الفضة اي بالذهب كما في الرواية الاخرى بس. بفتح النون والمهمله واللام
تأخذه اوله ساكنه نص على الحال ما يجعل المصدر نفسه حلا لعلها المبالغة وتأويله
بأنه المفعول اي مؤخر الرفع الخذون اي ذاتا خيرا وان يجعل مبنيا مصدره فعل
مخذوت ما صيانه اي بنساء بساء بناء جزاي حاضر قال ابو النخعي وسالت
ابن عباس رضي الله عنهما عن السلم في ثمر النخل فقال بن مضم الله عليه
وسلم عن بيع ثمر النخل حتى يركل منه بضم اول يركل وفتح ثانه مبنيا للمفعول
اي يركس وبه قال حدثنا محمد بن بشر بالموحدة والمجدة المشددة قال حدثنا
عبد ربه محمد بن جعفر قال حدثنا شعيب بن الخياط عن عمرو وشو بن مرة
عن ابيه ان مختري نفع الموحدة والوفقية بينهما مجة ساكنة سعيدا انه قال
سالت بن عمر رضي الله عنهما عن السلم في ثمر النخل بن مضم بن مضم الله عليه
وسلم وفي بعض النسخ وهي اليونيشه بن مضم رضي الله عنه وبنه اما باجتهاد
اوساع من الرسول صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر حتى يصلح ونهى عن الورق
اي عن النفضة بالذهب سواء تأخرا بآخيرا بن مضم قال ابو النخعي و
سالت بن عباس رضي الله عنهما عن السلم في النخل فقال بن مضم الله عليه
وسلم عن بيع ثمر النخل حتى ياكل منه صاحبه او يركل بضم اوله مبنيا للمفعول
ايضا قال النخعي قلت وما يؤذن قال رجل لمريم عند اي عند بن عباس
حتى يجوز يسكون الحاء المهمله وتقديم الراء على الراي اي تحرس وفي رواية

اردت ياكل نفع مضم اي ياكل
صاحبه منه ووجه يؤذن مبنيا
للمفعول

وحتى يؤذن مبنيا للمفعول

ان المودع

الموهون ضامن الدين لانه يباع فيه ويقال الكفيلة اذا ضمنت اياه احد
 يقاس على الرهن مما يحامى كونهما وثيقة وهذا كما صح الرهن فيه مع ضمانه
 وبالعكس والشار او ما ورد في بعض طرق الحديث على عادة نفي الرهن عن
 مسدده عن عبد الواحد عن الامام ع قال تذكرنا عند ابي ابراهيم الرهن في
 القيل في السلف الحديث فيخرج بالتصريح بالرهن والكفيل لا ينفصل
 هذا الكفيل والوارد باسم السلف مراد كان في الذمة نفدا اجتهاد
 الرهن في السلم وبه قال حدثني بالافراد محمد بن محبوب بالحق في المسئلة
 والوجودتين بينهما وادساكنة ابو عبد الله المعري قال حدثنا عبد الله
 بن زياد قال حدثنا الامام ع سليمان قال تذكرنا عند ابراهيم الرهن
 في السلف وقد اخرج الاستيعاب طريق بن عبيد عن الامام ع ان رجلا
 قال لبراهيم النخعي ان سعيد بن خبير يقول ان الرهن في السلم هو الرهن
 المضمون فرد عليه ابراهيم بهذا الحديث فقال حدثني بالافراد الاسود
 بن يزيد عن عيسى بن رضى الله عنه ان ابا عبد الله عليه السلام استمرى من رجل
 طعاما الى اجل معلوم سقط لابي ذر في قوله معلوم وارفعه من
 منه عليه السلام ذرعا من حديد قال الله تعالى فانك انستم بدن الى
 اجل يومين فاكتبوا الى ان قال فرها من مقبوضه وهو عام في هذا السلم
 ولا ما حد بنعي ابيع وقال الروادوي عن الحسن بن علي بن فضال عن ابي
 رهن وكفيل السلم فيه وعنه عن الامام احمد يعم وهذا ظاهر انتهى واستد
 القول ابيع حديث ابي داود عن ابي سعيد عن اسمعيل في شيء فلا يصح
 ان في غير وجه الدلالة منه انه لا يامن هلاك الرهن في يده بعد وان يصح

سفياني

مستور فيه الحق من غير العلم فيه وعن ابن عمر رفع من أسلم في شيء
 فلا يفتن به صاحب غير قضاء يراه من الدار قطرة وأسار ومضيق
 وليرجع فيه من غير شرط ينافي مقتضى العقد وقال بن بطال وجه
 من وجهي الحق من غير حاشية أن الرهن لما جاز في الحق وهو العلم فيه
 اجعل من يملكه أسلم إلى أجل معلوم وبه أو اختصار من أسلم
 بالأجل قال بن عباس رضي الله عنهما فيما وصله الشافعي من طريق
 الحسن بن علي الأعمش عن بن عباس وأبو سعيد الخدري رضي الله
 عنه فيما وصله عبد الرزاق وأبو سعيد بن يزيد مما وصله بن عثمة
 والحسن بن علي الأعمش وما وصله سعيد بن منصور قال بن عمر في الخطاب ما
 وصله في الموطأ لأبي السلف في الطعام الموصوف مشهور معلوم إلى
 أجل معلوم على الطريق أصله يكون فاسقط الثمن التخييف ذلك أسلم
 في الردع لم يبدع عندنا قال بن عمر وهذا مذهب المالكية كما مر مقدرا
 في الباب السابق وبه قال حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا
 بن عيينة عن أبي نعيم عبد الله عن عبد الله بن كثير بالثلثة
 العشري وابن الخطيب بن أبي وداعة عن أبي الهيثم بكسر الميم عبد الرحمن
 عن أبي عثمان رضي الله عنه قال قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم
 لقد نبذوا هم إلى أهلها يسلمون بضم القية وبالفاء في أفعال بالثلاثة
 وأجمع أكتسبوا والثلاث فقال عليا السلام أسلموا في الثمار في كبل
 معلوم فيما كان إلى أجل معلوم وقد أشار المؤلف بالترجمة إلى الردع من
 أجازة المسلم الحال وهو مذهب الشافعية واستدل له بهذا الحديث

في أوائل السلم وهذا جاب الشافعية عندهما سبق فتبين فحمل قوله إلى أجل
 معلوم على بالأجل فقط فالنقدير عندهم من السلم إلى أجل معلوم لا مجهول
 وأما السلم إلى أجل فخرارة بطرية الأولى لا تروا إذا جاز مع الأجل وبه الفخري
 الحانادلي كونه بعد من الضر فيصح السلم عند الشافعية حالا أو مؤجلا فلو
 طلق به لم يذكر الحول ولا التجيل العقد حالا ولو وقت بالحصاد وقدم
 الحاج وهو ما علق لا يبيع أنه ليس بما وقت معين وقال الحنفية والمالكية
 لا بد من اشتراط الأجل حديث الباب وغيره واختلفوا في هذا الأجل فقال
 المالكية أقله خمسة عشر يوما المشهور وهو قول ابن القاسم نظرا إلى أنه ذلك
 مظنة اختلاف الأسواق غالبا وقال الطحاوي من الحنفية أقله ثلاثة أيام اعتبارا
 بمدة الخيار ومن بعض الحنفية لو شرط نصف يوم جاز ومن محمد بن قال
 صاحب الاختيار وهو الأصح وقال عبد الله بن الوليد الغدي في حديثه
 عيينه بما هو موضوع في جامع سفيان قال أخبرنا أحد ثبائن أبي يعقوب
 في كيل معلوم ولاد وفي رواية معلوم وصح فيه الحديث وهو في السابق في الحنفية
 وبه قال حدثنا محمد بن عطاء بن الرومي قال أخبرنا عبد الله بن المبارك قال أخبرنا
 سليمان بن الشري عن سليمان الشيباني بفتح الشين المجهة عن محمد بن أبي جابر
 بدور الألف واللام والابن ذكر بانها انتقل إلى بوردة عامر بن موسى
 الأشعري وعبد الله بن شاذان المجهة وتشديد الملهة الأولى لما اختلف
 أسلف إلى عبد الرحمن بن أبي نعيم المجهزة والراي بكيتها موحدة ساكنة وعبد
 بن أبي طوي فسألتهما عن أسلف فقالا أي ابن أبي نعيم وابن أبي نعيم في كتاب نصيب
 المغازي ما أخذ من الكفار فزارع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يايتنا الباط
 جمع نبط كنز ونبط كميل وهم مضاري الشام الذين عمروها والزنا عور

سفيان

معلوم

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

في سلم أي في المكان الذي لم يقسم والشفعة بضم الشين
وسكون النون وحكي ضمها و لا يجوز غير السكون وهي في اللغة على
الاستهانة من شفعة الشيء ونحوه أي ضم لنفس أو نصب ومنه شفيع الأعداء وفي
الشرح حين ملك مهدي ثبت للشعبيات بالقديم على الكارث فيما يملك بعد يعوض
والتق على مشروعيها الخلفا بما تعلق عن أبي بكر الأصم من إكادها فلما وقعت
المرافعة في الشفعة دفع عن موته القسمة واستحدثت
المرافعة في الخصمة المصارعة إليه كمسعد وميتود وبالوعة قال حدثنا مسدد
هو بن مسهر قال حدثنا عبد الواحد بن زياد قال حدثنا معمر بن يحيى مفتي
بينهما من حديثه ساكنة بن راشد بن الزهري محمد بن مسلم عن أبي سلمة
بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما وقد اختلف
على الزهري في الأسناد وقالوا لك عنه عوي إلى سلمة وابن السريب مرسل
أن أمروا بالشافعي وغيره والمصنوع وروايته عن أبي سلمة عن جابر بن
قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاي دمر الوقت قضى النبي صلى الله عليه
سلم بالشفعة في كل ما لم يقسم أي في كل مشترك مشاع قال القسمة فإذا
وقعت الحدود جيب مدود وهذا ما يتميز به الأصولك بعد القسمة وأصل
الحد المنع ففي تحديد الشيء مع خروج شيء ومنه ومع دخول غيره فيه
وصرفت الأطراف بضم الأصل المملة وكسر الراء المحققة ويشدد أي يثبت
مصارفها وسوارها فلا شفعة لانه لا مجال لها بعدان تميزت الحقوق
بالقسمة وهذا الحديث أصل في الشفعة وقد أخرج مسلم عن طريق
أبي الزبير عن جابر بلفظ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل

شرك لم يقسم دبعة او حائط ولا يحل له ان يبيع حتى يؤذن شريكه فان
شرا اخذ وان شرا تركت فاذا باع ولم يودنه فهو حق به والربعة تفتح
الولد ثاينث الربع وهو المنزل والحائط البستان وقد تضمن هذا الحديث
ثبوت الشفعة في المشاع وهو يشعر بثبوتها في المفعولات وسببها
يشعر باختصاصها بالعقاد وما فيها العقار ومشهور مذهب المالكية و
الشافعية والحنابلة تخصيصها بالعقاد لانه اكثر الانواع ضررا وايراد
بالعقاد الارض وتوابها المثبتة فيها الدوام كالبناء وتوابها الدائمة
في مطلق اربع من الابواب والرفق والمسابير وحجر الطاخونة في
الاشجار فلما ثبت في منقول غير تابع ويشترط ان يكون العقاد قابلا
للقسمة واحترازه بما اذا كان لا يقبلها او يقبلها بغير كسبه ونحوها
كما سبق ان غلة ثبوت الشفعة ضرورية القسمة واستحلاب المرافق
في الحصد الصائرة الى السقيع وفي النخ وقد اخذ بمسورها في كل شيء
مالك في رواية وهو قول عطاء وعن احمد ثبت في الحيوانات لا ينقسم
من المنقولات وروى البيهقي عن حديث ابي عبد الله عن علي بن ابي حمزة عن ابي
سفيان عن رجله ثقات الا انه بالارسال وقد اخرج الطحاوي في المستدرج
من حديث جابر باسناد لا بأس به انتهى ومشهور مذهب مالك كما سبق تخصيصها
بالعقاد وقال الرضا وابي الحسبي في تنقيحها ولا شفعة في طويق مشترك الا
ينقد وفيما لا يجب قسمته وما ليس بعقار كخروج حيوان وهو حر ونحوها انتهى
وخرج بقوله في الحديث اكل شريك الحمار ولو مالا صفا خلافا للحنفية
حيث أثبتوا للحمار المتلاصق ايضا وفي الجامع وللحمار المتلاصق في السكة
النافذة واما القابل في السكة النافذة فلا شفعة اتفاقا واستدل بهم بقول

عليه السلام الجار الحق فتطوَّبوا وان كان عليه السلام غلبا الى ان كان صر
ما حدا اخرج ابو داود والترمذي وقد ترجم بعضهم ان قوله فاذا وقع
الجدود الى آخره مدرج من كلام جابر فان الاول كلامه تاويلي كلام
مستقل ولو كان الثاني مرادما لقول وقد اذا وقعت الحدود انتهى ولا غنى
ما فيه لادب الاصل ان كلامه ذكر في الحديث فهو منه حتى يشتملا وراجح بدليل
والله الموفق وحديث الباب وقد سبق في باب بيع الشريك من شركته
عروض الشفعة اى عرض الشريك الشفعة على صاحبهما الذي هو
له قبل صدق البيع وقال الحاكم بن عتبة بن مكرم الكوفي الشافعي اذا اذن مستحق بالشفعة
والوحدة بينهما شفعة ساكنة مصغرا الكوفي الشافعي اذا اذن مستحق بالشفعة
له اى للشريك اى يرد البيع قبل البيع فلا شفعة له وهذا وصلة اى الى
شبهة وقال الشعبي عامر بن سيار الكوفي الشافعي بالكثير في الشفعة
اى شفعة يوم بيعت شفعة وهو شاهد لا غيرها هذه لا شفعة له ومذهب
اشاعرة بعيد عما لك اى حنفية واصحابهم لم يعلم الشريك بالبيع فاذا له
فيه نباح ثم اريد الشريك ان يارث بالشفعة فلا ذلك ومفهوم قوله في
حديث مسلم السابق ولا يحل له ان يبيع حتى يوزن لشريكه الى آخره وجب
الاعلام لكن حمله الشافعية على الذب وكرهية تنزيهه ويصدق على الكوفي
انه ليس بخلاف ويكون الحلال بمعنى الباح وهو مسترى الطرفين بل هو
راجع الترك قاله النووي قال في المطلب واخير يقضى استيذان الشريك
قبل الطبع ولما ظفر به في كلام احدهما الصحابى وهذا الخبر لا يبعد عنه وقد
صح وقال الشافعي اذا صح الحديث فاضربوا بجملة عرض الحايض انتهى به
ثان حدثنا الحكي بن ابراهيم بن بشير بن فرقد الحنظلي قال اخبرنا بن جريح م

عبد الملك بن عبد العزيز قال اخبرني بالافراد ابراهيم بن موسى هذا
 الجعفي عن عمرو بن الشريد بن فتح النخعي وسكون ائمه وانفريد بن فتح
 النخعي وكسر الراء المحقق اخبرني عن ماله بن ماله بن سويد بن ابي ماله بن
 صحابي انه كان وقف على سعد بن ابي وقاص فجاءه المسور بن عخرمة بن
 ميم مسور وسكون النخعي ولحقه ميم بن عخرمة وسكون النخعي الجعفي بن ميم بن
 يده على احدي منبكي بنانث احدى وانكره بعد ميم لان النكس كان
 وفي نسخة المندوبي احدى بالتذكير هو بخط الحافظ الدمشقي كذلك ان
 ابودافع اسلم القبطي مولى النبي صلى الله عليه وسلم وكان للعباس فرجه له
 عليا اسلام فلما كسر النبي صلى الله عليه وسلم باسلام العباس اعتقوا واداء
 للمناجاة مضافا للجملة وجوابها قوله اذا جاءه فقال ابودافع يا سعد
 ابيع ابي مني بيني الكائنين في ذلك فقال سعدوا والله ما ابتاعها
 اي ما استر بها فقال السود والله لا ازيدك على اربعة الاف فجمعه او
 قال مقطعة وهما جميع اي موجهة والشك من الراوي وفي رواية سفيان
 الاية ان شاء الله تعالى في ترك الجند اربعة الاف قال ابودافع القبط
 اعطيت بها خمسة ما يدرتم دينار بضم هين اعطيت على صفقة
 الجند ولو لا اني سمعت ابي صلى الله عليه وسلم ولا بي خبر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول الجار بسقيته بفتح السين انهملة والقاف
 وبعد ما موحدة ويجوز ابدال السين صا واو القرب واخلاصة والتشديد
 ما اعطيت لها اي البقرة الجاهية للسين باربعة الاف وانا اعطيت بضم
 الهزة وفتح الطاء ومنبأ للمفتول ولا يدر عن الحموي والسجلى
 وانا اعطيت بها خمسة ما يدر بضم هرة على فاعطاها آية تار في مائة

الحسن وقد اجمع بهذا من يروي الشفعة بالجوار والنعين على ان المراد ان
 الجار احق بشفعة اذا كان شريكا ليكون في معنى الحديثين على انوات دون
 الاختلاف واسم الجار قد يقع على الشريك لا ترد مجازا وشريكه ويساكنه
 في الدار المشتركة ويساكنه بينهما كالتواء يسمى جارة هذا الموضع قال وعمل
 انه اراد بحق باير والعدوية وما في معناها كما قال ابن بطال وذا ان
 قوهم المراد به الشريك خاد غيل ان ابا داود كان شريك سعد في التنبيين
 وتخصبه ابن النير بان ظاهر الحديث ان ابا داود كان بملك ستين من جملة
 دار سعد لا شفعة ما يشايع من منزل سعد انتهى وانا عدل عن الحقيقة
 في تفسير السبق الى الجار لان لفظ احق في الحديث يقتضيه شركة في نفس
 الشفعة وان كان حق الشفعة الشريك والجار على مذهب القابل به ولا يرب
 انه الشريك احق من غيره فكيف يربح الجار عليه مع ورود ملكه من
 الصحبة فيجعل الجار مع الشريك جميعا يورث حديث جابر المصروح باختصاص
 ١١ معه الشريك وحديث ابوداود مصروف الظاهر اتفاقا لان الذين
 قالوا بشفعة الجوار قد مو الشريك مطلقا ثم اشارت في الطريق ثم الجوار
 على من اراد بشارته من ثم تعين التاويل وقال ابو سليمان بعد ان ساق
 حديث ابي داود حدثنا عبد الله بن محمد الثقلي قال حدثنا صبيح
 عن ابراهيم بن ميمون عن عمرو بن الشريك سمع ابا داود سمع النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول الجار اخر ليقعة تكلم بعضهم في اسناد هذا الحديث واخر اضطر
 الرواية فيه فقال بعضهم عن عمر بن الشريد عن ابي داود وقال بعضهم عن
 ابيه بن داود فادسله بعضهم وقال فيه فتادة عن عمرو بن شعيب عن الشريد
 وقال في حديث ابي جابر في ارف الشفعة الا الشريك اساندها جبار

ليس في شيء ومنها اضطراب انتهى وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في ترتيب
الحبل عن علي بن عبد الله عن سفيان بن عيينة وعن محمد بن يونس وابي نعيم كل
عن سفيان الثوري وعن مسدد عن يحيى عن الثوري واخرجه ابو داود في السنن
عن البجلي عن سفيان بن عيينة به وعن محمود بن غيلان عن ابى نعيم واخرجه
ابن ماجه في الاحكام من طريق بن عيينة هذا باب بالسنن من ابى
البحار اقرب بكسر الجيم وتضم وفيه اشعار الى ان المؤلف يفتي بذهب
الكوفيين في استحقاق الشفعة بالبحار لكنه لم يترجم له وانما ذكر الحديث
فان الترجمة الاولى وهذا دليل شفعة البحار واعقبه بهذا الباب ليدل بدليل
الى ان الاقرب جوار حق من الابد لكنه لم يصرح في الترجمة بان عمر عن
الشفعة واستدل التوريشي ما يراى البخاري حديث جوار حق بسبقته
على يقر شفعة البحار وابطال ما نا وله ابو سليمان الخطابي مستقفا عليه
واجاب شراح المشكاة بان ايراد البخاري كذلك ليس بحج على الامام اشهد
ولا على الخطابي وقد وافق محي السنة البقوي الخطابي في ذلك فان كان
كذلك فلا وجه للتشبيح على الاصح الى سليمان بن الحارث انتهى وبه قال احمد
حجاج بن منهال السلمي الامني طي وليس هو حجاج بن محمد الاموي قال
حدثنا شعيب بن الحجاج لستم بوالسند قال المؤلف وحدثني بالافراد
على غير مضروب ولا بن السكن وكريمة كما قال في فتح الباري على ابن عبد
ولا بن سوير على ابن المديني ورجح ابو علي الحباقي انه على بن سلمة اللقي
بفتح اللام والنون بعد هاتفت وبه جزم الكلابي و ابن ظاهر وهذا
الذي في روايته المستعمل قال الحافظ بن حجر هذا يشعر بان البخاري لم يسلم
وانما نسب من نسب من الرواة بحسب ما ظهر له فان كان ذلك فالاصح انه لم

من العادة ان الاطلاق انما يصرف لمن يكون اشتهر وابن المديني اشتهر من
 البقي ومن عادة البخاري اذا اطلق الرواية عن علي انما يقصد به علي بن
 ابي طالب انتهى وفي السيرة علي بن عبدالله وروى عنه علي بن عبدالله
 علامة السقوط لا في ذكره بل في حديثه فاشبهه بفتح الشين المجهة وتحفيف
 الميم مدتين ابن سوار المديني اخذ من خراسان روى بالادراج قبل وكان
 ناعيدا لكنه روى عنه ابن ابي المديني وابن بزرعة وغيرهم وحكي
 سعد بن عمرو بن ربيعة عن ابي ذرعة انه رجع عن الادراج وقد اخرج به الجماعة
 في حديثه فاشبهه بن الحجاج قال حدثنا ابو عمران عبد الملك بن مهيبة الجرمي
 بفتح الجيم وسكون الواو بالنون قال سمعت طلحة بن عبدالله بن عثمان بن عبد
 الله بن عمر بن الخطاب فيما حرم به المزني وتبل هو طلحة بن عبدالله الخزاعي عن عائشة
 رضى الله عنها انها قالت قلت يا رسول الله ان لي جارين فاني ايهما
 احبهم قال عليهما السلام ولدا ابوذري الى اقربهما منك بابا قال انزركشي
 يدي قال اقربهما باسقاط ابي وباجر علي خذوا الجار وابقاء علة ويجوز
 الربع وهو اكنة وليس في الحديث ما يدل على ثبوت شفعة الجوار لان
 عائشة رضى الله عنها لما سالت عن بنت ابيها من جيرانها بالهدية فاجرها بان
 قرب من قرب بابا او من غير لانني نظروا في ما يدخله ان جاره وما يخرج منها
 قال ابي ذلك احبان يشارت فيه وانما اسراع اجابته لحاجة عند التوايب
 العارضة له في اوقات النعمة فلذلك يدايه على من بعد وهذا الحديث من
 افراد المؤلف لم يخرجوه مسلم واخرجه ابو داود في الادب والمؤلف ايضا فيه
 وفي الهبة **كتاب الاجارة** بكسر الهمزة
 عن المشهور وحكي انما نفي فيها وصاحب المستدرك فتحها وهي لغة اسم

للاجوة وشرعا عند على منفعة مقصود معلومة قابلة للبدل واللا
 بعض معلوم فخرج بمنفعة العدم وبمقصود الناقصة كتفاحة للشهم ومعلوم
 القراض واجماله على عمل مجهول ومقابلة للبدل والاباحة المنفعة وهو
 هذه المنافع والوصية بها والشركة والاعادة وبمعلوم المساناة والجمالة
 على تحمل معلوم بعض مجهول كالحج بالرزق نعم يرد عليه بيع حق الشهم
 والجمالة بعض معلوم
 بالجمع كذا في روايته المستعمل قال في النفع وسقط للنفي الاجازات وسقط الياء
 كتاب الاجارة هذا باب التسوية في الاجارة واستيجار الرجل الصالح
 فيه اشارة الى وهم من لعده يتوهم انه لا ينسب استيجار الصالحين في الاعمال
 وفي بعض النسخ كتاب الاجارة في الاجارة استيجار الرجل الصالح وقول
 تبارك من استاجرت القوي الامين تغليل سابع مجري مجرى الديني
 على انه حقيق بالاستيجار وللبالغة فيه جعل خبر اسما وذكر الفعل بدلا
 لما فيه للدلالة على انه مجرب معروف و اشار بذلك الى قصص موسى
 السلام مع ابيه شيب في سبيلها كواشي فان شرح التام في واهي مالك وقادة
 ومحمد بن اسحق غير واحد فيما قاله ابن كثير تفسير لما قالت ساجرة ان حير
 من استاجرت القوي الامين قال لها ابوها وما عليك بذلك قالت
 انه دفع النخوة التي لا يطيق حملها الا عشرة رجال ولما جيت معرفت
 امامه فقال كوني من وراي فاذا اختلفت الطريق فاخذ لي في بي محصاه
 اعلم بها كيف الطريق لا هتدي اليه والحاند الامين من كره يستعمل
 من الامية من اراده اي لا يفرض الاسر الى الحديص على العمل لانه لم يرضه
 لا يوم من هذان الحر من جملة الترجمة وقد ساق لكل ما حد

١٠٠

وبه قال حدثنا محمد بن يوسف الفزاري قال حدثنا سفيان الثوري
عن أبي بردة بن بصيم الموحدة وسكون الرازي بن عبد الله انه قال
اخذت بالافراد حديثا بغيره جاء جلي لا شهر عن ابيه ابي موسى
عبد الله بن قيس الاسدي روى عنه عثمان قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
الحنيفة الامين الذي يودي بيمينه ما امر به بضم الميم على صيغة المجهول من
الصيغة حال كونه طيبا اي بما يوده نفسه وقع بطيب ولا يذم
شئ بنفسه برفعه على ان طيب هو مبتدئ محذوف نفسه قاعله او
ناكبه وقار انتماني في بعض ما طيب نفسه مصفا الى نفس وانما انقب
حال والحال لا يكون معرفة لان الاضافة لفظية فلا يقبل التعريف وقوله
الحائز وراحبه احد المتصرفين يفتح القاف على المشبة ويجوز كسرها
على الجمع واما في النوع واحد واستكمل سياق هذا الحديث هاتين
حيث انه لا يعلق له بالاجارة المترجم بها واجاب السفاقي بان الحاد
هاتين له في الحاف واما هو اجير وقال الكرماني اشار ابي ان حازن مال
البركالاجير صاحب المال رزق ابن بطلان اما دخله لان من استوجر
بشيء وهو امين فيه ولا ضمان عليه فيه ان لم يضره وتبعه الزركشي في التتبع
بعقبة صاحب المصايح بان سقوط الضمان ليس مشروطا بالامانة وانما
هو مشروط بالايثان حتى لو ايتمه خائنا لم يكن عليه ضمان والمسوق في
الحديث هو من اتصف بالرافع في الامانة فاني يؤخذ منه ما قاله فتامله
اشق وهذا الحديث سبق في باب اجر الحاد اذا تصدق من كتاب الزكاة وبه
قال مسدد هو بن مسهر قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن فرط بن
خالد بضم القاف وتشديد الراء السدي البصري قال حدثني بالافراد

حميد بن هلال بضم الحاء مصفرا العدوي البصري قال حدثنا ابو بردة
بن عن ابيه ابي موسى عبدالله بن قيس الاشعري رضي الله عنه قال اقبلت
الى النبي صلى الله عليه وسلم ومعى رجلان من الاشعريين لم يدع
سبي من الاشعريين الذين قد مواع الى موسى في السفينة كعب بن عامر
وابو مالك وابو عامر وغيرهم فقلت ما علمت انما يطلبان العمل
هنا مختصرا ونظفهم في استنابة المرتدين في اية حكم البوثة والمرثعة ومي
رجلان من الاشعريين احدهما عن عني والاخر عن يساري ورسول الله
صلى الله عليه وسلم يستاك فكلما سأل اى العمل فقال يا ابي موسى
او يا عبدالله بن قيس قال قلت والذي بعثك بالحق ما اطلعاني على ما
في نفسيهما وما سرعت انهما بطالبان العمل وكانى انسراى سالكه تحت
شجرة فلصداى تروت فقال ولاى ذفر قال لم بالنون اوة الى الباب
شك الراوي يستعمل على عملنا من اراده لما فيه من التهمة بسبب حرصه
ولان من سأل اللو لاية وكل اليها ولا يعان اليها عليها وفي نسخة المسألة
لنا لا نستعمل وذكر السفاضى ان في نسخة ابن ابي شيبة يستعمل بضم الهاء
ومع الواو وتشديد اللام مع كسرهما فعل مستقبل من اللو لاية قال القضاة
الحكي فعمل هذه الرواية يكون لفظ يستعمل لا داو يكون تقدير الكلام لمن
اولى على عملنا وقد وقع في هذا الحديث في الاحكام من طريق يزيد بن عبد
عن ابي بردة بلفظ انا لا نولى على عملنا وببعض هذا التقدير قال ابن
حجر ولما كان في الغالب ان الذي يطلب العمل انما يطلبه لاجره طابق ذلك
ما ترجم له وهذا الحديث اخرجه ايضا في الاجازة والاحكام وفي استنابة
المرتدين ومسلم في المعاري وابوداود في الحدود والنساي في المقصد

باب من اضم على قريش جمع قبائل وهو نصف راتين او نصف عشر
الدينار او جزء من اربعة وعشرين جزءا وانه قال حدثنا احمد بن محمد الازدي
البحري عن ابي صاحب خبار مكة قال اخبرنا عمرو بن يحيى بنع النعمان وسكون
اليم عن حماد بن سعيد بن العاصم الاسدي عن ابي هريرة رضي الله عنه عن ابني
صل الله عليه وسلم انه قال ما بعث الله نبيا الا دعا الغنم ولكسبهيني رعي الغنم
بالت بعد الزاد وكسر النون فقال اصحابه واثم جردت ههنا الاستفهام اي واثم
ان حماد عنهما فقال عمير السلام نعم كنت ارعاها على قراريط لاهل مكة وفيه
د واكثر من حاجة عن سويد بن سعيد عن عمر بن يحيى كنت ارعاها لاهل مكة
بالتواذيم وقال سويد شيخ بزم حاجة يعني كل شاة بقباط الذي هو جود
من الدية ابو الدرم وقال ابو اسحق الحرابي نواديط اسم موضع بمكة وسمي
من الحوزي كابن ناصر وايد مغلطاي بان العرب لم تكن تنزق القيراط قال
الحافظ بن حجر لكن لا ادع الاول لان اهل مكة لا يعرف بها مكان يقال له قريش
ثم يقول بعضهم لم يكن العرب يعرف القيراط الذي هو من النقد وكذا قال
عليه السلام كما في الصحيح مفتوحون ارضا بذكر فيها القيراط لا يلزم من عدم
معرفةهم انها ان يكون ابني صل الله عليه وسلم لا يعرف ذلك والحكمة في اقامتهم
صلوات الله وسلامه عليهم رعي الغنم قبل النيرة ليحصل لهم الثمن برعيها
على ما يكفون من القيام باسم الله لان في مخالطها زيادة الحكم والشفقة
لانهم اذا صبروا على مشقة الرعي ودفعوا عنها عهد الصباغ الضاربة والا
بوي الخاطفة وعلموا اخلاق طباعها وتفاوت عقولها وعرفوا اصعبها
واحتملها الى النقل من مربي ومن صرح الى مراح فوفقوا تضعيفها واحسنوا
تجارتها ثم توطيد بقرعهم بسياسط امهم وحصل الغنم لانها اضعف

من غيرها وفي ذكره صلى الله عليه وسلم لذلك بعد ان علم انه اشرف
خلق الله ما فيه من التواضع والتواضع عنه وهذا الحديث اخبر به
ماجة في البخاري باب استئذان المسلمين المشركين عندنا
عندهم وجود مسلم او اذ لم يوجد اهل الاسلام وفي نسخة عند
الضرورة اذ لم يجد اهل الاسلام وعامل النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد
حسره على العمل في أرضها اذ لم يجد احد من المسلمين من سبب منابهم في ذلك
قال بن بطال عامة الفقهاء يجزئ في استئذانهم عند الضرورة وغيرها ما في
ذلك من المذلة لهم وانما المستنع ان يوافق المسلم نفسه من اشرك لما فيه
من ادلاله وبه قال حدثنا ولا بوى ذكر الوقت حدثني بالافراد ابراهيم
بن موسى بن يزيد بن زاذان ابو اسحق التميمي الفراء الزاهد الصغير
قال اخبرنا هشام هو بن يوسف الصفاي عن معمر هو بن راشد عن الزهري
محمد بن مسلم بن شهاب عن عروة بن الزبير عن العوام عن عابشة رضي الله
عنها انها قالت واستاجر براء اعطى على قصير في هذا الحديث وهي
في اصله الطويل المسبوق عند المؤلف في باب هجرت النبي صلى الله عليه وسلم
واسماها الى المدينة عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن الزهري
عن عروة عن عابشة قالت لم اغفل ابوي الا وهما بدينان الدين الحديث
وفيه خروج ابى بكر مهاجرا الخواصر الحبيشة حتى بلغ ترك العماد لقبة من
الرجل وخروجه مع النبي صلى الله عليه وسلم الى غار ثور فمكنا فيه ثلث ليال
مست عند ما عبد الله بن ابى بكر وهو غلاب شاب ثقف لقف فيدخل من
عند ما يسمع فيصيح مع قريش مكة كانت معهم فلا يسمع امر بكا وان به الاوعاه
حتى تاتيها بحيد ذلك يختلط الظلام ويرعى عليهما عامر بن مهيبة بن

بن بن ماجة من غم فيخرجها عليهما حين تذهب ساعة من العشاء فيساق
 في دسل وهو ابن مائة ودرضهما حتى ينفث بها عام من فهيمة يعلس بفعل
 ذلك كالبيلة من الياقي وسقط والعلف لا يذروا ساجرا لبني ولا في الوقت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وجلا من بني الدليل بكسر الدال المهملة
 وسكون القية هو عبدالله بن اريقط وقال ابن هشام فرجلا من بني
 سهم بن عمرو كان مشركا فهدا موضع التزجعة من بني عذوب بن عدي يفتح
 العين وكسر ابدال وتشديد القية بطن من مكرها وبالطريق خروبا
 بكسر الحاء الجمة الجمة وتشديد الراء وسكون القية بعدها مشاء وقية
 صفتان لرجل ونسب الحافظ بن جمر لا جمل لزيادة الكثرة يعني قال الزهرى
 والحرف الجمل بن مائة فدمس بن عبدالله بن اريقط بن جمل بكسر الحاء
 المهملة وبعد اللام الساكنة فاقش نفع العين الجمة والمهم والسين المهملة
 بن دخل في جملة آل العلي بن ابي طالب بالهمز من بني سهم رط من قريش وعمن
 منهم فيهم وكانوا قاطعا لخصوا ابدريهم في ذم او خلوصا وشي يكون فيه
 حوش فيكون ذلك تأكيد للخلف وهو ابى عبدالله بن اريقط على بن كفا
 قوش فاضله بكسر الهمزة المحفنة بعد الهمزة المفتوحة المقصودة من امت فلانا
 نوا من ذلك بامون والصغير النبي صلى الله عليه وسلم والصد يقيمن ذيقا
 اليه راحيتها تنبيه راحلة من الابل البعير القوي على الاسفار والاجل يترو
 فيه الذكر والانثى والناء البالغة ووهاء لا يذروا عدا بالالف قبل
 العين فالاولى من المواعن عاربوا المشك هكنا بجمل اسفل مكة بعد
 تلك ليال فاتيها براحيتها صبيحة ليل ثلث فامر بخلا وانطلق معها عام
 بن فهيمة بضم الفاء ونح الهاء وبعد الباء الساكنة رافضحة والدليل الدليل

بكسر الدال وسكون الباء من غير من هو عبد الله بن ابي بقة فاخذ به
اخذ بابني عبد الله عليه السلام وابي بكر وعامر بن نفيس عبد الله بن اريقط
الدليل وفي نسخة اسفل من مكة وهو طريق الساجل وفي المخرج فاخذ به
طريق الساجل فاسقط لفظ وهو هذا الحديث اخرج في باب الاجان
والهجرة هذا باب الثوبين اذا استاجر الرجل اجيرا يعمل له عمل بعد
ثلاثة ايام وبعد شهر او بعد سنة وجها بانا قوله جازا التاجر وها اي
الموخر والمستاجر على شرطهما الذي اشتراطاه اذا جاء الاجل قال الميمني
وهو جاز عند الك واصحابه بعض ايام وايومين او ما فوقها لا ينقد
الاجرة واختلفوا فيما لا ينقد فاجاز ابن مالك في قوله انما سمى وقار
اشبه لا يجوز لانه لا يدري يعيش ام لا وقياسه ان يستأجر منه منزلا
مدة معلومة قيل بحسب السنة بايام كان يقول جرتك الدار سنة بعد
عشرة ايام كان يقول جرتك الدار سنة بعد عشرة ايام فذهب الشافعية
لعدم المنفعة لان منفعتها اذا كان غير مقدورة التسيار في اهلها
ايمن على ان يسلبها غدا وهذا بخلاف اجارة الذمة فانه يجوز فيها ما يسيل
الفعل كما في السلم فلما احر السنة المستاجر الاولي قبل انقضاء اجارته
الدين مع اتحاد المستاجر فهو كما لو لو اجرهما دقت واحدة بخلاف ما
لو اجرهما من غير لعدم اتحاد المستاجر وقال الحنفية اذا قال في شعبان
مثلا آجرتك داري في اول يوم رمضان جاز مطلقا لان العقد يتجدد
بمقدور من المنافع وهو مذهب المالكية وبه قال حدثنا يحيى بن بكير يقيم
الموحدة وفتح الكاف قال حدثنا الثيب بن سعد الامام عن عبيد بن
قال به شهاب محمد بن شهاب مسلم الزهري واخرجه بالافراد عن بن الزهر

بن العوامان عايشة رضي الله عنها نزع النبي صلى الله عليه وسلم انها ماتت
 واستأجر بنو القطف على قصبة مذكورة في الحديث كما به في الباب السابق
 رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رجلا اسمه عبدالله بن اريقط من
 بني الدليل كسر الدال هاء ياء شد الى الطريق جيبا بكسر الجيم وتشديد
 الهمزة هاء ياء شد في الاحداث الممان وهي طريقها حقيقة ومضايقتها وقاد
 الدهر في السابعة الماهرا هداية وهو على دين كفار قريش على أن تدلها
 على طريق المدينة بعد ثلاث ليال ندتها الى النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
 رضي الله عنهما ابى الى عبدالله بن اريقط واحلها وواعداه بالث قبل العرس
 وبعد الدال حاد ثوبها سفل مكة بعد ثلاث زاد في نسخة الدروي فانها
 برا حلها في ثوب ثلاث نصبت على الطريق في العاقل فيه وواعداه وكذا العمل
 في غار ثور وعرض الاسما على النبي صلى الله عليه وسلم على المصنف بانه لا يطبق بين الترجمة
 والحديث فانه ليس فيه انها استأجره على ان لا يعمل الا بعد ثلاث بل الذي
 فيه انها استأجره واستأجره في العمل من رتبة تسليمه واحلتهما
 منها برعاها ويجعلهما الى ان يمتأها الخرج فاجيب بان الاجابة انما
 كانت في الدلالة على الطريق من غير فائدة وان يحضر لها واحلتهما
 بعد ثلاث ليال عند الغار ثم تجد معها علان فاما من الدلالة على الطريق
 بعد ثلاث ليال فاما من المؤلف على ذلك اذا كان ابتداء العمل بعد شهر وبعد
 سنة ففاس الاجل البعيد على الاجل القريب ولم يكن اجانها له الخدمة
 الراحتين ويبدو ان الذي كان يرعاها عامرين قصيرة لا الدليل كما في الحديث
 واما من قال بطلان الاجابة اذا لم يشيع في العمل من وقت الاجابة فيحتاج

راحلتها

عبد الله بن اريقط

الى دليل باسم الاجير في المروية قال حدثنا بالجمع ولا في ذكر حدي
 يعقوب بن ابراهيم بن كثير الدوري قال حدثنا اسمعيل بن علي بن مضم العيين
 المهملات ونفع اللام وتشديد الحنية اسم له واسم ابيه ابراهيم بن سفيان
 الاسند قال اخبرنا بن جريح عبد الملك بن عبد العزيز قال اخبرني بالافراد عطا
 هو بن ابي رباح عن صفوان بن يعلى بن نفع اليباء وسكون العين ونفع اللام مقفول
 عن ابيه يعلى بن امية بن مضم الهنزة ونفع الميم وتشديد الحنية واسم ابيه
 مية بن مضم الميم وسكون النون ونفع الحنية رضي الله عنه قال غزوت مع النبي
 صلى الله عليه وسلم جليش العسرة بن مضم العيين وسكون السين المهملتين
 هي غزوة بتوك وسمى الجحفة لانهم صلى الله عليه وسلم نذبا الناس الى الغزوة
 شدة الخطب وكان وقت طيبا كثر بفسر ذلك وشق عليهم وكانت في سنة
 تسع من الهجرة وكانوا بالعزوم او ثواها في بني نسي فكان لي اجير اي يحذرني
 باجرة فكانوا الاجير اسانا فغضوا حديهما اصبح صاحبهم في مسلم العاصم
 يعلى بن امية فانزعج اصبعه وانذرهم هجرة مفتوحة فوالى اخطه ثنية
 يحذر به والثنية مقدم الانسان والثنايا الاربعة ثنتان عليا وثنتان سفلى
 نسقطت من فيه فانطلق الذي نذرت ثنية الى ابني علي رضي الله عنهم
 فاهدر عليهم السلام ثنيته فلم يوجب له وية ولا قصاصا وقال عليه السلام
 ان يدع يترك اصبعه في فيك يعضها بنفع الضاد المجهدة على اللغة المنفردة
 وما ضير على ما قاله يغلب يكسرهما اي تأكلها باطراف استاك والهنزة
 في في فندع للاستفهام الاشكاري قال يعلى احسبه عليا السلام قال كما يقسم
 المحلل الذكر من الابل وبعضهم بنفع الضاد كما مر وقال ابن جريح عبد الملك

الخط

بالاسناد

بالاستاذ السابق وحدثني بالافراد عبد الله هو من فوفيل النهر وقاضيه
 بن ابي مليكة بنضم اليهم ونج اللام مصغر زهير بن عبد الله بن جده عن النهر
 ونسبه نجد لشهرته به واسم ابيه عبد الله بالتصغير وهو عبد الله بن عبد الله
 بن زهير المكنى بابي مليكة وهذا هو الذي اعلمه المزي في التهذيب وقيل
 عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة بن زهير فابن زهير هو عبد الله
 وابو زهير فيكون نسبه الى جد ابيه وهذا قاله في الاصابة بالاعتدال وعنه
 ابو سعد وابن الكلبي وغيرهما عن جده الصغير على القول الاول يعود
 الى ابي مليكة زهير وعلى الثاني يعود الى عبد الله بن زهير وقد اخرج
 الحديث الحاكم ابو احمد في المكنى عن ابي حم عن ابي مليكة عن ابيه عن
 جده عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه مثل هذه الصفة بكسر الصاد والمهمل
 وتخفيف الفاء ولا ريب ان القصة بالقاف المكسورة وتشديد الصاد والمهمل
 ان رجلا غض يد رجل فانذر ثبته اى اسقاطا فاهتم بها ابو بكر صديق
 رضي الله عنه وفي هذا دليل للشافعية والحنفية حيث قالوا ان العاض رجل
 يد عين فنزع العضوض يد فستطت اسنان العاض او نكحت لحيته لا ضما
 عليه وقوله المالكية يضمن ديتها وحديث الباب اخرجه المؤلف ايضا في الجهاد
 والغازي والديات ومسلم في الحدود وابو داود في الديات والنسائي في
 القصاص باب ~~من استأجر حولا~~ باب التنوين اذا استأجر
 اجيرا ضمن له الاجل اى المدة ولم يبين له العمل الذي يمهله له هل يبيع ذلك
 اتم لا والذي مال اليه المصنف الجواز لقوله تعالى المهلب يا ايها الذين
 الاية دليل على جواز العمل لان ذلك كان معلوما ~~في~~ في
 به واجاب ابن المني بان الغازي لم يقصد جواز ان يكون للعمل محولا وانما

ان اردت ان تكتب اذ وجدت
 احد في شئ الى قوله على ولا
 ذم والله ما تقول وكس شاهدا
 على عقدنا واعتزضه

الصلوة
نكاح
نكاح
نكاح

اذا كان التخصيص على العمل باللفظ ليس مشروطا وان البيع للمفاد في
الا الفاظ وقد ذهب اكثر العلماء الى ان ما وقع من النكاح على هذا الصدا
خصوصية لموسى عليه السلام لا يجوز تغيره لمظهره في طول البنية
ولانه قال الخديجي بن هاشم ولم يعينها وهذا لا يجوز الا بالتعيين ولما
في الكشاف ان ذلك لم يكن عقدة النكاح ولكن مواعنة ولو كان عقدا
القال قد انكحتك ولم يقل اني اريد ان انكحك وقد اختلف فيما اذا
على ان يوجرها بنفسه سنة فقال الشافعي النكاح جائز على خدمته اذا كان
وتما معلوما وجب عليه عبور الخدمة سنة فقال مالك يفسخ النكاح
ان لم يكن دخل بها فان دخل ثبت النكاح بمهر المثل وقال ابو حنيفة والي
يوسف ان كان محررا فلها مهر مثلها وان كان عبدا فلها خن سنة
فقال محمد يجب عليه قيمة الخدمة سنة لانها متقومة ثم اخذ البخاري بقية
قوله في بيته الايت بالجرح ان تاجرني فيقال يا جر فلان يا مضم اجمع بمطير لجل
ومنه اي ومن هذا الوجه قوله في النفقة انما يملك اجرة الله عند الطلاق اي
يملك اجرة وهذا قسم ابو عبيد في المحاذ فداد تاجرني بينك ولم
ينكر احدنا انما يقصد بنو احمد بيان مسائل الفقير والكسبي بالايدي
عليه فما اراد هذا والله تعالى بلسه وثبت قوله يا جر فلان الى اخوه
ولا يذره من الكسبيه في هذا بابا بالتسوين اذا استأجر احد
اجير على ان يقسم حايطا يريد ان يتقوى اي يستطع جاز وبه قاله
حد ثنا ابن ابي عمير بن موسى بن زيد الفراء الصغير قال اخبرنا هشام بن
يوسف ابو عبد الرحمن قال سمع النبي ان ابن جرج عبد الملك بن عبد الله
اخبرهم قال اخبرني بالافراد يعلى بن ابي بن هود وعمر بن دينار الكشي ابو

مسلم

الابوم الحسبي كلاهما عن سعيد بن جبيل السدي الكوفي زيد احدهما
يعلى او عمرو علي صاحبته فانه يلزم من زيادة احدهما على صاحبه نوع محال
وهو ان يكون الشئ مزيدا او مزيلا عليه واجاب الكرماني بانمازاد احدهما
واحداهما منها فخرج لا اشكال ان اراد كل واحد منها نفعه انه زيد شاء
لم يزد الاخر فهو مزيد باعتبار شئ وكثير عليه باعتبار شئ آخر وغيرهما اي
قال ابو جريح واخبرني ايضا غير يعلى وعمرو قال بن جريح قد سمعت
الغير يحدث من سعيد هو بن جبيل قال فانه لما ابن عباس رضي
الله عنهما حدثني بالافراد ابن زمكشيد الانصاري اخبرني سيد القراء رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث قصة موسى مع الخضر
المسبوق به انه في التفسير في كتاب العلم في ذهاب موسى في البحر
الى الخضر قال فانطلقا موسى والخضر فوجداه فيهما جارا يريدان ينقش تماثيل
ان يسقط فاستعير الا زيادة للمنادفة قال سعيد هو بن جبيل اشار الخضر
بيده الى الجدار فركنا ورفع اى الخضر يده بالتمشية الى الجدار ومسحه فاستقام
ولا بوي ذرو الوقت يد بالافراد قال علي بن مسلم حسبت ان سعيد قال
نسخه بيده اى مسح الخضر الجدار فاستقام وهذا ما ناده يعلى على عمرو في
ذلك قال موسى للخضر او شئت لا اتخذ عليا تشديدا للنوعية وفتح الكاء الجمة
اجرا تحريض على اخذ الجمل لينعشابه او تعزينا بانه فضول لما في يوم
النبى كانه لما راى الحرمان ومسايس الحاجة واستفاله بما لا يعينه لم يتمالك لنفسه
قال سعيد اى ابن جبيل اجرا فاكل ولا في ذم اجرا بالرفع بقدر هو وانما يتم الاستقامة
بهذه القصة لما ترجم له اذا قلنا ان شرع قبلنا شرع لنا كقول موسى لو شئت
لا اتخذ عليا جارا لولا اني علمت على عمله اجره معينة لنفعا ذلك ما يـ

حكم الإحانة من أول النهار إلى نصف النهار وبه قال حدثنا سليمان بن
حرب الأدي النواشمي عن عتبة بن مغيرة البصري قال حدثنا حماد بن زيد بن
دريم عن أبي إسحق عن ثوبان بن مولى بن عمر عن أبي عبد الله رضي الله عنهما
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال مثلكم مع نبيكم ومثل أهل الكتابين
التوبة والاعتذار مع أنبيائهم كمثل رجل استأجر أجراً بضم الهمزة ونفع الراء
على الجميع فامتلأ منسوباً للامة مع بينهم والمثل به أجرام من التجار
فقال من يعمل لي من عذرة بضم العين المجمة إلى نصف النهار على قيراط
زاد في رواية عبد الله بن دينار قيراط وهو الخمراد فقلت اليهود زاد بن دينار
على قيراط ثم قال لي من يعمل من نصف النهار إلى صلاة العصر أول وقت
دخولها أول الشروع فيها على قيراط قيراط فقلت النصارى على قيراط
قيراط ثم قال لي من العصر إلى أن تغيب الشمس على قيراطين
قيراطين قائم بهم فغضبت اليهود والنصارى أي الكفار منهم فقالوا
وفي التوحيد فقال أهل التوبة ما كنا أكثر عملاً من عمل من العصر إلى
العروب وأقل عطاءً منهم لأن الوقت من الصبح إلى الظهر أكثر وأكثر وأند
بالنسب على الحال كقوله تعالى فما لهم عن التذكرة معرضين أو خير كان
أي ما لنا أكثر ما لنا أكثر وفي التوزيع وبالرفق فيها خير مبتدأ محذوف أي
ما لنا نحن أكثر وما لنا نحن أقل وعملاً مضى على التوزيع قال الله تعالى هل ينقصكم
من حنك زاد في الرواية الآية شاء قالوا لا لم ينقصنا قال فذلك فضل
أوبته من أشاء من عبادي وإذا لم ينقص دمه الله بهذا اثبات صحة
الإحانة المعلوم إلى أجل معلوم من جهة ضروب الشارح المثل ذلك أشاء
الله تعالى باب الإحانة إلى صلاة العصر وبه قال حدثنا اسماعيل بن

إلى رئيس واسمه عبد الله بن عبد الله بن اويس بن ابي عامر الأصمعي
 ابو عبد الله بن اخت الامام مالك قال حدثني بالامام مالك الامام محمد
 عبد الله بن دينار عن ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب عن ماله عبد الله
 بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال اما منكم مع نبيكم واليهود والنصارى مع انبيائهم بالحفص سقط
 الضمير المحض من بني منكم بدون اعادة الجار وهو ممنوع عند البصر
 بين الابوس وقطربا ولا خفص وجوز الكونين والحية والحديث
 مما يستندهم ويجوز الرفع ذكرهم في اليونانية والتقدم برمثل اليهود على
 حديث الامام وعطراف النصارى اليه اعرابه ونقل الحافظ ابن حجر
 انه بن طاب النصب في اصل في ذرو وجهه على ارادة اطعما لرجل
 استعمال عمالا فقال من يعمل لي أي من اول النهار الى نصف النهار
 على قيراطه قيراطين فعملت اليهود الى نصف النهار على قيراط قيراط
 مرتين ايضا قال الطبري هذه حالة من الحالات المشبهه اذ خلها في حالات
 المشبه به وجعلت من حاله اختصارا اذا اصل قال الرجل من يعمل لي
 الى نصف النهار على قيراطه فعملت اليهود الى آخره ونظيره قوله تعالى
 كشل الذي استوفى دارا الى قوله ذهب الله بنورهم فقوله ذهب الله بنور
 وصف للمنافقين وضع موضع وصف المستوفى اختصارا ثم عملت النصارى
 اي ثم قال من يعمل لي الى صلوة العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى
 على قيراط قيراط ثلثا الذي يعملون من صلوة العصر الى مغارب الشمس
 بلفظ الجمع كما في رواية مالك ولعله بانه اراد لزمته المتعددة باعتبار
 انهم ليسوا بخلفاء الارض على قيراطين فغضبت اليهود والنصارى وقالوا

قيراطين

عن أكثر عملاى باعتبار مجموع على الطائفتين وأقل عطا قال الله تعالى
هل ظلمتم أى نقصكم كفى رواية نافع فى الباب السابق وأما لم يكن ظلمنا
لأنه تعالى شرط معهم شرطا وقبلوا أن يعطوا من حقه شيئا قالوا لا نقبل
تعالى لا بل قال فطيط أو تيه يوم النشأ الله تعالى هل ظلمكم أى نقصكم
كفى رواية نافع فى الباب السابق وأما لم يكن حقيقة لأنه لم يكن حقيقة
لأنه لم يكن ثمة اللهم إلا أن عمل ذلك على حصوله عند إخراج الدرر فيكون
حقيقة بأبصارهم من منع أجرا لا جبر وبه قال حدثنا يوسف
بن محمد المصفرى الخراسانى تزيل البصرة قال حدثنى بالآثارادجى
بن سليم بضم السين وفتح اللام الطائفى تزيل مكة صدوق شىء بالحفظ
ولم يخرج له المؤلف سوى هذا الحديث أصل هذه من غير هذا
نأجمع به الباقر عن اسمعيل بن أمية بن عمرو بن سعيد بن العاص
الأموى عن بن أبى سعيد بن العاص الأموى المقبرى عن أبى هريرة
رضى الله عنه عن أبى بنى صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ثلاثة من الناس
أنا خصهم يوم القيمة رجل أعطى نأى أعطى العهد بأيم ثم عزترأى نقص
العهد ورجل باع جردا لما تمهدا فاكل ثمنه ورجل استاجر جيرا وأنتوى
منه العمل ولم يعطه لاجن وهذا الحديث سبق في كتابنا في
باب اسم من باع جردا باب الإجارة من العصر من أول وقت
الحى أول دخول الليل وبه قال حدثنا محمد بن العلاء بفتح العين والمداية
كريب الهمدانى الكوفى قال حدثنا أبو إسامة حماد بن أسامة عن يزيد
بضم الواو وفتح الراء وسكون التختية عن أبى بردة بضم الواو وفتح
الراء وسكون التختية عامر عن أبى موسى عبد الله بن قيس الأشجورى

عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مثل المؤمن مثل النخلة وانما
تشد رجل استاجر قومكهم اليهود وهو من باب القلب اي مثل قومهم استاجرهم
اي وهو من باب تشبیه النخلة بالنخلة لان تشبیه المفرد بالمفرد فلا اعتبار
الا بالجموعين اذا التقديرين مثل الشارح غفر الله له مثل رجل مع اخر يقولون له عمدا
يوما الى اجل وفي حديث شمر السابق انه استاجر اليهود من اول النهار الى
والنصف والنصف منه او العشر بين الحديث معاين واجيب
بان ذلك بالنسبة لمن عجز عن الايمان بالنبوت قبل ظهوره في آخر وهذا
بالنسبة الى من ادرك من الاسلام ولم يوص به قال الظاهر اما نقصا
وتدانا بان مرشدا ما حاصله ان حديث ابن عمر سبق منا الا اهل الاعذار
يقومون فجاءوا فاشارة الى ان من عجز عن استيفاء العمل من غير ان يكون
له صمغ في ذلك ان الاجر يحصل له تاما بفضل الله قال وذكر حديث
ابي موسى مثالا لمن اخر لعذر عذر والى ذلك الاشارة بقوله عنهم لا حاجة
ان الى اجر لك ما اشار بذلك الى من اخر غامدا لا يحصل له ما حصل لاهل
الاعذار انتهى ورفع في رواية سالون عبد الله بن عمر عن ابيه الماضية
في باب من ادرك ركنة من العصور لا يتر انشاء الله تعالى في التوحيد بما
يوافق رواية ابي موسى ولفظها فعملوا حتى اذا انصف النهار عجزوا
فاعطوا قيراطا قيراطا فهو يدل على ان مبلغ الاجرة لليهود لعمل النهار كل
قيراطين واجر النصارى للنصف الباقي قيراطين فلما عجزوا عن العمل قبل ثلث
الاجرة صيبروا الا قدر عملهم وهو قيراط على اجر معلوم اي على قيراطين فعملوا
له الى نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا الى اجر لك الذي شرطت لنا اشارة
الى انهم كفروا وتولوا واستغنى الله عنهم وهذا من اطلاق القول اداوا

لأن لائمة ترك العمل للمعبر عن ترك الأيمان وما عملنا باطل أشتان
إلى إحباط عملهم بكفرهم بعيسى إذ لا ينفعهم الإيمان بموسى وحن بعد
بعثه عيسى فقال لهم لا تفعلوا الباطل والعمل وتنهوا عن الشرط الكفر
ولذلك بويق فقالوا اكملوا بقية عملكم وخذوا أجركم كاملا قابوا وتركوا
استأجرا حينئذ بخار ومجحة قراء مكسورة وهم النصارى بعدهم فقال لهم
لكموا بقية يومكم هذا لكم الذي شرطت لهم أي لليهود من الأجر وهو غير
فعلوا حينئذ إذا كان حين صلاة المعبر نصب حين على أنه خبر كان
الساقطة واسمها حمير مستعمل فيها يعود إلى عملهم المعلوم من السياق
وبالرفع على أنه فاعل كان النقامة قالوا لك ما علمنا باطلا فقلت لا
الذي جنات لنا فيه فكفروا وتولوا وحبط عملهم كاليهود فقال لهم
أخبروا بقية عملكم فأما بقي من النفاثي بعين النسبة لما بيحه منه والمواد
ما بقي من الدنيا قابوا أن يعملوا وتركوا أجرهم وفي رواية غير أبي
ذر والوقت واستأجرا حينئذ بجمع مكسورة فثبثا نخبة ساكنة قراء
مفتوحة على التثنية فقال لهم اكملوا بقية يومكم هذا ولكم الذي شرطت
لهم من الأجر فعملوا حينئذ إذا كان حين صلاة المعبر قالوا كل ما عملنا
باطل وكل الأجر الذي جعلت لنا فيه فقال لهم بقية عملكم فأما بقي من
النفاثي يسير فأتيا واستأجرا بالزاد والباء ذر فاستأجرا بالفاء قوما هم
المسلمون أن يعملوا به بقية يومهم فعملوا بقية يومهم حتى غابت الشمس
واستكملوا أجر النافذين اليهود والنصري كلهم بما يأمرون بالإنشاء الثلاثة
محمد وموسى وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم وحكى السفاقي أن في رواية
كلامها بالالف وهو على لغة من يجعل المثني في الأحوال الثلاثة بالالف

فذلك مثلهم الى المسلمين ومثل ما قبلوا من هذا النبوة المحمدية ولا يعلم
 فذلك مثل المسلمين الذين قبلوا هدى الله وما جاء به رسول الله ومثل النبي
 وآله وصحبه وتركوا ما كان من قبلهم واستدلوا بان بقاء هذه الامة يزيد على
 الف لا ينقص ان مدة اليهود نظير مدة المضاري والمسلمين وقد
 انقوا اهل النضيل على ان مدة اليهود الى البقية المحمدية كانت اكثر من الف سنة
 ومدة المضاري من ذلك ستماية سنة وقيل اقل فيكون مدة المسلمين اكثر
 من الف سنة قطعا قاله في الفتح من استأجر احدا فيقول اجرو
 ولكشمي فترك الاجير اجرو فذلك غير المستاجر بالحق والزيادة في
 فيه ربح وروى بعض الشيخ ومن عمل في مال غيره واستفضل
 بالتماد النجدة اى افضل وليست السنين للطلب وهو من باب عطف العلم
 على الخاص وبه قال حدثنا ابو اليان الحكم بن نافع قال اخبرنا شيب هو
 حمزة عن الزهري محمد بن مسلم بن شهاب بن زاذل حدثني بالافراد سألته
 بن عبد الله ابنه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول انطلق ثلاثة رهط قال الجوهري والرهط ماديون
 العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة قال فتناهي ركان في المدينة تسعة رهط
 جمع وليس لهم واحد من لفظهم مثل دود من كان قبلكم حتى آو اليك بقصر
 الحصنة كرموا والبيت موضع البيوتنة الى غار كف في جبل فدخلوه فالتحق
 به بط صخرة من الجبل فسدت عليهم النار فقالوا لا ينجيكم بضم الباء
 من الانجاء اي لا يخلصكم من هذه الصخرة الا ان تدعوا الله بصالح اعمالكم
 تسكنون واودعوا واصله تدعون فسقطت النون لدخول ان فقال ولا ي
 الوقت قال رجل منهم اللهم كان لي اركان شيخان كبيران هو من باب التغليب اذ

من رهط

المراد الاب والام وكنت لا اغنيق قبلهما بفتح الهمزة واسكان الفين
 الهمزة وكسر الواو اخره قاف من الثلاثي كما في الفروع وفي نسخة اغنيق
 بضم الواو ولا يحيل كما في النسخ اغنيق بضم السين من الرباعي وحطان
 وانصوبوا شرب العشي اي ما كنت اقدم عليها في شرب نصيبهما من اللبن اسند
 لهما شبا اقربا ولا مالا رفيقا فنادي كسي اي بعدي ولكريمة والاحياء كما
 في النسخ فنادى بعد النون بولن جا وهي بمعنى الاول في طلب شيء بعد
 يوم من فلما اراد بضم الهمزة وكسر الراء من اواح رباعي اي لم ارجع عليها
 اي لها ابري حمة تاما فليت وللحمى والمستعمل فحلت باليم فله عبي قوما
 فوجدتها نائمين وكوهت بالواو ولا بوي لمرو الوقت فله حمة عبي قوما
 اهلا وما اقلبت والقدح اي والحال ان لقدح على يدي بتشديد الدال
 علم التشية استظرا استيقا كما حمة بوق البحر بفتح الراء اي طر ضياءه فاستيقظ
 نشر باغفو قوما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففزع فاما نحن
 فيه من هذه العفوة بقاين مفتوحين نشر امكسورة مشددة فافرجت
 شيئا لا يستطيعون الخروج منها قال ابني صل الله عليه وسلم وقال
 الآخر اللهم كانت لي بنت عم كانت احب الناس الي قادرتها عن نفسها
 اي من جهتها وللحموي والمستعمل على نفسها مستعليا عليها وهو كذا بت
 طلبا لجام فامتنعت بي حتى املت بتشديد الميم والكسبية الممت اي
 نزلت بها سنة من السين المحطة فاحرجها لجاما حتى فاعطيتها عشيرة
 وما به دينار وفي البيوع مائة دينار والتخصيص بالعكد لا بنا في الزيادة
 او الماية كانت بالتاها والعشيرة تبع منه كرامة لها على ان تظلي بي
 وبني نفسها ففعلت ذلك حتى انا قدرت عليها وفي الرواية السابقة

ملكيت عجيب

فلما فعدت بين وجهها قالت لا احل لك بفتح الهزة في ابواب نبيته وفي غيره
احل بعضها من الاجلال ان نقض الحاقم الاجتهاد اي لا تحل لك ازالة ابوابه
اي ما احل ولا وهو اسماح شرعي للشرع للوحي لمخرجت اي تجتبت واحذرت
عن الاله انما شئ من الوقوع عليها بغير حق فانصرف عنها وهي احسان الناس اليها
وتركت الرهب الذي اعطيتها قال النبي وفي رواية اني اذ مرالى اعقبها
والذهب بذكر وبوت اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج
بهمزة وصل وضم الراء عنا ما نحن فيه اي من هذا الصغر وهو الذي
انه في التجاري يقطع الهزة وسر الراء اي كشف وفي رواية عين البخاري
بهمزة وصل وضم الراء لما اراه فيها وقفت عليه من نسخة البخاري المعتمد
كما قال بل وكلها بهمزة الوصل فانه اعلم فانفجرت الصغر غير انهم لا
يستطيعون الخروج منها قال النبي صلى الله عليه وسلم وقال الثالث اهدم
اني استأجرت اجرا بضم الهزة وفتح جيم اجير وسقط لفظ ابي لاني
الوقت فاعطيتهم اجرهم بفتح الهزة وسكون الجيم غير عذول واحد منهم
تركت الاجر الذي له ورهب نهر من اي كثرت اجرة حتى كثرت منه الاموال
فانه في بعد حين يقال يا عبد الله ادى الي اجري بيانا بانه بعد الدار
والعرب من انما فقلت له كلما رتب برة كل والخمر قوله من احركت
ولكسمني من احلك باللام بدل الراء من الابل والبق والغنم والوقيق
باني لقوله تزي ولا منافاة بين قوله في السابقة بقرا وادجها فقال
يا عبد الله لا تسترني بسكون الهزة مخروم على النبي فقلت لا يسترني ب
بت فاحذ كله فاستانه فلم يترك منه شيئا اللهم فان بالدار قبل الهزة
كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج بالوصل وضم الراء وما نحن

فيه من هذه الصفة فاشرجت فخرجوا من الغار عيشون وقد تقب
 المهلب المصنف بانديليس في الحديث دليل لما ترجم له فان الرجل
 انما تجري في اجيراجين ثم اعطاه له على تسعين اشترى فانه انما كان
 يلزمه فدا العمل خاصة وهذا الحديث قد سبق في كتاب البيوع
 واني بقية مباحثه في اواخر احاديث الانبياء ان شاء الله تعالى
 يعون الله ومنه باب من اجر نفسه لغيره ليجعل له مشا على
ظهور ثم تستدق به اي باجره وللكتيبين ثم تصدق منه وباب
اجرة المحال بالحاء المهملة ولا يذروا جريها وبه قال حدثنا
ولاي ذرح حدثني بالانراذ سعيد بن يحيى بن سعيد بن ابي بن
سعيد عن العاصم الاموي القرشي البغدادي وسقط العتري ذرح
استرشي قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا الاعشى سلمان ابو
هجران عن شقيق ابي وايل عن ابي مسعود قبه بن عامر الانصاري
الدمري رضي الله عنه انهما كانا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
امر بالصدقة ولا يذروا امر بالصدقنا نظمة اخذنا لما نسمع
من الاجر الجزيل فيها الى السوق يتعامل بضم الحبيب وكسر الميم من
باب المتاعله الكاتبة من اسنى اي جعل حصة المحالين فيجعل
واحد الاجرة من الاخرة ليكتسب لي تصدق فيصيب المومن الطعام
اجرة عن ما حمله وعند النساء من طريق مسعود عن ابي وايل شقيق
اخذنا الى السوق فيجعل على ظهره وان بعضهم اي اليوم ان بعضهم اي
اليوم لماية الف من الدنيا يوق الدرام واللام للتاكيد وهي ابتداء
لدخولها على اسم ان وتقدم الجرواد النساوي وما كان له يومئذ درهم

اي في اليوم الذي كان يحمل فيه بالاجرة لانهم كانوا بمقراة جينيد واليوم
سم اخنيار قال ابو ايل مائرا بفتح الميم وضمها اي ما اظن ابا مسعود
عقبته بن عامر اذ بدلتا بعض الانفس وهذا الحديث سبق وفيه
تشبه بالثوب واصله ما تراه بين الانفس وهذا الحديث سبق في باب
استقواء النار وموشق قوم من كتاب الزكاة راس حكم اجرا تستمر
بفتح السين المهملة بين ما يسم ساكنة اي الدلالة ولا يرى ان سبى
محمد بن عمار صله ابن ابي شيبة وعطاء هو ابن ابي دباح وابن ابي شيبة فيما
وصله ابن ابي شيبة عنهم والخمس بالبصري باجر الخمسار باسا
وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما وصله بن ابي شيبة لاباس ات
يقول للسمسار مع هذا الثوب فما تاد علي كذا فكنا فهو لك وهذه اجرة
تستمر ايضا لكنها مجهولة وكذلك لم يجرها الجمهور بل قال ان باع ثوبا
فله اجر مثله وقال ابن سيرين محمد ما وصله بن ابي شيبة ايضا اذا قال
يعة فكنا فما كان من ربح فهو لك ولا بوي ذكره الوقت ذلك او سبي
وبينك فلا باس به وهذا شبه بصوت المقارضة من السمسار وقال
الشي صله الله عليه وسلم المسامون عند شروهم الجائزة شرعا وهذا
روى عن حديث عروة بن عوف الترمذي وعند اسحاق في مسنده ومن
حديث ابي هريرة عند احمد وابي داود والحاكم وبيه قال حدثنا مسدد
وهو ابن مسرهد قال حدثنا عبد الواحد بن زياد قال حدثنا معمر هو
ابن راشد عن طاوس عبد الله عن ابنه طاوس عن ابن عباس رضي الله
عنهما انه قال من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يلقى بضم التحيه وفي
بعض النسخ نافية مبنية للمفعول الركبان بالرفع نايب عن الفاعل ولا يبع

بالمذهب على ان لا يابى حاضرا له ولا طارئا من قلة لابن عباس رضي
 عنه اي ما يبيع قوله لا يبيع حاضر لباد قال لا يكون له شمس انا وهذا من
 التوجه فان معنونه جواز ان يكون شمس في بيع الحاضر لما حضر
 لكن شرط الجود ان يكون الاجرة معلومة وهذا الحديث سبق في باب
 النبي عن تلقى الركبان في كتاب البيوع هذا باب ما تشبه به من هو باجر
 الرجل المسلم نفسه من مشرك في ارض الحرب وهي دار الكفر وبه قال
 حدثنا محمد بن حفص قال حدثنا ابي حفص بن عبات بن طلق بن
 قال حدثنا الاعمش سليمان بن مهران عن مسلم هو بن جنيح بضم
 الصاد مصفرا الى الصفي عن مسروق هو بن الاعدع قال حدثنا
 حبيب بن نفع الحار المجبة وتشديد الموحدة والاولى ابن الارث الثمجي
 من السابقين الى الاسلام رضي الله عنه قال كنت رجلا قينا بفتح
 القاف وسكرت التحية حدا فقولك اي سيفا للثمن بفتح القاف
 بن وايل السهمي والدعبر بن الغاص الصهابي المشهور وكان له قدر
 في الجاهلية ولكنه لم يوفق للاسلام وكان عمله له يكن وهي اذ نالت
 والحرب وحجاب مسلم فاجتمع له عنده زاد الامام احمد دراهم قاربة
 المتقاضاه اي الدرهم اجرة عمل للسيفه فقال اي العاصم لا والله لا
 اقضيك حتى تكفر محمد فقلت اما تخفيف ايم حزن ثيبه والله لا اكفر
 حتى نموت ثم نبعث معنونه غير مراد لان الكفر لا يتصور بعد البعث
 فكانه قال لا اكفر ابدا فلا اي فلا اكفر والفاء لا تدخل في جواب القسم
 فهو مفسر للمقدم الذي حذفه قال الكرماني ويروي اما بالتشديد ويعد
 اما فلا اكفر والله واما غيري فلا اعلم خاله قال العاصم والى يحدف هو

الاستفهام والتقدير اواني طبت ثم مبعوث قال جناب قلت له نعم قال
فانه سيكون لي ثم يفتح الثلثة اي هناك مال ولد فاقضيت حقت فانزله
الله تعالى افرأيت الذي كسب بالتناقض قال لا تين مالا ولدا وموضع الذي
منه قوله فقلت الى اخره ووجه الدلالة ان العاص كان مشركا وكان جانا
اذ اذ اليه مسالمة مكة حينئذ دار من بهوا طلع عليه النبي صلى الله عليه
وسلم واقره لكن يحتمل ان يكون الجواز متبعا بالصورة وقبل الاذن
بقفال الشركين والامر بعدم اذلال اخوانه نفسه قال ليس بالخير والذبح
استقرت عليها المذاهب اذ انصبغ في حواسهم كالقن في الحياض ونحوها
يجوز جهدا هذا الذمة كما يبعد ذلك ذله بخلاف خدمته في منزله و
طريق التبعية له كالمكاري والبراري في الحمام ونحو ذلك وهذا الحديث
ما يقطع بضم اوله ونوع ثالث في الرقية بضم الراء وسكون القاف اي العودة
على اجبار العرب بفتح سبق في باب ذكر الفين والحداد من كتاب البيع و
ياتي ان شاء الله تعالى في تفسير سورة مريم حكم ما يقطع بضم اوله
ونوع ثالث في الرقية بضم الراء وسكون القاف اي العودة على اجبار
العرب بفتح الهن طابقة مخصوصة بفتح الكسب وعود من الوفاء
في قوله على اجبار العرب لان الحكم لا يختلف باختلاف الامكنة ولا
حناس واجاب في فتح الباري بالمرج بالواقع ولم يتعرض لفتي غيره
واعترضه في عمدة القاري بان هذا الجواب غير ضيع لان التبدل شرط
ان لا يبقى ينفي المشروط انتهى وشرط عليه في النوع واصله قال ان عات
على الله عنها بها وصله في الطب على النبي صلى الله عليه وسلم احق ما اخذتم
عليه اجر كتاب الله وبهذا تمسك الجمهور في جواز الاجرة على تعليم القران

اجرة القران

ومنع ذلك الحنفية في التعليم انه عباده ولا اجر فيها على الله تعالى واجازة
في الوقت لهذا الخبر وفيه بحث ذلك ياتي انشاء الله تعالى بعون الله تعالى
في باب التزوج على تعليم القران وتلا الشعي رز بن اصيل فيما وصله
اي شبهة لا يشترط العلم على من يعلمه واجره ان يعطى شياء فليقبله
بالجزم على المأمور وفتح هنر ان الاستثناء منقطع اي لكن الاعطى بدون
الاشتراط جابر فليقبله قال انكر ما بي وفي بعضها ان بكسر الميم اي
لكن ان يعطى شياء بدون الشرط فليقبله قال الحكم بن فضال بن عبيدة بالمشاء
ثم الموجه مصغر المكندى الكوفي ما وصله البغوي في الكنديات لم اسمع
احدا من الفقهاء ذكر اجور العلم واعطى الحسن البصري دراهم عتق اجور العلم
من سعد في الطبقات ولم ير ان سيد بن محمد باجر القسام بفتح الكاف
وتشدida الهبة من القسم وهو القاسم باسا اذا كان بغير اشتراط اما
مع الاشتراط فكان يكرهه كما اخرج عنه موصولا ابن سعد بل روي
عنه الكراهة من غير تقييد عبد بن حميد من طريق يحيى بن حمزة
عن محمد بن سيرين ولفظه انه كان يكره اجور القسام ويقول كما يقال
السحت الرشوة على الحكم وادى هذا حكما يؤخذ عن عبد الجار وقال بن
سيرين كان يقال السحت الرشوة في الحكم بكسر الراء اخرج بن جرير باسناد
عن عمرو بن علي وابن مسعود وزيد بن ثابت من قولهم واخرجه من وجه
آخر فروعا برجال ثقات لكنه مرسل ولفظه كل لحم انبته السحت بالراء
اولي قيل يا رسول الله وما السحت قال الرشوة في الحكم وكانوا يعطون
الاجرة بفتح الطاء على الحرص لحدوث الثمرة ومناسبة ذكر القسام والخارج
الاشترائك في ان كلامهما بفصل التنازع بين المتخاصمين وبه قال هذا

ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي قال حدثنا ابو عوانة الوصاح
اليشكري عن ابي بشر بكسر الهمزة وسكون الشين المجعة جعفر بن ابني
يونس واسمه اياك عن ابي ابي بكر بن داود ويقال بن داود بنهم
القال بعدها ابو هبة التاجي بالنون واجيم المصري عن ابي سعيد سعد بن
مالك الحذري رضي الله عنه انه قال انطلق نذر هو مابين الثلاث ثلثي
العشرة من الرجال لكن عند ابن ساجدة اثم كانوا ثلاثين وكنا عند
الترمذي ولم يسم احد منهم وفي رواية سليمان بن قبة نفع القاف و
تشد يد تحته عند الامام احمد بعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
في سفر سافر وها أي سافر عليه ابو سعيد الحذري كما عند الدارقطني
ولم يسميها احد من اهل البخاري فيما وقف عليه الحافظ بن حجر حجة زلوا
اي ليلكا في الترمذي على جمعي من احباء العرب قال في النفع ولم اقف علي
تعيين الحكي الذي نزلوا به من ابي القبايل سم فاستضافوا في اي طلبوا منهم
الضيافة فابوا ان يضيفوهم نفع الضاد وتشد يد التحية وروي يضيفوهم
بكسر الصاد والتخفيف فلدع بضم اللام وكسر الدال الممثلة لا بالهمزة ويثني
ادركته وبالعين المجعة تهنيا للمفعول في اسمع سبل ذلك الحكي اي يعقرب كما في
الترمذي ولم يسمي الحكي فسموا له بكل شيء عاجزت العادة ان يتداولوا
به من لدغة العقرة والكشمهني تشقوا نفع الشين المجعة والدار وسكون
الواو اي طلبوا له الشفاء اي عاجزو بما يشفيهم وقد زعم السفا فسمي انهما
حيثما لا ينفع شي وفعل بعضهم لبعض لو انتم هؤلاء الرهط الذين
قتلوا عند كركم له ولكشمهني فعل اسفاد الحاد ان يكون عند بعضهم شي
بما فيه فانهم فقالوا لولا بها الرهط سيد الدرع وسبينا ولكشمهني شيئا

وسميانه بكل شيء لا ينفع في رواية سعيد بن سيرين ان الذي جاءه
جارية منهم يجعل على امره كان معها غيرها فهل عند احد منكم من شيء راى ابو
د اور من هذا الوجه ينفع صاحبنا وذا البراء فقال لهم قد بلغنا ان صاحبنا
جاء بالنون واشفاء قالوا نعم فقال بعضهم هو ابو سعيد الراوي كما في
بعض روايات مسلم نعم اني والله لا رقي ينفع الهمة وكسر القاف ولكن
بالتحريف والله لقد استضعناكم فلم نضيفوا بها انا بران لكم حتى نعملوا
لنا جعلنا بضم الجيم وسكون العين ما يعطى على العمل فصالحون هم ابي
الانقوم شيء فطبع من الغم وفي رواية النسائي اي ثلاثون شاة وهو
مناسب لعدد السرية كما مر نكاحهم اعتبروا عدد هم لجعلوا الكل واحد
ثناه فانطلق الراوي الى المذوع وجعل ينقل عليه ينفع المشاة الشخصية
وسكون الفوقية وكسر الفاء وضم ينفع ففما معماري بنافي قال العاروف
عبد الله بن ابي حمزة في يمينه النفوس محل النقل في الرقية بعد القراءة ليحصر
ربكم اربوب في الجوارح التي عليها يحصل البركة في الرقية الذي ينفعه ويقدر
الحمد لله رب العالمين مرات والحكم للزائد فكانما نشط بضم النون وكسر الشين
المعجمة من الثلاثي الجرد اي حل من عقاب بكسر العين المهملة وبعدها ثاب
جبل بشدة تذر والهمة لكن قال الخطابي ان الشهوراد يقيى في محل
نشط بالهمزة توفى العقد نشط وقال ابن الاثير وكثيرا ما يخطئ في الرواية
كانما نشط من عقاب وليس يصح يقال نشطنا العقد انه اعتقدتها
انشطها اذا حلتها مفي القاموس كالصحاح والحل كنصر عقد كشد
وانشطه جنده ونقل في المصليج عن الهروي انه رواه كانشط من شاة
وعلم بالسفاضي انه لذلك في بعض الروايات فانطلق اللدوع حال كونه

يحيى وصاية قبله بحركات لا يعلو وسمى بذلك لأن الذي نصبه
تغلب من جنبه إلى جنب ليعلم موضع الرأفة منه ونقل عن الرضا عليه
أنه دار ماخوذ من انقلاب باخذ البعير فيشتد منه قلبه يموت من يومه
قَالَ فَأَوْفَوْهُمْ جَعَلَهُمُ الَّذِي هَاكُومٌ عَلَيْهِمْ هُوَ الثَّلَاثُونَ شَاةً فَقَالَ بَعْضُهُمْ
أَفْهَمُوا فَقَالَ الَّذِي رَفَعَ نَفْسَ الرَّزَّازِ وَأَفْهَمُوا مَا ذَكَرْتُ مِنْ
الْقِسْمَةِ حَتَّى تَأْتِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَذْكُرَ أَنْهَ يُنْصَبُ تَذْكُرَ عَطْفًا
عَلَى نَائِي الضُّرُوبِ بَانَ الْمَضْمُونُ بَعْدَ حَتَّى الَّذِي كَانَ مِنْ أَسْرَتَا هَذَا فَتَنْظُرُ
نُصَبَ عَطْفًا عَلَى الْمَضْمُونِ بِمَا بَانَ أَسْرَتَا فَقَدْ مَرَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَذَكَرُوا الْمَقْصِدَ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلرَّائِي وَمَا يَدْرِيكُ أَنَا
أَمْيَافَا تَحْتَهُ رَقِيبٌ بَعْضُهُمُ الرَّازِ وَاسْكَاةُ الْقَافِ قَالَ الدَّادُودِيُّ مَعْنَاهُ وَمَا
أَدْرِيكَ قَالَ وَلَعَلَّهُ أَهْمُ خِلَالِ ابْنِ عَيْنِيَّةَ قَالَ أَفَا قَالَ وَمَا يَدْرِيكَ فَلَمْ
يَدْرَ وَمَا قَبْلَ فِيهِ وَمَا أَدْرِيكَ فَقَدْ عَلِمَهُ وَاجَابَ بِهِ التَّبَّيْعُ بِأَنَّ ابْنَ عَيْنِيَّةَ
أَمَّا قَالِ ذَلِكَ فَمَا وَدَّ فِي الْقُرْآنِ وَالْأَفْلَاقِ فِي بَيْنَهُمَا فِي اللَّفْظِ وَعِنْدَ الدَّارِطِيِّ
وَمَا سَمِعْتُ أَنَهَا وَفِيهِ قَالَ حَتَّى التَّيَّ فِي رُوحِي ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ أَصْبَحَ
فِي رُوحِي أَوْ فِي تَوَفِّكُمْ عَنْ الْمَضْمُونِ فِي الْجَعْلِ حَتَّى اسْتَمَدَّ يَمِينِي وَأَعْمَ مِنْ ذَلِكَ
أَقْسَمُوا أَنْجَعِلَ بَيْنَكُمْ وَأَضْرِبُوا جَعَلُوا إِلَى مَعَكُمْ سَمَا إِلَى نُصَيْبَا وَالْأَمْرَ بِالْقِسْمَةِ
مِنْ بَابِ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَالْأَفْجَاجِ الرَّائِي وَأَنَا وَالْأَضْرِبُوا تَطْيِيبًا لِقُلُوبِهِمْ
وَمِنْ الْعَرَبِ فِي أَرْحُلِهِ لَا شَبْهَةَ فِيهِ فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
لَا يَمُوتُ الرُّوحُ وَذَرَّ النَّبِيُّ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبَغْدَادِيُّ وَقَالَ شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ نَبَا
رَضِيعَةَ التُّرْمُذِيِّ وَالْمَوْلُوفُ فِي الطَّبِّ لَكِنْ بَاعْتَنَعَنِي حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ جَعْفَرُ بْنُ
أَبِي وَحْشِيَةَ السَّابِقُ قَالَ سَمِعْتُ أَمَّا الْمُتَوَكَّلُ أَنَا جِي بِهِذَا الْحَدِيثُ السَّابِقُ وَفَا

هذا تصحيح اني بشر بالسمع ومنا بعد شعبة لاني عوانة على الاستاد
 وقد تابع اباعوانا ايضا هشيم كاي في مسلم والنسائي وخالفهم لا عيش فراده
 عن جعفر بن ابى وحشية عن ابى نضرة عن ابى شعبة فجعل بدل ابى
 المتوكل ابانضرة اخرجهم الترمذي والنسائي وابن ماجه وليس في الحديث
 مضطربا بالطريقان محفوظان قاله في الفتح وقد سقط قوله قاله
 ابو عبد الله الى اخره في رواية الحموي وثبت للبيهقي والكشيبي ومنا
 هذا الحديث تاتي انشاء الله تعالى في كتاب الطب ومطابقته للترجمة و
 ائتمته وفيه ما رده جاله كلهم مذكورون بالكفى وهو غريب جدا وكلهم
 معروفون غيره ابى عوانة فواسطه واخرجه المؤلف في الطب ايضا وكذا
 مسلم واخرجه ابو داود فيه وفي البيهقي والترمذي فيه وكذا النسائي وابن
 ماجه في البخاريات استحسن حكمه ضربه القبر بفتح الصاد المجهة فغيلة
 بمعنى مفعوله ما بقدره السيد على عبده في كل يوم وبيانه وتعاهد
 ضوايب الاماء وبه قال حدثنا محمد بن يوسف البكيري بكسر الموحدة
 الخاوي قال حدثنا سفيان بن عيينة عن حميد الطويل ابى عبيدة
 البصري عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال سمع ابو طيبة اسمه ناسخ
 على الصحيح النبي صلى الله عليه وسلم فامر له بصاع ارضاعين من طعام
 شك الراوي وفي باب ذكر الحجام من كتاب البيهقي فامر له بصاع حين
 تم وكلهم مواليه هم بنو حارثه على الصحيح ومولاه منهم محيص بن مسعود
 وانما جمع الموالى مجازا كما مر فحذف بفتح الحاء المجهة وفي نسخة فحذف بعضهم
 مبنيا للمفعول عن غلظه بفتح العين المجهة وتشديد الدال او قال عن طريقه
 ومما عني والشك من الراوي ومناسبه للتوجيه واخذه واما ضوايب الاماء

واختصاصها بالنفاذ لكونها مظنة لنطوق الفساد في الأغلب
الا فكلما ثبت من الكتاب بالامة بفرجها تحسن من الكتاب العبد بالسرقه
مثلا والحديث سبق في البيع حراج الحجاج وبه قال حدثنا موسى
بن اسمعيل المنقري البصري قال حدثنا ذهب بن عيسى الرازي ومصفرا بن خالد
الباجلي البصري قال حدثنا طائوس بن عبيد الله عن ابيه طائوس عن ابن عباس
رضي الله عنهما انه قال اذا اجتمع النبي صلى الله عليه وسلم واعطى الحجاج انا
عليه نافع اجره بفتح الميم اي ما عاين ثم وزاد في البيع ونوثره حراما
لم يعطه ويخفى في الحديث الله حق وهو نفع في ابحاثه واليه ذهب الحجاج
وهو لا يفي ما ورد في الزجر عنه على التزديد ذهب الامام احمد وغيره الى الفرق
بينهم والعبد فكل هو المحر لا احترام بالحجامة ومنعوه الاتفاق حجاج
نفسه واباحوا الاتفاق على ودابته واباحوها للعبد مطلقا الحديث الدال
الاولي المصلات الاسدي البصري قال حدثنا يزيد بن ذريح بتقديم الرازي
على الرازي مصفرا البصري عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما
انه قال اذا اجتمع النبي صلى الله عليه وسلم واعطى الحجاج انا عليه اجره
من طعام ولو علم انه لا يدر الصلاة والسداد كراهية واجرا الحجاج لم يعط
اجره ابن احدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا مسعر بكسر الميم
وسكون السين وفتح العين المصليين اخوه دار بن كدام عن عمرو بن عامر
بفتح العين وسكون الميم الانصاري وليس له رواية في البخاري الا حديثين
ما واخر سبق في الطهارة انه قال سمعت انس بن مالك رضي الله عنه
يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يحجم التعبير وكان يشرب بالمواظبة على
القول بان كان يقتضيه التكرار ولم يكن يظلم احدا من اي لم تكن منه من

اجراءه ولا يرد به فارجوه من اجراءه وعينه من يستعمله
 في عمل باب من حكم موالي القديان بمقتضى عنه من خراج به قال
 حدثنا آدم بن ابي ياس حدثنا شعيب بن الحجاج عن حميد الطويل عن انس
 بن مالك رضي الله عنه انه قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم غلاما محاميا
 فحججه وسقط قوله محاميا في رواية ابوي له والوقت وانظروا له بن طيبة
 والكان حمزة ابو هند مولى بني بياض كما عند بن منذر والي اود ولا يبين
 في حديثه عندهما ما في حديث ابي طيبة قوله وامره بصاع او عشا
 او مد او مديرة اي من ثمر والسك من شعيب وكلم عليه السلام بالواو
 للمحوي والميتي فكلم زيد بن لاه عيص بن مسعود وانما جمع في الترجمة كالحذ
 البت على طريق الجان وكان مشتركا بين جماعة من بني حارثة منهم
 عيص بن عيص من ضربته بضم مينا للفعول وفي حديث عمر عند
 بن ابي شيبة ان خراجهم كان ثلاثا اصبع والله اعلم باب حكم
 كسب النبي بفتح الموحدة وكسر الفين المجمة وتشديد الهمزة اي الزائفة
 كسب الامار البغايا والمنوع كسب الامة بالبحر لا بالضم اليه الجان
 وكسب ابراهيم النخعي فيما وصله من ابي شيبة اجازة المجمة والمغنية من حيث
 ان كلا منها معصية واجازته باطلة كسب النبي وقول الله في البكر سقنا
 على كسبها وبالرفع على الاستئناف ولا تكونوا فتيانكم اما لكم على البغاء
 اي الزنا وكان اهلها اجهلنا تا كان لا حديم امة ارسلنا نبي وحمد
 عليها ضريبة ياخذها منها كل وقت فلما جاء الاسلام نهي الله المؤمنين
 عن ذلك وكان سبب نزول هذه الآية ما رواه الطبري ان عبدا له بن ابي
 امرأة له بالزنا فحدثت بعد فقال ارجعي فاذا في علي آخر فقالت ما انا براجعة

فقلت وهذا خرج مسلم من طريق أبي سفيان عن جابر بن عبد الله
أبو داود والنسائي من طريق أبي الزبير مع جابر قال جاءت مسيكة أمه
لبعض الأمصار فقالت إن سيدي يكرهني على البقاء فنزلت والظاهر
أنها نزلت فيها فسماء الزهري معاذة أن اردن تحصنا قال في الكتاب
فإن قلت لم نعلم قول من اردن قلت لأن الأكره لا يتأقلا مع إرادة التحصيل
ولم من المداينة للبلاء لا يبيع كرها ولا امره أكرها وكلمة إن وإثباتها على إذا
أبدانها بالباقيات كما يفعل ذلك بزغبة وطواعية منه ولا وجود
من معاذة ومسيكة من حين استاذ البادر لتبتغي عوض الحياة
الدنيا من خراجهم وأولادهم ومن يكرهون فإن الله من بعد أكرهين
لهذا عفور رحيم قال الزمخشري طم أوطى أوطى وطم أوطى أوطى
وقال أبو حيان في البحر فإن الله من بعد أكرهين عفور رحيم جواب الشرط
والصحيح أن التقدير عفور لهم ليكون جواب الشرط ضمير يعود على من
الذي هو اسم الشرط ويكون ذلك مشروطا بالتوبة ولما غفل الزمخشري
ابن عطية وأبو إسحاق عن هذا الحكم قدروا فإن الله عفور رحيم
أي لتكروها وتفقوت جملة جواب الشرط من ضمير يعود على اسم الشرط
قد ضعف ما قلناه له عبد الله الرازي فقال فيه وجهان أحدهما فإن
الله عفور رحيم طم لأن الأكره يزيل لائم والعقوبة من المكروه فيما نزل
والثاني فإن الله عفور رحيم للمكروه بشرط التوبة وهذا ضعيف لأنه على
التفسير الأول لا حاجة لهذا الأضمار وعلى الثاني فيحتاج إليه انتهى وكلام
كلام من لم يعن في لسان العرب فإن قلت قولهم أكرهين مصدرا ضيف إلي

المفعول والفاعل مع المصدر والفاعل مع المصدر محذوف كما عرفت
 به والتقدير من أكرأهم إياهم والربط يحصل بهذا المحذوف
 المقدس فلجئ المسئلة قلت لم يعد وفي الروابط الفاعل المحذوف
 يقال هند عجبت من ضربها زيداً يتجاوز المسئلة ولو قلت هند عجبت
 من ضرب زيداً لم يحرج ولما قدر الزمخشري في أحد تقديرين أنهن أو در
 سؤلاً فقال فإن قلت لا حاجة إلى تعليق المنفرة طعن لأن الكراهة على
 الزنا بخلاف المكون عليه في أنها غير آفة قلت كعل الأكرأه كان ذون ما
 استبر به الشر يعتر من الأكرأه يقتل أو عما يجاز منه التلغ أو ذهاب
 العوض من ضرب عفيف وعين حتى تسلم من اللطم وربما فطرت عن
 الحد الذي يهذر فيه فيكون آفة انتهى وهذا هو السؤال والجواب به
 مبنيان على تقدير طعن أنتى وقد حكى بن كثير في تفسيره عن بن
 الله قال فإن علمتم فإن الله لو عفو ورحم وأعطى من أكرأهم قتله
 قال وكذا قال عطاء الخراساني ومجاهد والأعشى وقنادة وعن الزهري
 و١١ عفو طعن بكرأهم عليه وعن زيد بن أسلم قال عفو وأرحم للكون
 حكاه عن أبي المنذر في تفسيره وقال وعند بن أبي خاتم قال في قراءة
 عبد الله بن مسعود فإن الله من بعد أكرأهم طعن عفو ورحم وأمر
 من أكرأهم أنتى وهذا يرجح قول القائل أن الضمير يعود على هات وقيل
 مجاهد في تفسيره فتبناكم أي أما أنكم أخرجوا أخرج عبد بن حميد والطبري
 عن طويق بن أبي يحيى عن مجاهد ولا تذكروا فتبناكم على البقاء قال أما أنكم
 الزنا وهذا ساقط في رواية عطاء المستعمل ثابت في روايته ولفظ رواية أبي

ولا تتركوا افتياتكم على البغاء ان اردون نقصنا الى قوله غفور رحيم قال
حدثنا قتيبة بن سعيد بكسر العين عن مالك الامام عن ابن شهاب
الزهري عن ابى بكر بن الحزب بن هشام عن ابى مسعود الانصاري هو
عقبة بن عامر رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نبي عن
عن الكلب مطلقا وعن مهر البقي بكسر العين وتشد يد الياء وفي النزع
يسكون العين والذي في البيهقي بكسر السين وهو ما بطلناه في مجاز
المواد ما تاحظه على الزنا لا نه حرّم بالاجماع فالمعاوضة عليه لا تحل لانه عن
عن عمر وعن جابر الكاهن بضم الحاء وهو ما يعطاه كانه في البيهقي
قد سبق في اخر السور انه قال حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة
بن الحجاج عن محمد بن حجارة بضم الحاء وعمومة فحامه مفتوحة وبعد
اه لف دالمه الا يا بني بفتح الهمزة وتخفيف التحتية الكوفي عن ابى حازم
بالحاء المهملة والنون المجهة الكسوة سليمان الاشجعي عن ابى هريرة رضي
الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم عن نسب الامار بالجنون لا ما تكسب
بانه يخرجه عن العمل ~~عن~~ عن عسب الفحل بفتح الفين المهملة وسكون
السين آخر موحدة والفحل المذكور من كل حيوان وبه قال حدثنا مسند
حميد بن مسرهد قال حدثنا عبد الواحد بن عثمان بن سعيد واسمها عيل
بن ابراهيم امة عليه عن علي بن الحكم بفتحين البنا في بضم الموحدة وتخفيف
النون عن نافع مولى بن عمر عن بن عمر رضي الله عنهما انه قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم عن كراء عسب الفحل حدث المضاف واقام المضاف اليه
مقامه والشهور في كتب الفقه ان عسب الفحل ضرابه وقيل اجرته ضرابه
وقيل ماؤه فيل الاول والثالث تقديره بدل عسب الفحل وفي رواية الشافعي

رحمة الله به من عن عصب الفحل والمأصل أن يدل المال على ما هو
الضرر به أن كان بغير ما طل قطعاً لأن ما والفحل غير مقنوم ولا معلوم
ولا مقدور على تسليمه وكذا أن كان إجازة على الأصح ويجوز أن يبيع
صاحب الفحل شيئاً على سبيل الهدية لما روى الترمذي
وقال حسن عريب من حديث أنس أن رجلاً من كلاب سأل رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن عصب الفحل فقال يا رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنا مطرف الفحل فتكرم فرحص في الكراهية وهذا مذهب الشافعي
قالوا أكثر حمله أهل المذهب على الإجازة المجهولة وهو أن يستأجر
منه غلة فيضرب الأثني وقد لا تحل من عشرين من فيضين صاحب
الذكر الفحل فإن استأجر على نزوات معلومة ومدة معلومة جاز
وهذا الحديث أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه
في أسبوع هذا الباب بالتبويب إذا استأجر أحداً رخصاً من آخر فأتى
أحد ما أي أحداً المتأجرين هل يفسخ الإجازة أم لا وقال بالواو ولا يفسخ
الوقت قال بن سيرين محمد ليس لأهله أي لا هله أمنت أن يخرجوه أي
استأجر إلى تمام الأجل الذي وقع العقد عليه وقول البراءة أي كما
كالكرماني لأهله أي لودشته أن يخرجوه من عقد الإجازة ويتصرفوا
في منافع المستأجر قال العيني لبيان هو بيان لعدم التضمن المستحب
في أن يخرجوه إلى عقد الاستئجار قالوه هذا لا معنى له بل الصغير يعود
على المستأجر ولكن لم يتقدم ذكر للمستأجر فكيف يعود عليه وكذلك
الصغير في أهله ليس مرجعاً في ذكرها فقيها أصلاً في قبل الذكر ولا يجوز أن
يقال مرجع الصغير بن يفهم من لفظ الترجمة لأن الترجمة وضعت بلام

قبل قول ابن سيرين قال رحمه الله ان يقال ان مرجع الضمير في محذوف
والفرقة تدل عليه فهو في حكم الموقوف واصل الكلام في اصل الموضع هكذا
سئل محمد بن سيرين في رجل استاجر من رجل ارضا فبات احدهما اهل
لورثة الميت ان يخرجوا يد المستاجر من تلك الارض ام لا فاجاب بقوله ليس
لا هله اي لا ضرر الميت ان يخرجوا المستاجر الى اقام الاجل اي اجل الاجارة
وقال المحكم بن عيينة احمد بنهما الكوفة واخسن البصري واياس
ابن معاوية بن ندة المدني في الاجارة بضم الفوقية وقح المضاد
ولا في ذم بنهما وكثر المضاد الى اجلها وصله بن ابي شيبه من طريق
حميد بن الحسن واياس بن معاوية ومن طريق ابي عبيد بن سيرين
في الاجارة ان الاجارة لا يفسخ عند مموت احد المتراجرين وهو
منهيب الجهموز وذهب الكوفيون والليث الى الفسخ واحتجوا بان
الوارث ملك الرقبة والمنفعة تتبع لها فان نفقت يد المستاجر عنها لموت
الذو حية قال بن عمر رضي الله عنهما مما اخرجهم مسلم اعطى النبي صلى الله عليه
وسلم خير الشطرين ان يكون النصف للزراع والنصف له من
عليه وسلم ولا يضر على عمر بن سولة وعبيد بن بكر وصدر امره خلا
عمر رضي الله عنهما ولم يذكر ان ابا بكر وعمر جدد الاجارة ولا في ذم ولهم بذلك
ان ابا بكر جدد الاجارة بعد ما تبعض النبي صلى الله عليه وسلم فدل على ان
عقد الاجارة لم يفسخ بموت احد المتراجرين وبه قال حدثنا موسى بن
اسماعيل قال حدثنا جويرية بن اسمعيل عن نافع عن عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما عن ابيه قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر فاد ابودر
والوقت اليه ان يعملوها ويذرعوها ولهم شطروما يخرج منها وان ابن

وكان ذلك مستمرا في عهد
النبي صلى الله عليه وسلم

عمر عطف على سابقة اى عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما حديثنا ايضا
 ان المزاد كان تكري على شئ من حاصلها قال جويرة سماه اى سمي نافع
 مقدار ذلك الشئ لا احفظه وان نافع بن خديج يفتح الحار المجوه حديث
 باثبات الضمير في الاول وحديثه في هذا لان ابن عمر حدثنا نافع بخلاف
 نافع فان ذكره يحدث له خصوصاً ان ابني صلى الله عليه وسلم بنى عن كراه
 المزاد وقال عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
 عنه نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما حتى اجلدهم عمر رضى الله عنهم وهذا
 و - له مسلم ولقطة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عامل اهل
 خيبر ينظر ما يخرج منها من ثمر وزرع ورواه ايضا من وجوه اخرى
 وفي آخره قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفركم بها على ذنوبكم
 ما شئتمنا فقروا بها حتى اجلدهم عمر رضى الله عنهما حتى اوارى ارجاء
 الحوالات بالجمع وفتح الحار وقد تكسر وهى نقل دين من ذمة الى ذمة اخرى وفي
 رواية ابي ذر عن مسيم كافي الفروع واصله كتاب الحوالات للشيخ احمد بن محمد
 والحافظ بن جرير **والله اعلم** كتاب الحوالات كذا
 الاكثر ولاد النفسى والمستملة بعد البسملة كتاب الحوالات باب
 فى الحوالات وهل يرجع المحيل فى الحوالة ام لا فان قلنا انه عفته ذم لا يرجع
 ولها ستة اركان محيل ومحمال ومحال عليه ودين للمحال على المحيل
 ودين للمحيل على المحال عليه وصيغة وهى بيع دين بدين جواز للمحالة
 وهذا لا يشترط التقابض فى المجلس وان كان الدينان ربوبيين
 ففى بيع لانها ابدان مال بمال فان كلاس بالمحيل والمحال بملك بهما مال مأكد
 قبلها لاستيفاء الحق بان يقدر ان المحال استوفى ما كان له على المحيل واثر ضد

المحال عليه وشروطها رضى المحيط والمحال لان المحيل ابتداء الحق من حيث نشأ
فلا يلزم جهة وحق المحال في ذمة المحيل فلا يستقل الا برضاء ومعرفة رضاءها
بالصيغة ولا يشترط رضى الله المحال عليه لانه على الحق والمنصرف كما
المستبعد لان الحق للمحيل فله ان يستوفيه لغيره كالوكة كل غيره بالاستيفاء
والايجاب والتبطل كافي البيع وان يكون الحوالة بينه لازم حال على من
لا يكون عليه لم يرجع الحوالة ولو رضى بها لعدم الاعتبار اذ ليس عليه
شيء يجعله عوضا عن حق المحال فان قطوع بأداء حق المحيل كان قابلا
دين غيره وهو جائز ويستترط ايضا اتفاق الدين جنسا وقد واد
وتاجيلا وصحة وتكسيرا وجودة قداء وقلل المالكية ولا يشترط رضى
المحال عليه على المشهور خلافا لابن سنان على المشهور فيبشر في ذلك
السلامة من العداوة وهو قول مالك وحقيقتها ان يكون على اصل القلب
من حاله ولو كانت بلفظ الحوالة واشترط الحنفية رضى المحال
عنه لتفاوت الناس في الاقتضاء فلعل المحال عليه اعسر وافيشترط
رضاء دفعا للصيرورة عنه وقال الحنابلة ولا يشترط رضى
ان كان المحال عليه مملوكا ولو مبيتا قال في الرعاية وقال الحسن البصري
وقضاء ما وصله بن ابي شيبة والاشرم واللفظ له وقد سئل عن رجل
احال على رجل فافلس فقالا ان كان المحال عليه يوم احال المحيل عليه
مملوكا وصله مبيتا باهمن بعد الياء الساكنة فابدلنا همن باو ادعمت
اب في الياء اي غنيا وجواب اذا قوله جائز اي العقل وهو الحوالة وليس له
للمحال له يرجع على المحيل ومفهومه اذا ان مفلسا يوما الحوالة له الرجوع
ومذهبنا ان في ان المحال لا يرجع بحال حتى لو افلس المحال عليه ومات اوله

يموت أو محمد وحلف لم يكن للمحال الرجوع على المحيل كما لو بيع من علي
 الدين ثم تلف في يده وكذا الوبان المحتال عليه عبد الله المحيل بل يطالب
 بعد التفتت وقال الحنابلة يرجع على المحيل إذا شرط ملاءة المحال عليه
 فتبين مفلسا وقال القليوبيرج عليه فيما إذا حصل منه غرر أو
 بطلان يكون أفلاس المحال عليه مقننا بالحوالة وهو جاهل به مع علم
 المحيل به وقال الحنفية يرجع عليه إذا نوى حقه والنووي عند أبي حنيفة
 أما الرجوع بالحوالة ويجلف ولا يبيعه أو يبيع مفلسا وقال محمد وأبو
 يوسف يحصل لنووي بامر ثالث وهو أن يحكم الحاكم في أفلاسه في حال
 حياته وقال بن عباس رضي الله عنهما مما وصله من أبي شيبه بمعناه يتخارج
 الشريك إذا كان ظاهرا بين علي الإنسان فافلسا ومات أو وجد وحلف حيث
 لا يبيعه يخرج هذا الشريك مما وقع في نصب صاحبه وذلك للأخو
 كذلك في القسمة بالتراضي بغير قسمة مع استواء الدين وكذا يتخارج
 أهل الميراث يأخذ هذا عنيا وهذا دينيا فإن نوي بفتح الميراث والقسمة
 الواو على وزن قوي من قوي المال يتوي من ياب علم يعلم الميراث
 أي فإن هلك لأحد ما شئ مما أخذ لم يرجع على صاحبه لا نرضى الله
 بن عوضا لنوي في صفاته كما لو اشترى عبدا فتلفت في يده وقد الميراث
 الحوالة بذلك وكذلك الحكم بين الورثة كما أشار إليه بقوله وأهل الميراث
 قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال أخبرنا مالك الإمام عن
 أبي إسماعيل عبد الله بن ذكوان عن الأعمش عرج عبد الرحمن بن هرم عن أبي
 هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مغل الديان
 الغني القادر على وفاء الدين وبه بعد استحقاقه ظلم يحرم عليه خروج بالغني

العاجز عن الوقوف والمطل أصله المديقول مطلتا الحديثة امظلمها اذا ما
 لتطول والمواد هنا ما حصرها استحق او او يغير عذر ولفظه المطل يستعمل
 بتقديم الطلب فيؤخذ منه ان الفتى لو ربح ارفع مع عدم طلب صاحب الحق
 له لم يكن ظاهرا وقد حكى اصحابنا وجهين في وجوب الاداء مع غير طلب من
 رب الدين فعلا امام الحرمين في الوكايد من الهابة وابو المنظر السعاني في
 التواطع في اصول الفقه والشيخ عيازي في ابن عبد السلام في القول عد
 الكبري لا يجب الاداء الا بعد الطلب وهو مفهوم تعييدا لسروي في التماس
 بالطلب واجمهور على ان قوله مثل الفتى ظلم من باب اضافة المصدر للمفعول
 كما سبق تقريده قبل هو من باب اضافة المصدر للمفعول والمعنى انه يجب
 وفاء الدين وان كان مستحقه غنيا ولا يكون سببا لتأخير عنده واذا كان
 كذلك في حق الغني فهو في حق الفقير او في قال الحافظ ذين العراقي وهذا
 فيه نقصت ويكلف او لو تكن له ما لا يمكنه فادمر على التكسب فضل يجب عليه
 انه يسأل الوفاء الدين اطلقوا اكثر اصحابنا ومنهم الرازي والنووي انه ليس
 ذلك من هنا القراوي بما حكاه ابن الصلاح في قوانين الرحلة بين ارباب
 الدين بسبب هو به على فيجب عليه ان يتساقب لو فاته او غني عا صر فلا
 قال الاستوى وهو واضح لان التوبة فيما فعله واجبره في متوقعه في حقوق
 الادمين على الرد اننى قال ابن العراق ولو قبل بوجوب التكسب مطلقا
 ينعى كالتكسب لبقية الزوجة وكما ان القدوة على الكسب كالمال في المنع اخذ
 بالهكاه يبيح النظر في ان لفظ هذا الحديث هل يتناول ان فسرنا ان المعنى
 بالمال فلا وان فسراه بالقدرة على وفاء الدين فنعم وكلامهم ينسب ما له
 غائب بوافى الثاني وفي رواية ابن عتبة عن ابي الزنا عبد الله الشامي

ما جنة الظلم ظلم انه من الظلم واطلق ذلك للمبالغة في التفسير عن
 المظل فاذ اتبع احدكم بضم الهزة وسكون المشاء الفوقية وكسر الموحدة
 مبنيا لله مفعول على ملى بتشديد المشاء التفتية وطبسهما الزدكشي بالهزة
 وقال المبنى من الملا قال في المصايح وظاهر ان الرواية كذلك فينبغي تحري
 ولما ظهر سبى انتهى والذي في الفرع وجب مع ما وقفت عليه من الاصول
 المعتمدة بدو الهزة وفيها الذي رد بانه وذكر هذه الجملة عقب ما
 قبلها يشعر بان الامر بقول الحوائج على الملى مطلقا يكون مطلقا لغير ظلمها قال
 بوء رقيق العبد ولعل السبب فيه انه اذا تقررت كونه ظلما والظاهر من حال
 المسلم الاحترار عنه لكونه مظلوما سببا للامر بقول الحوائج عليه لان
 يحصل المقصود من غير ضرر المظل ويحتمل ان يكون ذلك لان الملى
 لا يستعذر بالاستيفاء الحق منه عند الامتناع بل ياخذ الحاكم قوله
 رتبة نفى قبول الحوائج عليه يحصل الغرض من غير مفسدة في الحق قال
 قال والمجيب الاول اخرج لما فيه من بقاء معنى التعليق يكون المظل ظلم لا
 المعنى الثاني يكون العلة عدم فناء الحق لا الظلم انتهى والتميز الاول
 هو الذي اقتصر عليه الراي في ذلك ان الرقعة في المطلب وهذا اذا كان الو
 بالغنى يعود الي من عليه الدين وقد قيل انه يعود الي من له الدين وعلى
 هذا لا يحتاج ان يذكر في التقديرين الغنى انتهى وقال البر ماوي وقد يدعي
 ان في كل منهما بقاء التعليق يكون المظل ظلم لا نه لا يدعي كل منهما من حيث
 بذكره يحصل الارباط فتقدر في الاول مظل الفنى ظلم او السلم والظاهر
 بحقيقته فمن اتبع على ملى فينبغي ان يتبعه وفي الثاني مظل الغنى ظلم والظلم
 ينزله الاحكام ولا يقره من اتبع على ملى فينبغي ولا يخص من المظل ونفسه

كما قال الأندلسي أنه يعتبر في استحياب قبولها على ما يكونه وذا وكون
مالم يطبا يخرج الماطن ومن في مالم يشبهه فليستع بفتح الحبة وسكور بالزقية
أي إذا احتيل بالدين الذي له على مؤسر فليعتل ندبا وصرته عن المؤجر بالقباس
عاسا بن المعاصيات وحديث لا يحمل ما لم ير مسلم إلا يطيب نفسه منه وتول
ظلم يشعر بكونه كيب والجهمود عدا أن فاعله نفسا لكن هل ثبت فسقه عروه
أم لا قال النووي مقتضى مذهبا أنكر أن ورد السبكي في شرح المنهاج بأن
مقتضى مذهبا عدمه واستدل بأن سماع الحق بعد طهارة واستفاد العذر
عن إدراجه كالعذب والغضب كبيرة والكبيرة لا يشترط فيها التكرار
لكن لا يحكم عليه بذلك إلا بعد أن يظهر عدم عذره انتهى ويدخل في المظن
كل من لزمه حق كالزوج لزوجته والسيد لسيده والحاكم لمرعيته والعكس
واسم تدل به على اعتبار رضى الخيل والمحال دون الحال عليه لكونه
لم يذكر في الحديث وبه قال الجمهور كما مر وهذا الحديث أخرجه أيضا
في سنن أبيه ومسلم في البيوع كذا النسيأ والترمذي وابن ماجه هذا
الشمس في حال من عليه دين رب الدين بدنه على ملي فليس له رد ربه
قال حدثنا محمد بن يوسف البسكندي قال حدثنا محمد بن يوسف البسكندي
قال حدثنا سفيان السوركي عن بن زكريا عن عبد الله عن الأعمش عن عبد الرحمن
بن هرم عن أبي هريرة رضى الله عنه عني النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال مطلق
العقبي فليلم ومن اتبع على من يلم فليستع بتشديد التاء كما في الفرع وقال النووي
الحق في الرواية والتحقيق وقال الخطابي أكثر الحديثين يقولونه بالتشديد
والصواب التحفيف والمعنى جعل تابعا له بدنه وهو مخرج جيل في الرواية الأخيرة

في مستند الامام احمد بلفظ واذا احبب احدكم على ملي فليحتل ولهذا عدي
اتبع بيعة لا ترضى معنا اجل وعند ابن ماجة من حديث من عمر فاذا اظلمت
بن عمر فاذا اظلمت على ملي فاتبعه بتشديد النار بلا خلاف وجهه و العلماء
على ان هذا الامر للندب وقال اهل الظاهر و جماعة من الحنابلة للرجوب
فان رجبا قتلها على الملي كما حكىناه في الباب السابق عن الرعاية من كنه
واليرمال البخاري حيث قال فليس له رد وهو ظاهر الحديث على الاولى فالصواب
للامر عن حقيقة وهو الرجوب الى الندب انه راجع لمصلحة دينية فيكون
امر ارشاد اشاد اليه ابن دقيق العبد يقول ثابته من الاحسان الى المحيل يحصل
مقصوده من تحويل الحق عند ترك تكليفه التحصيل الطلبة انتهى وقد
يقال الاحسان قد يكون واجبا كالمظار المعسر والدينوي انما هو في جانب
المحيل اما قبول المختار الحوالة فلا مراخري وقيل الصادق كونه امرا بوجوب
خطر وهو بيع الكاكي بالكاكي فيكون للاجاعة او للندب على المرح في الامر
ومن اتباع بالواو وجئيد فلا تعلق للجملة الثانية بالاولى بخلاف الحديث
انسان بن حيث غير بالفاء فاذا تبع وقد مر ما في ذلك وهذا الثاني ثابت في
الشحنة انقري ساقط من نسخ الباقي هذا باب سنون ان احال
رجل دين الميت على رجل جار هذا الفعل وفي نسخة اذا حال على ملي فليس
له رد وبه قال حدثنا المكي بن ابراهيم بن بشير بن فو قد البني قال حدثنا
يزيد بن ابي عبيد بالنصغير مولى سلمة بن الاكوع عن سلمة بن الاكوع
واسمه سنان المدني شهد ببيعة الرضوان رضي الله عنه انه قال كنا جاور
عند النبي صلى الله عليه وسلم والى بضم الهمزة مبنيا للمفعول بخيانة فقالوا

صلى عليها يا رسول الله ولم يسم صاحب الجنانة والذي قال صلى عليها
وفي حديث جابر عند الحاكم مات رجل ففلسناه وكفسناه ووضعناه حيث
يوضع الجنانة عند مقام جبريل ثم أدنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هل
عليه أي بنت على الميت دين لأنه عليه السلام كان يقول أن يفتح عليه الفتح إذا
أتى محمد بن كزاد لدينه قال لا أصحاب صلوا عليه ولا يصح عليه صلاة ثم رواه
عن الثدين وروى عن الحماطلة قالوا لا دين عليه فقال فهل ترك شيئا
قالوا لا لم يترك شيئا فصلى عليه زاد الله شرفا لدينه ثم أتى الجنانة أخرى
فقالوا يا رسول الله صلى عليها قال عليه السلام هل عليه دين قيل نعم عليه دين
فقال عليه تركت شيئا لدين قالوا تركت شيئا ثلاثة دنائيق وللحاكم من حديث
جابر دينارين وعبد الجبار يروي عن حديث سماه بلسان يزيد كان دينارين
وسموا وحسب الحافظان حجر هذا بان من قال ثلاثة جبريل الكسر ومن قال
دينارين العيار كان أحسنهما لكنه توفي قبل موت دينارين وبقي عليه دينار
سبعة قالوا فباعتها بدينارين ومن قال دينارين فباعتها بدينارين فصلى عليها
ولله منبر الله لالة والسلام على من هذه الثلاثة دنائيق بدينه بقرآن
الحال أو بغيرها ثم أتى الجنانة الثلاثة ففعلوا صلى عليها يا رسول الله
الميت شيئا قالوا لا قال فهل دين قالوا نعم عليه ثلاثة دنائيق قال صلوا
عليه أحبكم قالوا بوقادة الحرث ابن ربيع الأنصاري صلى عليه يا رسول
الله بدينه فضل عليه صلى الله عليه وسلم وفي رواية ابن ماجه من أخذ
بني قنادة لم تكن ذوا الحاكم في حديث جابر فقال هما عليك وفي مالك و
المست من جاري له قال نعم فصلى عليه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أتى
أبا قتادة يقول ما صنعت الدينارين حتى كان آخر ذلك أن قل قد قصبتها برسر

قال الان حين يرد عليه جلدده وقد ذكر في هذا الحديث ثلاثة احوال وتلك
 الرابع وهو من الردين عليه وله مال حكم هذا انه كان يصلي عليه وعليه
 انما لم يذكره لكونه كان كثيرا لا لكونه لم يبيع ولم يسم احد من الثلاثة ومطابق
 للمتبعة ظاهرة من قول ابن قتادة وعلي دينه وفي الرواية الاخرى انما تكفل به
 فذكر عليه السلام ما عليك وفي مالك والميت منها يري والى هذا ذهب الجمهور
 وصحوا هذه الكفالة ثم غير رجوع في مال الميت وعن مالك لما يرجع ان
 قال ضمنيت لاديد فان لم يكن للميت مال وعلم انضام بملك فلا رجوع
 له وعن ابي حنيفة ان ترك الميت وقاد جاز الفهم بعد ما ترك وان لم يترك
 وقاد لم يبيع وهذا هو عليه السلام عليه وان كان الدين باقيا في ذمة الميت
 لكن صاحب الحق عاد الى الراجح بعد ان يأس واحاط بان دينه ما يراعي
 ما من تخفيف سقطه وقرب من الرضى وهذا الحديث اخرجه ايضا
 الكفالة وهو سابع ثلاثياته واخرجه النسائي ايضا في الجنازة
 الكفالة في القرض والديون من عطف العام على الخاص وانما
 من العرف كما قال الرداوي تكون في النفوس والضمان في الاموال والجملة
 في الذباب والزعامة في الاموال العظام قال ابن حبان في صحيحه الزعيم
 لغزاهل المدينة والجميل لغزاهل مصر والفضل لغزاهل الفراق وهي التمام
 حق ثابت في ذمة الغيراء احصاها من هو عليها وعين مصنوعة بالان
 وغيرها الى الكفالة بالاموال والجار والمجرور يتعلق بالكفالة وسقطه
 البسطة كما في ذرو وقالوا ابو الزناد وعبد الله بن زكوان عن محمد بن حمز
 بالحجاز الممثلة في الزاي بن عمر وبلغ العبد الاسلمي عن ابية حمزة ان عمر
 عن بيشة مصداق بشيد الدال المكسورة اي اخذ الصدقة مما لا عليها

فوقع رجلا على جارية امراته وهذا مختصر من قصته أخرجهما الطحاوي
ولفظ كما رواه في شرح معاني الآثار لم يثبه سعد فاعلم سعد هدم
فاني حمزة بمال يصدقه فاذا دخل بماله لا امراته ادي صدقة مال مولات
واؤا المرأة تقول بل انت فارصدقه مالك فسال حمزة عن امرها وقولها
فاخبرنا فذلت الرجل زوج تلك المرأة واسمها وقع على جارية لها فذلت
ولما فاعنفه المرأة ففعلوا هذا المال لا يثبه مع جارية فقال حمزة للرجل
رحمتك يا محاور فقبل له ان امره رفع الى عمر فجلد مائة فلم يعلبه رجلا
قال فاحذر حمزة ورضي الله عنه من الرجل كيلا ولا يذركيلا بالجمع حتى
تذم عليه عمر قال وكان عمر رضي الله عنه قد جلد مائة جلدا كما سبق وسقط
قوله جلد لا يذم الرقوق تصدقهم بالشدة يذم في الفزع وغيره من
الاصول المعتبرة اي صدق القائلين بما قالوا وانما ذم عمر عند الرجم
لانهم اذموا الجباله ولي بعض الاصول في صدقهم بالتخفيف اي صدق
ابن القاسم واعتبر بما وقع منه لكن اعتذر بانه لم يكن عالما بحرمه
وعلى جارية امراته او بانها جارية لا انها التبت واشبهت بجارية نفسه
او بنو حنظل وعلل جهاد عمر فيمنع ان يسلط الجاهل بالحرمه والا قالوا حب
الرجم فاذا سقط بالعذر لم يجلد واستنبط من هذه القصص مشي وعية
الكفالة بالابن فان عمر صحابي وقد فعله ولم يكن عليه عمر مع كثرة
الصحابه حينئذ وقال جرير بن عجم وكثير الراسي عبد الله بن عجلان
شعب بن قيس الكندي الصحابي عبد الله بن مسعود بن المزددين وهذا ايضا
مختصر من قصة البهني بطولها من طريقنا في اسحاق عن جارية ابن مسعود
قال في الندة مع عبد الله بن مسعود فلما سلم قام رجل فاحزن انزاعني

إلى مسجد بني حنيفة فسمع مؤذن عبد الله بن النواحة يشهد أن مثله
 رسول الله فقال عبد الله بن مسعود عجباً يا ابن النواحة وأصحابه فيهم فامر
 قرطه بن كعب فضرب عتق بن النواحة ثم استنشد الناس في أولئك
 التفرد وأشار عليه عدي بن حاتم يقتلهم فقال جرير ولا تشعت فقال لا بل
 وكانهم أي ضمنتهم وكانوا مائة وسبعين رجلاً كما رواه ابن أبي شيبة فها هو
 وكفهم منهم عشائريهم وفي اليونانية وكفهم منهم عشائريهم تخفيف
 عشائريهم ما رفع في الفاعلية قال البيهقي في المعرفة والذي روي عن بن
 مسعود وجرير ولا تشعت في قصة ابن النواحة في استنابتهم وتكليفهم
 عشائريهم كفاً له بالبدل في غير مال وقال ابن المنير أخذ البخاري الكفاية
 بالابدان في الديون من الكفاية بالابدان في الحدود بطريق الأولى والكفاية
 بالنفس قال بها الجمهور ولم يختلف من قال بها الكفون بخلاف قصاص
 من إذا غاب أدوات أن لا حد على الكفيل بخلاف الدين والفرق بينهما أن
 الكفيل إذا أدي المال وجب له على صاحبه المال مثله فدية العاقبة ر
 الحنفية بن كفاية بدون من عليه عقوبة الأدي كقصاص وحد عرف ومن
 عليه عقوبة الله فضحوا في الأدي لا منها حق لازم كالمال ولأن الحنفية
 مستحق عليه دون الثأنية لا في حقه تعالى مبني على الذم وقال الأديعي
 ويشبهان يكون محل المنع حيث لا يتختم استيفاء العقوبة فان تهم وقلة
 لا يسقط بالتوبة فيشبهان بحكم بالصحة وقال حماد هوبن أبي سليمان واسمه
 مسلم الأشعري الكوفي المقتل حد مشايخ الإمام أبي حنيفة إذا تكفل بنفس
 فمات فلا شيء عليه سواء كان المقتل بملك النفس حداً أو قصاصاً أو
 مالا مودين وغيره قال في عنوان الناهب وتبطل الكفاية بموته لا بخره مالت

وبعض الشائعية يلزمه ما عليه موت الكفيل الا ان السائل بالاجماع انتهى و
الذي رآته في شرح مختصر الشيخ خليل الشيخ بهرام عند قوله ولا يستقط باحضا
ان يحكم لان ثبت عدمه او موته في غيبته ولو بقي بلزمه وجع به بران ان يشتر
الى ما وقع من الخلاف والتفصيل في هذه المسئلة وتعمها عند بن لدر قوت
ولو مات الغريم وسقط الجائزة بالوجه وقوله في المدونة قلاد وهذا اذا مات قبل
قبل ان ينزح الغريم قبل الاجراء وبعد واما ان مات بغير البلد فقال اشهب لا ابا
مات غائبا او في البلد اي برامز هب اجيل وهو المدونة وقوله بالقاسم بهرم
اخيلا ان كان الذي حال قربت غيبته او بعدت وان كان موجلا فأت
قبله بدة طويلة لو خرج الا اليها بجاء قبل الاجل فلا شيء عليه وان كان على
مسألة لا يمكن ان يحكى الا بعد الاجل ضمن وقال الحكم بن عيينة بعض أي
ما يصيل ربه في الدمة وهو المال وهذا وصله الا ترم من طريق شعبه عن
حماد والحكم قال ابو عبد الله البخاري وقال الليث بن سعد وسبق في باب التجارة
في البخاري من المستقلة وصله فقال حدثني عبد الله بن صالح قال
حدثني ثنيث وعبد الله هذا هو كات الليث وكذا وصله ابو الوقت فيما قاله في
الفتح كذلك وسقط في رواية ابي ذر قومه قال ابو عبد الله واقتصر على قولهم
وقال الليث حدثني بالافراد جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسن بن القريش
المعمر عن عبد الرحمن بن هزير الاخرج عن ابي هريرة رضي الله عنه عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ذكر رجل من بني اسرائيل سأل
بعض بني اسرائيل قال الحافظ بن جهم اخفت على اسم هذا الرجل لكن رآته
في مسند الصحابة الذي بين نزولوا مصر محمد بن الربيع الجيني باسناد له فيه

مجهول عن عبد الله بن عمرو بن العاص برفعه ان رجلا جاء الى النجاشي
 فقال له اسلمني الف دينار الى اجل فقال له اسلمني الف دينار الى اجل فقال
 من الجمل بنت تال الله فاعطاه الالف فغضب بها الرجل اي سافر بها في
 تجارة فلما بلغ الامل واد الخرج اليه فحبسه المخرج فعمل ما يؤمنه فذكر الحديث
 في حديث ابا هريرة واستفدنا منه اي ان الذمير في افتراض هو الافتراض
 فيجوز ان يكون نسبتة الى بني اسرائيل بطريق الاتباع لهم لان مثلهم انتهى و
 تعبير العينة وتعبير العينة فقال هذا الكلام في البعد الى حد السقوط لان
 السائل والمسؤول منه كلاما من بني اسرائيل على ما سرح به ظاهر الكلام وبين
 الحبشة وبني اسرائيل بعد عظيم في النسبة وفي الارض ان يكون ذلك
 الا نسب التي بني اسرائيل بطريق الاتباع وهذا باباه من لم ينظرنا في
 تصرفه وجه معاني الكلام على ان الحديث المذكور ضعيف لا يعمل به
 انتهى واجاب في انتفاض الاعتراض ان المواد بالاتباع الاتباع في الدين
 فيستوي بعد الارض وقريبها بعيد النسب وقريب من كان مع ميراثه
 ايمون دخلوا في دين بني اسرائيل وهي اليهودية ثم دخل من بيت ابن اهل
 ايمون من الحبشة في دين بني اسرائيل ايضا وعلى النظرة و كان النجاشي
 ممن يحقق ذلك الدين وكان به قبل التبديل والملك لما بلغه دعوى الاسلا
 بادرا الى الاجابة لما عنده من العلم حتى قال لما سمع قوله انما المسيح عيسى ابن
 مريم اهبط لا ينزل عيسى على هذا ان يسلفه دينار فقال انيتي بالشهادة
 اشهدهم على ذلك فقال كفى بالله شهيدا قال فانتى بالكفيل قال كفى
 بالله كفيلا قال صدقت وفي رواية الى سلمة سبحان الله نعم قد فعلنا اي

الف دينار اليه وفي رواية اي سلمة سبحان الله نعم قد نفها اي الالف دينار
اليه وفي رواية اي سلمة فعدل ستمائة دينار قال بن حجر رحمه الله عليه و
الاولا رجع لموافق حديث عبد الله بن عمر اني اهل مسبي فخرج الذي اسلف
في البحر نفقة حاجته وفي رواية اي سلمة فركب البحر بالمال يخرجه ثم القى
مركبه بفتح الكوفت اي سفينة يركبها جازكوبه يقدم عليه ان غنى له
اسلمه وقال يقدم مفتوحة للاجل الذي اجله ولم يجد مركبا زاد في رواية
اي سلمة وهذا باب المال الى الساحل ليسال عنه ويقول اللهم اخلطه واما
اعطيت لك فاخذ الذي اسلف خشية نفقها اي حفرها فادخل فيها
اي في الخبشة ولكن في فيه اي امكن المنقول من الخبشة الف دينار
وصيغته الى اصل خبر الذي اسلف منه دلاي الوقت وصيغة فيه و
رواية الى سلمة وكتب الى صحيفته من فلان اي فلان اني دفعت مائة
الى وكيل يوكل لي شروح موضعنا بزي وجيمين قال القاضي عياض ثمها
عن امير كازنج ارجح ستون لصا فها بشي ودفعه بالزنج وقال الخطابي
موضع الشتر واصله وهو من ترجع الجواب وهو حذف وايد اشعر
ويحتمل ان يكون مأخوذا من الزنج وهو انفصل كان يكون التفر في ترف الخبشة
فسد عليه دجا بمكة وبجفظ ما فيه وقال السفاسني اصطلم موضع النفر
ثم اتي بها اي بالخبشة الى البحر فقال اللهم انك تعلم اني كنت سلفت فلانا الف
دينار قال بن حجر كركشي كذا وقع فيه هنا تسلفت فلانا والمعروف تعديه
بحذف الجر واد بن حجر كذا وقع في رواية الاسماعيل استسلفت من فلان
يعقيد العيب بان نظيره استسلفت غير موجه لان تسلفت من باب التفضل
لو استسلفت من باب الاستفعال تفعل ياتي للتعدي بلا حرف الجر كتوسدت

التراب واستسلفت مصانا وطلبت منه السلف ولا بد من حرفنا الجرائني
وسقط قولك كنت في رواية ابي ذر فسالني كفيلا فنقلت له كني بالله كفيلا
فرضي بك وسالني شهيدا فنقلت كني بالله شهيدا فرضي بك ولا ي ذر
عن الكشميني فرضي بذلك وقال العيني كاحفاظ ابي حجر قوله بذلك
لكشميني وطعنه فرضي به ابي باطا وفي رواية الاسمي فرضي بك ابي
الحاوت انني والله في الجمع وغيره من الاصول المعتمدة اني وقفت
عليها بك بغير الكشميني وبذلك له على ان في المتن الذي ساقه العيني
بك بالحاوت في الموضوعين فانه اعلم واني جهدت بفتح الجهم والها را
خذ مركبا بعشاليه الذي له في ذمني فلا اقدر على تحصيلها او اني استود
بكسر الدال وضم الفين ولا ي ذر والوقت استود عنكمها بفتح الدال
العين بعد مشاء فوقية فذي بها في البحر حتى ولجت فيه بتخفيف اللام
اي دخلت في البحر فتركتها انصرف وهوى والحال انه في ذلك يلتمس ابي
بطلب مركبا يخرج الى بلد الذي اسلفه لخرج الرجل لذهب كان اسلفه
حال كونه ينظر لعل مركبا قد جاء به له الذي اسلفه للرجل فاذا بالخشبة
التي فيها المال فاخذها لاهله يجعلها حيطا لا يصاد فلما اشترها اى قطعها
بالعشار وجد المال الذي له والعصيفر اني كتبه الرجل اليه بذلك ثم قدم
الرجل الذي كان اسلفه فاني بالالف دينار وذكر ابن مالك فيه ثلثه اوج
احدها ان يكون اراد بالالف دينار على البدل وحذف المضاف وابى المضاف
حلى حاله من الحمر قال ابن الدماميني بالمضاف هنا مجرور فلم يقل ان المضاف
اليه انهم مقام المضاف الثاني ان يكون اصله بالالف دينار ثم حذف من
الحظ انصرف منها بالاولى والاف ليست على اللفظ قال في مصابيح اجماع كن

لو ائتمروا بتقوى دينار ولو ثبت عدم بتقوى دينار معتبره فحين هذا
 الوجه وكثيرا ما يعقد وهو وعبر التوجيه باعتبار الخط ويلغون تخفيف الزمان
 الثالث ان يكون الالف مضافا الى دينار والالف واللام زائدا فلم ينعما
 الاضافة وذكر ابراهيم على العارضي فقال بالفاء ولا في الوقت وقال الذي اسلمه
 والله ما زالت بها هذا في طلب مركبا قبل الذي ثبت فيها قال الذي اسلمه
 هل كنت بعثت الى بني ولحموي والمستغلي الوشيء قال لا بعثت الى احد
 احد مركبا قبل الذي بعثت به ولحموي والمستغلي حيث قال وان الله قد اراد
 عنك المال ولحموي والمستغلي التي ولحموي والمستغلي التي التي بعثت
 بها اوبه في اخشية ولا في الوقت ولا في زمن عن كسبه في بعثت واخشيت على
 المعقولين فانصرف بكسر الزاي واخرم على الامر بالالف الديار التي ابنت بها
 صحبتك حال كونك واشدا وهذا الحديث اخرج ايضا في مختصر الاستقراء
 واللفظة والابدان مستندان والشروط وسبق في البيع والزكاة
 قوله الله تعالى قد علمت ايمانكم مبتدائهم مع الشرط توقع خبره مع
 الفاء وهو قوله فاني ابراهيم نصيبهم ويجوز ان يكون منصوبا على قولك زيدا
 فاصربه ويجوز ان يعطف على الولدان فيكون الصغير في فاتوم المعالي
 المراد بالذين عقدت ايمانكم موالى المولات كان الرجل يباعا قد فيقول هي
 وملكه وثاربي تارك وجري جرمك وسلمي سلمك ونزني واذنك وانظرب
 لي واطلبك وتعقل عني واعقل عنك فيكون الحليف السدي من
 ميزان الحليف فتسخ بقوله تعالى واولوا الارحام بعضهم اولا ببعض ووجوه
 دخول هذا الباب هنا كما قاله ابن الحليف كان في اول الاسلام يقتضى استحقاق
 الميراث فمما اراد به عقد التزام على وجه التبوع فلم يزل به قال حدثنا

الذي

فین

قتيبة بن سعيد قال حدثنا اسمعيل بن جعفر البغدادي الذي في ابواسحق
القادي عن حميد الطويل عن الشريفي رضي الله عنه انه قال قدم علينا عبد الرحمن
بن عوف الزهري احد العشرة رضي الله عنه فامني رسول الله صلى الله عليه
وسلم بيته ومن سعد الربيع الانصاري المزني احد نقيب الانصار وهذا
حديث مختصر من حديث طويلا يسوق في السماع والغرض من كتابنا الخلف
في الاسلام وبه قال حدثنا بالجمع والاولى من حديث محمد بن عتيق
والموحد المشددة وبعد الاثبات حادثة الدلالة في البغدادي قال
حدثنا اسمعيل بن زكريا الخزازي بالحداد الجمجمة المضمومة واللام الساكنة بعد
قاف وبالألف لكونه بالكوفي قال حدثنا عاصم بن هرون سليمان المعروف بالحداد
فانه قلت لانس ولا بدمر زيادة بن مالك رضي الله عنه ابلغت بهمة الاستفهام
الاستفهام ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا حلف بكسر الحاء الموحدة وسكون
اللام آخر فاذا في محمد في الاسلام على الاشياء التي كانوا يتعاهدون عليها
في الجاهلية - روي عنه قد حالف النبي صلى الله عليه وسلم بين قريش والانصار
في داري في المصلحة على الحق والصدق والنجدة والوفادة ويوصي له وقد روي
المعيرات وهذا الحديث اخرج المولف ايضا في الاعتصام ومسلم في المغنا
وابوداود في التزيين باب من تكفل عن ميت ديناً فليس له ان يرجع
عن الغالة لانها لازمة له واستقر الحق في ذمته وبه اى بعدم الرجوع قال
الحسن البصري وهو قول الحسن الجمهور وبه قال حدثنا ابو عاصم الفخار
البيتل السبياني البصري عن يزيد بن ابي عبيد بضم العين مصفراً عن غير
اصاقة الاسمي سلمة بن الأكوع عن سلمة بن الأكوع هو بن عمرو بن الأكوع
وروي عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم اني جئناك بضم الهيمه ليصلي عليها فانا

هل عليه أي الميت من دين قالوا لا فيصلي عليه زاد في باب أن أحال دين
 الميت على رجل جاز قال فهل ترك شيئاً قالوا لا ثم أتى بخلافه أخري فقال هل
 عليه من دين قالوا نعم عليه دين زاد في الرواية السابقة فلا تتركه وإنما
 صلوا ولا يجرى من صلوا على صاحبكم قالوا أبو فتادة الحارث بن ربي الأسدي
 عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه
 عليه وأتصر في ذلك أن الطوبى على اثنين من الأموات الثلاثة المذكورة في
 الرواية السابقة ووجه مطابقة هذا أنه لو كان لا يفتادة أن يرجع لما
 عليه النبي صلى الله عليه وسلم حتى يوفي أبو فتادة الدين لا احتمال أن يرجع
 فيكون قد صبح على مد بان دينه باق عليه فدل على أنه ليس لما يرجع فيه
 قال حدثنا علي بن عبد الله المدني قال حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا
 عمه وهيب بن دينار سمع محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عن جابر
 بن عبد الله الأسدي رضي الله عنهم أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 لو قد جاء مال الجاهل من موضع من البصرة وعمان إلى لو حقق بي رد أعطيتك
 فيه اقتران الموضع الواقع جواباً للو يقدر قال ابن هشام رحمه الله تعالى
 جوير لوشيت قد بيع الفراء البشري تدع الصادري لا يحدث عليه
 يقال نفع الماء العطش سكره والذي وقع هنا بين حديث بن عباس عند
 البخاري في باب رجم الجلع من الزنا الذي فيه ذكر البقرة بعد وفاة النبي صلى الله
 عليه وسلم قال عبد الرحمن بن عوف صودان وجلاد إلى أمير المؤمنين فقال يا
 أمير المؤمنين هل لك في فلان يقول لو قد مات لقد بايعت فلاناً فقيراً كذا
 قبله وردد جواباً لوجه شرطه جسيماً مفترين بقدر فلان المشار إليه تابعه
 هو طهتر بن عبيد كما في النوايا البغدادي هكذا وهكذا زاد في غير رواية الوقت

وهكذا زاد في الشهادات ثبت بين ثلاث مرات فلم يحن مال البحر حتى قبض
النبي صلى الله عليه وسلم فلما جاء ومالي البحرين أما أبو بكر الصديق رضي الله
عنه رجلا فتأري من كاد له عند النبي صلى الله عليه وسلم مرة أي وعد
أودين فليأتنا فقال جابر فأنيت فقلت أن النبي صلى الله عليه وسلم وعد
قال لي كذا وكذا غشني أبو بكر رضي الله عنه حينئذ فسمع الحارث بن عبد الله بن
يهم قال إن عيبه هي الحثية وقال بن فارس ملي الكذب بعدتها فإذا
بني خسمائة وقال خذ مثيلها أي ثلثي خسمائة فاجلته ألف وخمسمائة وذلك لأن
حارثا قال النبي صلى الله عليه وسلم قال لي كذا كذا ثلاث مرات حتى لما أبو بكر
حشية فحارث خسمائة فقال خذ مثيلها ليصير ثلاث مرات كما وعد صلى
الله عليه وسلم وكاد بن حنيفة الوفاء بأن وعد فنقذه أبو بكر بعد وفاءه فلقبه
السلام ومطابقته للزوجة من جهة أن أبي بكر رضي الله عنه لما قام مقام النبي صلى
الله عليه وسلم تكفر بما كان عليه من واجب انطوع فلما التزم ذلك لزومه
يوفي جميع ما عليه من دين أو عهد وهذا الحديث أخرجه أيضا في الخمس والتمس
والشهادة يوم مسلم في عضاب النبي صلى الله عليه وسلم بأبي جوار إلى بكر
الصديق رضي الله عنه أي أمانه قال تعالى وإن أحد من المشركين استخار
فأجره أي أمته وجم جوار بالكسر ويحذف الخم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم
أي في ذمته وعقده أي وعقد أبي بكر وبه قال حدثنا يحيى بن بكر نسبة لجد
لشروته وبه وأبو عبد الله المحذوي قال حدثنا الليث بن سعد الإمام عن
عقيل بنهم العين بن خالد أنه قال قال ابن شهاب محمد بن مسلم فأخبرني
البراء بن عازب عن عذرة بن أبي رباح عن ابن عمر عن عائشة بن أبي
بن العوام أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لم أعقل

بكر القاف اي لما عرفت ابو بكر وام رومان زاد ابو ذر عن الكشي هني هنا
فقط بتشديد اللطاء المضمومة اليخفيف في الماضي لا وهما بدنيان الدين بكر
الدال والنسب اخر تانيث قال الحافظ بن حجر وهذا اتصلت الفعليق قد سقط
من رواية ابى ذر وساق الحديث عن عقيل وحدثني بالافراد عند
بن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهري قال اخبرني بالافراد عند
بن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهري قال اخبرني بالافراد عن
الزبير بن عابد رضي الله عنه قالت لما عقد ابوي قط الا وهما بدنيان الذين
ولم يعبر عليهما يوم الا بايتنا فبدر رسول الله صلى الله عليه وسلم طوى في الشاة
بكرة وعشيرة تقسم لقرول طوي النهار وهو منصوب على الطرفين فلما
استلوا المسلمون بايذاء المشركين واذا صلى الله عليه وسلم لا يصحاري في
الحجرة الى الحبشة خرج ابو بكر رضي الله عنه حال ثوبه مهابرا قبل الحبشة
بكر القاف ونفع الموحدة اي الى حجة الحبشة ليحقق من سبقه من المسلمين
فصار حتى اذا بلغ برك الغاد نفع الموحدة ويكون الرأب سدا كاف والعداد
بكر العين المجهدة وتخفيف الميم ولا في ذر برك بكر الموحدة قال في المطاع وبكر
الموحدة وقع للاصلي والسحلي والحموي قال وهو موضع باق في حجر وقيل اسم
هو ضح بابين وقيل ولاء مكة خمس ليلى الحية بن الدغنة نفع الدال الملهة
وبكر العين المجهدة ونفع النون المخففة ولا في ذر الدغنة يضم الدال اسملة
والعين وتشديد النون كذا في النور واحمله وعند الموزني الدغنة
نفع الدال والعين والنون المخففة قال الاصلي وكذا رواه لنا الموزني وقيل
ان ذلك كاف لاستيحاء في لسانه والصواب في الكسر وهو اسم امه واسمه
الموت بن يزيد لا عند الباقين وحكي السهيلي مالك وعند الكرماني ان ابن

سواء بر بن ربيع بن ربيع وهو من الكوماني لان بيعته المذكور
أخر يقال له بن الدغتر ايضا لكنه سلمى والذي هنا من الفاء فانزقا وهو
سيد الفاء بالقاف وتخفينا له قبله مستنون عن بن الحور وبضم الهاء
وسكون الراء وبوصفون بكون الراء بن الدغتر قال غلط في اسمه
مالك وعند البزازي في حديث آخر انه الحرث بن يزيد قالا الحاققة بن حجر
وهو ابي ودهم من زعم انه ربيع بن ربيع فقال ابن يونس يا ابا بكر رضي الله
عنه اخرجني قومي اي سيديوا في اسرى يوم انا ان ازيد اني يا سيدي ففتح الهمزة
وسين مهيبة مكسورة وبعد التفتيح راء مفصلة اي اسير في الارض فان
قلت حقيقة السبا عذرا في مقصد موضعنا بعينه ومعلوم انه قصد التوجه
الى الارض احبته باب بانه يعني عن بن الدغتر جرسه مقصده لكونه كافرا
ومن المعلوم انه لا يصل اليها من الطريق اني قصد هاهنا ليسر في الارض وحده
فما لنا فيكون فيكون ساجدا فاعبد بالفاء ولا في ذموا عبيد بن علي قال ابن الدغتر
ان مثلك لا يخرج لا يخرج بفتح الاول ومن اوله الثاني منيا للفاعل والثاني
للمفعول فانك تكسب المعلوم بفتح المثناة الفوقية اي يعطي الناس ما لم يجدوا
عند غيرك قبل والصواب لعدم بدو اتوا والفقير لان لعدم لا يجب
واجب بانه لا يمنع انه يطلق على المعلوم المعلوم لانه كالمعذور الميت لا تصرف
له وقال الزركشي وتكسب القديم اي الفقير فغل بفتح فاعل وهذا احسن
عن انرواية السابقة في اول الكتاب في حديث خديجة تكسب المعذور انتهى
ولم اقف على شيء من النسخ كما ادعاه وامنه وقف عليها في نسخة كذلك فصل
الرحمى القرابية وتحمل الكل بفتح الكاف وتشديد اللام لا يستقل بامره او
التفيل بضم التاء وسكون الفاء وتقري الضعيف بفتح المثناة الفوقية

بفتح اوله

من اطلاق اي شيء له طعامه وشرقه وتعين على ثواب الحق اي حواره وانما
قال ثواب الحق لانها يكون في الحق والباطل وهذا كقول خذ بجه رضى الله
عنه للنبي صلى الله عليه وسلم لما اخبرها باولى الملك جادى يخبر لك بون
ميك مما اخافك منهم فارجع فانه يدركك بيلادك فارجع ابن الدغنه فارجع
مع ابى ابى بكر استشكل بان القياس ان يقال رجع ابو بكر معه عكس المذكور
كلا لا يخفى واجب بانه من باب اطلاق الرجوع وارادة لازمة الذرية
هو ابى او هو من قبل المشاكلة لان ابابكر كان راجعا واطلق الرجوع
باعتبار ما كان راجعا واطلق الرجوع باعتبار ما كان قبله عمدا وفي باب
الجرة نرجع اي ابو بكر وارحل معه بن الدهنه وهو ذهبل والمراد في الزوا
كما قال ابن حجر مطلق المصاحبة وطاب ابن الدغنه في ركن كندار قريش اي
ساداتهم فقال لهم ان ابابكر لا يخرج مثله وضم ثالث مبييا للفاعل ولا في
ذم لا يخرج بضم اوله وفتح ثالث مبييا للمفعول ولا يخرج بضم اوله ونخرج
ثالثا يخرج بضم التاء وكسر الراء والهمزة للاستفهام لا كادى
يكسب المعلوم بفتح الياء وضمها كما في النزع واصلا لا محذوفا لا كادى
يكسب المعلوم بفتح الياء وضمها كما في النزع واصلا لا محذوفا لا كادى
لرجل وما بعد عطف عليه ويصل اليهم ويحمله الكل ويقرى الضيف
وعلى تراب الحق فانه نفذت قريش بالذال المعجمة بعد الف اي مصنف حوار
ابن الدغنه وضموا به فامتنوا بدل الهمزة وفتح الميم اي الخففة اي جعلوا ابابكر
في امن هذا الخوف بقا لوالا بن الدغنه مرا با بكر فليعبدوه في داره دخلت
النار على شيء محذوف قال الكرماني نقدين من ابابكر ليعبدوه به فليعبدوه
في دار قال العيب لا معنى لما ذكره لان لا يقيد افادة شيء بل يصح ان يكون جزاء

شرط تقديمه بر ابا بكر اذا قيل ما يشترط عليه فليعبد ربه في داره فليصل
بالفداء وفي نسخة بالفتح واصلا وليصل وليقرأ ما شاء ولا يؤذينا بذلك
اشارة الى ما ذكر من الصلاة والقراءة ولا يستعمل الا بحرية فانما قد خشينا
ان يقتل بفتح التحية وكسر الفوقية اي يخرج ابنا او ابنا ونساء تامن دينهم
الى دينه قال ذلك الذي شرطه كما قرئ من ابن الدغنة لا يكره فظنوا بكسر
الفاء اي جعل في الحجة فليست ابو بكر رضي الله عنه يعبد ربه في داره ولا يستعمل
الصلاة ولا القراءة وفي غير داره ثم يقرأ اي ظهر لا يكره حتى اياه عنه واي
في امر بخلاف ما كان يفعل فاشتى مسجد الفداء وان بكسر الفاء محذوفا
ما اورد من جوابها وهو ان مسجد بني في الاسلام وهو ظهره ابو بكر
وكان يصل فيه ثم انقران فيه فينصف بالمشاة الفوقية بعد التحية و
لكشميه فينصف بالسنون الساكنة الفوقية وتحنيف الصاد عليه نساء
المشركين وابنائهم ابي وحمون عليه حتى يسقط بعضهم على بعض فيكاد ينكس
واظن بنقص ما يحرم يحرم زاد لكشميه في من وينظرون اليه وكان ابو بكر
يكاد ينشد يداليك اي كثير البكاء لا يملك عينه اي لا يملك ومعه وفي الحجة
لا يملك عينه اي لا يملك اسكانهما عن البكاء من وقد قلبه حين يقرأ القرآن
فانزع بالفاء الساكنة وبعد هاء اي اي اخاف ذلك اشرف قرين من المشركين
لما يعملون من رقر قلوب النساء والشباب ان يميلوا الى دين الاسلام قال
الى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا له انك اجترأ بالراء الساكنة ولكشميه اجترأ
بالراء اي بدل الراء ابا بكر على ان يعبد ربه في داره وانما جاوز ذلك فاشتى مسجد
بنفسه ان واعلى الصلاة والقراءة وقد خشينا ان يقتل بفتح اوله وكسر ثالثة
استقر نساءنا ولاي فيما ان يقتل بضم اوله ونفع ثالثة مبنيا للمفعول ابنا نساء

ونساء ما بالرفع نايب عن الفاعل فانه فان احسان يقتصر على ان بعد وبة
 في دار فعله وابن ابي امية الان يعلن ذلك المذكور من الصلاة والقراءة
 اي بجر فقله يسكون اللام من غير من فعل مران بود ايك في متك عهدك له
 فانما كرها ان تحمّلك بضم النون وسكون الحاء النجمة وكسر الفاء وفتح الراء ينقض
 عهدك ولما مقرب لا في بكرة الاستقلال اي فسكت عن الاشكال عليه خوف
 نسايا واباينا قالت عابسة رضي الله عنها فانما ابو الدغنة اب بكر فقال له فلي
 علمت الذي عقدت لك عليه مع اشرف قريش فاما ان يقتصر على ذلك الذي
 شرطه واما ان ترد الي ذممي اعني فاني لا احسان لسمع العرب اني اخوف
 مبييا للمفول اي غدرت فله جل عقدت له قال ابو بكر رضي الله عنه اي ولاي
 ذم فاني ارد ايك جوارك وارضي بجوار الله اي بامانة الله وحاميته وفيه قوة
 يقين الصدوق رضي الله عنه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ بكته فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اريت بضم الهاء مبييا للمفول دارهم ثم
 رایت سبعة بفتح السين المهيمة والحاء النجمة بينهما موحدة ساكنة ولاي ذم
 سبعة بفتح الموحدة ارضا يعلوها الموحدة ولا تكاد تبين في الشجرة قال
 في المصباح كالسقيع وانا وصفت به الارض كسرت الباء فالت حكايتن الايتين
 بموحدة مخففة تشديد لابتة وها الحركات بتشديد بدانها بعد الحاء المفتوحة
 المهيمة والحاء ارض بها حارة سود وهذا مدرج من تفسير الزهري تما جرانها
 ولاي الوقت وهاجر من هاجر من المسلمين قبل المدينة بكسر الفاء وفتح
 الموحدة حنين ذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجع الى المدينة
 بعض من كان هاجر الى ارض الحبشة ومجرا ابو بكر رضي الله عنه حاله انهم
 اي طالبها للهجرة من مكة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم علمت كسرت

الاروسكونا السنين المصعدة اي على مائة من غير محلة فاني ارجوا ان يكون
في بعض الياء مبنيا للمفعول في الجمع قال ابو بكر هذا من جواز ذلك باي انت مستدل
خبره اي اي مقدي باي انت تكيد ليعمل بهما وبأي قسم قال عليه السلام
ارجوا ذلك مجلس ابو بكر نفسه اي منهما من الجمع على رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم يصحبه وحلف را حلتين كاستأذنه وروا الشرح بفتح السين المصعدة
اليمين طواف في الجمع وهو المحط وهو مدرج فيه يوم تفسير الزهري اربعة اشهر
ومطابقة الحديث للترجمة من جهة ان الجهر ملتزم للبيان ان لا تؤذي وان يكون
العمدة عليه في ذلك وقد ساق المؤلف هنا على نظريون وعن الزهري وسائر
في الجمع على المظ فقبله بيان ان شاء الله تعالى وقد سبق صدر هذا الحديث
في ابواب المساجد في المسجد يكون في الطريق والله اعلم
بما يحكم الدين سقا الباب وترجمة كابوي ذر والوقت والحديث الاي
ان شاء الله تعالى السجدة وعند الشيخ وابن شيبوبة بات بغير ترجمة وبه قال
حدثنا يحيى بن بكير الحمدوي قال حدثنا الليث بن سعد الامام عن عتيق بن عضم
العمري بن خالد عن ثواب الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوفي الرجل المتوفى بفتح التاء
المشدة اي الميت حل كوتر عليه الدين فمسأل عليه السلام هل ترك لدينه
فضلا اي قديرا زائدا على مؤنه يحتملونه وللكتيبي في قضاء بدل فة لا وكذا هو
عند مسلم واصحاب السنن وهو اولى بدليل قوله فان حدث بعضهم بالخارج مينا
للمفعول انه ترك لدينه وفاراي ما يوفي بردينه صلى الله عليه وسلم والاراء لا يترك
وفاء قال المسلمين صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه بالسجود من الغنايم وغيرها
قال اوتي بالمومنين من انفسهم فمن توفي من المومنين فترك ديناً وذا مسلم اوصفته

فعل قضاء مما افاد الله على من ترك ملائمة نسبه واستبدل منتهى الحر من عب
 فساد دين الانبياء في حيزه والتوصل الى البراءة منه ولو لم يكن من الذين سلبوا
 الله تركه على السلام الصلوات على النبيين عموما او جازية وجهان وقال المصنف
 الصواب المحرم بخلافه مع وجود النص من كتابي حديث مسلم وفي حديث
 ابن عباس عندنا ان النبي صلى الله عليه وسلم لما امتنع من الصلاة
 من عليه دين جاهد جبريل فقال اما الظاهر في الحديث اني حملت في البر
 الاسرائي فاما التعفف فهو العيال فانما من له اودي عنه فله عليه النبي
 صلى الله عليه وسلم وقال بعد ذلك من توصيها الحديث قال الجافظ بن عمرو
 حديث ضعيف وقال الحافظي لا ياتي به في الحديث فبما انه السبب في قوله
 عليه السلام من ترك ديني فقد باع نفسه فكذا الصلاة من مات عليه دين
 وحديث الباب اخرجه ايضا في النفقات ومسلم في الايمان والترمذي في
 بن ابي شيبة
 بسم الله الرحمن الرحيم كتاب السوء
 يقع الواو ويجوز كسرهما في النسخة القنوين وفي الشرع فتدبر عن شواهد الى آخره
 بما يقبل التسمية والاصل فيها قبل الاجماع قوله تدبر واذا ذكر بودكم
 هذا الى المدينة وقوله تعالي اذهبوا بعني ههنا فما سمع مني شيئا
 وورد في شرا ما يقرن كقوله تعالي اذهبوا بعني ههنا وما سمع مني شيئا
 الى ذرقة ثم كتاب على السبعة باب في وكالة الشريك ولا يذبح
 سقوط الباب وحرف الجر ولفظه كتاب الوكالة وكالة الشريك وقال الحافظ
 بن حجر والنسفي كتاب الوكالة وكالة الشريك بواو العطف وبغير باب بدل
 الواو والشريك في التسمية بدل من الشريك الاول في نسخة الشريك في الشرع على
 الاسمين وفي اخر الشريك بانصب وغيرها اي والشريك في غير التسمية وتدل

اشرك النبي صلى الله عليه وسلم عليا هو ابن ابي طالب في هدية وهذا وصله
المؤلف في الشريعة من حديث جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم امر عليا
ان يقيم على احرامه واشركه في الهدي ثم امره بنصفها اي الهدي او هذا وصله
ايضا في الحج من حديث علي بن ابي طالب ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يقوم
على بذنته وان يقسم بذنته كلها وبه قال حدثنا قيس بن عتبة الساسي الكوفي
السوي قال حدثنا سفيان الثوري عن ابن ابي عمير عبد الله بن مجاهد
بن جابر الامام في التفسير عن عبد الرحمن بن ابي ليلى الانصاري المدني
عن علي بن ابي حمزة انه قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اتصدق
بجلال السكون بسكون الدال المعجمة بجدة واحدة المضمومة جمع بذنته واجلال
بكنز الجيم جمع جل ما ليسه الرازي التي تحرت وجلودها بضم النون وكسر الحاء
ونفتح الراء وسكون الهمزة على الباء للمفعول والفاء للناثية يجوز فتح النون
والجاء وسكون الراء ونجم التاء مبني الفاعل والضمير للفاعل والمجراد به على رضى الله
عنه ومسطرقة للقرعة من كوتة عليها السلام اشركه وهذا الحديث قد سبق في
الحج وذكرها ظهرا به قال حدثنا عمر بن خالد بفتح العين بن فروخ الحر
الجوزي عن ابن مسعود عن عبد الله بن مسعود الامام عن يزيد بن ابي جيب
عن ابي الخير محمد بن عبد الله بفتح الهمزة والخاء بينهما راسا كنهة اخره قال
مهملة عن عتبة بن عامر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه
غما للضحا يا يقسمها على صاحبها بعد ان وهب جملتها لهم فيبقى عنود بفتح العين
المهملة وضم الفاء النونية وبعد الواو الساكنة قال مهملة الصغير من المرفوع
انما تروى والا اي عليه حول ذكره للنبي صلى الله عليه وسلم فقال صحح انت ولاي
ذم صحح به انت وعلم منه انه كان من جملة من كان له نصيب من هذه النسبة فكان

كان شريكاً لهم وهو الذي توفي في القسمة بينهم لكن استشكله بن المنير باحتما
ان يكون صلح ابي عبد الله وسلم وهب لكل واحد من المقسوم نفقه ما صار اليه
فلا يتجه الشبهة ولا جاب بانزها في الحديث في الاصاحي من طريق آخر
بلفظ انه قسم بينهم شيئاً قال فدل على انه عين تلك النعم التي اياها وهب
لهم جعلتها ثلثاً من عقبة بقسمها فيصح الاستدلال به لما ترجم له قال في المصاح
ينبغي ان يضاف الى ذلك ان عقبة كان وكيلاً على القسم بتوكيل شريك
في تلك الضحايا التي تنمها حتى يتوجداً داخل حديثه في تجمعة وكانت الشريك
لشريك في القسم وهذا الحد ثلثاً خرج الجاري ايضاً في الضحايا والشركة
ومسلم في الضحايا والترمذي والبيهقي وابن ماجه وفيه ايضاً
بالتنوين اذا وكل السلم حرباً في دار الحرب او وكل السلم حرباً كسابنا
في دار الاسلام بامان جاز وبه قال حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن
يحيى القزويني القاري الا وبي في المديني الاخرج قال رثنى بالافراد يوف
بن اما جشوف بكسر الجيم وتنفع وضم السين ابجحة وبعدها الواو اسما كنية
نون مكسورة ومعناه المورث واسمه يعقوب بن ^{ابن ابي سلمة المديني}
عن صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ^{عن ابيه ابراهيم}
عن جده عبد الرحمن بن عوف احد العشرة المبشرة بالجنة رضي الله عنه انه قال
كانت امة بن خلف بضم الخاء وفتح الهمزة وتخصيت الهمزة المتوحدة وتشديد
التخفيف اى كتبت اليه كتاباً يحفظني في صناعتي بمكة بصاد مفعلة وعين
بجدة مالي او حاشيتي او اهل ومن يعطيني اليه اى قيل قوله في ضياعه
بالمدينة فلما ذكرت الرحمن قال لا اعرف الرحمن قال بن جرير لا اعرفه
وتعقبنا اليه فقال هذا لا يقضى قوله لا اعرف الرحمن وانما كتب اليه ذكر

بعد الرحمن فقال ما عرفنا الرحمن فقال ما عرفنا الذي جعلت نفسك
 له عبدا لا ترى انه قال كاشي اسمك الذي كان في الحاخامية فكانت عبدا
 عمرو بن عبيد وورع عبدك في النزع وفي غيره عبدا بالشيخ علي بن النعمان
 لما كان في يوم غرة بدر في رمضان في السنة الثانية من الهجرة وسقط بها
 لا في ذر خرجت الى جبل لا حزن بعضهم امة اي لا حزن والعباد انصبوب لا
 وفي نسخة لا حزنه حين نام الناس اي حين غلبتهم بالنوم لا صوت دمه
 فاصره اي امة بن خلف بلال النور فكان امة يعذب بلال بمكة لاجل اسلا
 عبد ابا سديد بن خارج بن خلف بن خلف بن خلف بن خلف بن خلف بن خلف
 فاسقط حرفا يعرفه في الزمان امة بن خلف وفي النزع واصل نصيب
 امة ولا في ذر امة بن خلف اي هذا امة لا يجوز ان بها امة تخرج معه
 فرب من الانصار في اثارنا فلما خشيت ان يحقوا فاحلف لهم انه عليها لا شغلهم
 بنح امة وقال بعضهم لا اشتغلوا ولا في ذر لشغلهم بنح امة وفي نسخة
 المجدوي يشغلهم بالمقاطع اللام وبالبا يدك النور واهن عن امة بانها نفقوا
 اي الامم والذي قبله هو عاريين يا سرقر اربابا لموحدة اي متفوا وفي نسخة
 بالاشارة العويبة في القيتان حتى يبعون او كان امة رجلا ثقيل اضمحلت
 فلما ادركونا قلت لا امة ارك عيون فالقيت جليله نفسي لامعة منهم ولا شغل
 الرحمن ذلك لانه كان بينه وبين امة بمكة صداقة وعبده محمد بن
 في بالهد فخللوه بالحار امة بالسيوف الى اهلها اسيانهم خلا له حتى وصلوا
 اليه وطعنوا به من تخي من قوهم خالته بالرمح واخلفت به ولا في ذر عن الكشيبي
 في نسخة قال بالحار امة كافي النزع فاصله وفي رواية فجللوه بالحجم اي عسره
 بالسيوف ونسب هذا في فتح الباري للاصم والي ذر قال ولغيرها بالحار امة قال

في امة

عوف

ودفع في رواية السقلى فخلق بلام واخره مشددة النون الاولى اخبر عن
النجي من جهة النبي لقول عبد الرحمن بن عوف: والبيت عليه يميني فكانهم
ادخلوا سبوقهم من تحتي كما برحتي قتلوه والذي قتلوه رجل من الانصار
من بني مائل قتلوه من هاشم ويقال قتلوه معاذ بن عترة وخارجة بن زيد
وحبيب بن اساف شوكر في قتلته فلو حصل الاستعاب ان قاتله بطل وبني
مستخرج الحاكم ما يدل على قناعة بن دافع الرد في جملة المشاركين في قتله
فاصاب احدهم اي الذين باشره اقبل الله رجل بسيفه وكان الذي
اصابه رجله الخطاب بن النضر كما عند ابلاد مري وكان عبد الرحمن
بن عوف بن ما ذلك الا في حروقه نارا اوى الله البخاري سمع يوسف
بن الماجشون صالحا هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وسمع ابراهيم
اباد وفائدة ذلك يخفف السماع وسقطه قوله قال ابو عبد الله اني اخبرني في
رواية عبد المستقلى ورد جال هذا الحديث مديون واخرجه ايضا في المنار
مختصرا حكم ابو كالة في الصوف يعني في بيع النقد بالنقد والوكالة
في الميزان اي في الموزون وقد ذكره ابن الخطاب في مري وفيه وصلة محمد
بن منصور ههنا في الصوف وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال
اخبرنا مالك الايام عن عبد المجيد عيم مشوكة قبل ابيم بن سهيل بن عبد
الرحمن بن عوف الزهري المدني وسهيل مصنف عن سليمان بن الخطاب
عن ابي سعيد الخدري واليهم بن روى الله عنها ابي سعيد الخدري رضي الله
عليه وسلم اسهيل رجلا قبل هو سواد بن عذبة بلغه الخبر وانما واخفف
وعزى بعين مشوكة فداى مكسورة محبتين وتجه مشددة في ميل مال
بن عصفرة على خبير فجاءه بئر جيث بلغه السيم وكسر النون وبعد العتبة

الساكنة موحدة الكبر في الطيب والمصلي والذي اخرج منه خبيث
 ورد به فقال عليه السلام في الوقت قال اكل ثم خبير هكذا فقال الرجل
 انما هذا الصاع من هذا الصاعين سقط في دابة اي ذر من هذا وفي
 نسخة تصبا عين منكرا والصاعين بالثلاثين فقال عليه الصلاة والسلام
 له لا تقبل من الخمر اي القم الذي يذال له الخمر وهو عمر غير مرغوب فيه لونه
 بالدرهم ثم اتبع اي شرب الدرهم ثم اجنبه وتعل عليه السلام في الميزان اي
 الموزن متكر ذلك اي لا يتعاج دخل برطين بل بيع بالدرهم ومطابقة
 الدرهم من وزن عليه السلام كما مل خبيرة الخمر بالدرهم الى اخره لانه
 هو من امر ما كان وزنه الخمر في الكيل عند النبي بالصرف
 وهذا الحديث قد سبق في باب اذا ابلع ثم خبير منه من كتاب السبع
 وباقى انشاء الله تعالى في المعاري والاعتصام هذا اذا
 ابصر الراعي نفعهم او الوكيل اي ابا بصير المالك شاه من النعم موت اي اثر
 على الموت ابا بصير الوكيل شيئا ينسك اي اثر على الفساد ومع اي الراعي لشاة
 لولا يذهب فما بال الوكيل ما يحاف عليه على الفساد فخرج ما بقيه كما اذا كان
 تحت يده فانه من اومر بها ما يخاف عليه الفساد ولا يوي ذر والوقت
 او اصل ما يخلط الفساد وعواها اليه كما بن حجر لا يذره الا في النعم
 به جري الاسهل ولا بن شوبة فاصح بدلا واصل والداء طهفة كوكيل
 بصير وجواب الشرط محذوف تقديره جازي نحو ذلك قال وفي شرح ابن القتي
 محذوف واقفا الجواب اصل ما يحاف الفساد وما الاصل بفعل او شيئا ينسك
 فخرج اداه اي وبه قال حدثنا ولا في ذر حدثني بالافرا اسحق بن ابراهيم بن
 راهوية اسم العمير بن سليمان يقول ابا نعيم الله بالصغير ابن عمر العمير في

زهير بن عمرو

واستعمل الابن بمصنفه الجمع فلا فرق منه كما خرج من لفظ ابنا
 واحدا واما حديثه وحقق المتأخرين الاول من احوالهم كما هو تفصيله في
 احوال الكتاب من تاريخ مولى ابن عمر انه سمع ابن كعب بن مالك عبدا له
 كاجرم به الذي هو اخوه عبد الرحمن فلهذا ابن حجر كالكرواني انه روى
 طريقا من هذا الحديث كما عند ابن وهب عن اسامة بن زيد عن ابن شهاب
 عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك يحدث عن ابن كعب بن مالك الامير
 احد الثلاثة الذين عليهم آية ان الشان كانت لهم بضمير الجمع ولا يرد
 ذكر عن الجوهري والمصنف لا يفترون الا فواد عنهم شامل للصان والمقر
 برعى يستعمل في السير المصنف ووجه الاستدلال ان كعب بن ميمون جيل
 بطيه فابصرت جارية له لم يعرف اسمها لم يعرف اسمها بشايط من
 غفلة فوثقوا بنون الجمع والتشبيه من غفلة اي غفلة الجارية التي رعاها
 فالاضافة ليست للمالك فكسرت حجر الجرح كما استكين قد عتده به فيه جواز
 في جرحه ولا ممة في الاصل والذبح بكل جوارح الا الشئ والظفر فورد الاستدلال
 وما كان سياقي الشان والله تعالى في بابها فقال له كعب لا تاكلوا منها شيئا حتى
 اسأل النبي صلى الله عليه وسلم او قال حتى يرسل النبي صلى الله عليه وسلم من
 يسأله عن ذلك فتشاور الراوي وانه سأل النبي صلى الله عليه وسلم من يسأله
 فسانم فقال عليه السلام يا كلها قال عبيد الله بن عمر الراوي الحديث
 بالاسماء المذكورة اليه فتجب على امرأته فامد بجنة يا بعة اي تابع المعتمر من
 سليمان عشرين بفتح العين المصنعة وسكون الواو بفتح الهمزة الكسرة في
 في روايته عن عبد الله المذكور وهذه المناصرة وصله المؤلف رحمه الله في ثنا
 الذبايح وفي هذا الحديث تصديق الراعي والركيل فيهما او من عليه حتى يظهر

عن

زبح نيزادن

عليه دليل الحجة والكذب وقال في عمدة القاري وهو قول ثالث وجماعة وقال
ابن القاسم اذا حدثت امرأة شاة فذبحها لم تضمن ويصدق ان حليها من
برحة وقال غيره يضمن حتى يتبين ما قال وقال بن القاسم اذا ذبحها بالذبح
المباشر ضمير اذا ما لكها فملكك لا ضمان عليه لا ترمى من سدر الخ الحلي فاعلم
وقال شهاب عليه السلام واما ما بقية الترجمة من الحديث في مسألة الزاني
لان الجارية كانت راعية للذئبة فماديت شاة منها تموت ويحتمل ولما وقع
امرهما الى النبي صلى الله عليه وسلم امر بالذبح ولا ينكر على من ذبحها واما مسألة
التوكيل فيحتمل بها لان يذكر كل من الزاني والوكيل بذلما فلا يلزم الا بما
يترتب من طاهر ولا يخفى ان قوله اجماعا فيكون كانت فليكن المصداق المضمون ان
الكلام في جواز الذبح الذي تضمنه الترجمة لا في الضمان وهذا الحديث هو حجر
في الزبايح وكتابي باجته هذا باب التسوية وكانت الشاهد في الحاضر
والغائب جائزة وكتب عبد الله بن عمر وهو من العلماء الى قريش انه يفتح الثاقل
والزنايمها ساكنة جارية القاير بقضا حواشي ولا يعرف اسمه وهو الحال
انه عايت عنه اي عن عبد الله بن بكر عن ابيه الصغور والكبير ذكاة البقرة
وبه قال حدثنا ابن جهم الفصل بن دكين قال حدثنا سفيان الثوري عن سلمة
ولا في الوقت وذم زيادة كميل بضمير الكاف في فتح الهاء عن ابن سلمة بن عبد
عن عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال كان لرجل على النبي صلى الله عليه
وسلم حمل من ميس من الابل فجاء اى جاء الرجل النبي صلى الله عليه وسلم
بشفاهاة ان عليه اى بضمير الحمل المذكور فقال عليه السلام اعطوه بفتح
الهمزة في باب الاحق مسما مثل مسنة ونبه جواز توكيل الحاضر بالبلد في
عذر من هو من ذهب الجهور ومنع ابو حنيفة الا بعذر او مرض او سفر او مرض

35

أَكْبَرُ فِي اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرَةَ عَدِيًّا قَالَ سَمِعْتُ بَنِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ
الزُّهْرِيَّ يَقُولُ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَلَّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَالُ كَوْنِهِ بِتَقَاضَاءِ أَيِّ بَطْنٍ مِنْ قَضَاءِ دُونِهِ وَهُوَ يَمِينُ الْأَمْرِ مَعِينُ كَمَا
هُوَ مَرْفُوعُنَا فَانْظُرْ لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنَهُ دُونَ يَوْمٍ يَا أَوْكَانَ مَسْلَمًا
وَسَدَّدَ فِي الْمَطَابَةِ مِنْ غَيْرِ قَدِيمٍ بِأَيْدِيهِمْ كَقَوْلِ حَرِيٍّ عَادَةَ الْعَرَبِ
بِالْحِفَاءِ فِي الْحَاطَةِ وَهَذَا أَوَّلِي وَيَوْمَ مَارُوا الْأَمَامَ أَحْمَدَ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ
سُفْيَانَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ مَقَاضِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ رَفَعَ فِي تَرْجُمَةٍ يَكُونُ
سَهْلًا فِي الْعَمَلِ الْأَوْسَطِ لِلطَّبْعِ الْأَعْرَابِيِّ عَنِ الْعَرَبِيَّةِ بَنِي سَبَاطَةَ مَا يَفْهَمُ أَنَّهُ هُوَ كُنْ
رَبِّي السَّيَّاسِيَّ وَالْحَاكِمَ الْحَيِّثُ الْأَنْزُورِيَّةَ مَا يَلْقَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَكَانَتْ الْقِسْمَةُ
وَقَعَتْ الْأَعْرَابِيَّ وَوَقَعَ لِلْعَرَبِيَّةِ نَحْوَهَا ثُمَّ بَدَأَ مَحَابِدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَضَى
عَنْهُمْ أَيُّ رَأْيٍ إِنْ يَرُدُّ وَالرَّجُلُ الْمَذْكُورُ يَقُولُ لَكُمْ لَمْ يَفْعَلُوا ذَلِكَ أَوْ بَأْسَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَوْهُ أَيُّ أَزْكَوْنَ وَلَا يَتَقَرَّبُوا
لَهُ وَهَذَا مِنْ أَحْسَنِ خُلُقِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَرَمُهُ وَقَدْ حَرَّضَهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ قَدْرُهُ عَلَى
أَمِّهِمْ مِنْهُمْ فَإِنْ كَسَاكَ حَبُّ الْحَقِّ مَقَالًا أَيُّ صَوْلَاتِ الطَّلَبِ الْغَلْبِ وَقَدْ أَلْجَزَ
أَكْثَرُ عَيْبِ بَعْضِهِ أَوْ يَسْئَلُ الْعَامِلَ لَكُنْ مَعَ مِرَاعَاتِ الْأَرْبِ الْمَشْرُوعِ ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
أَعْطَوْهُ سِتَامِثْلَ سَنَةٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَأْخُذْ شَيْئًا مِثْلَ سَنَةٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ
تَأْخُذْ شَيْئًا إِلَّا أَضِلَّ أَيُّ أَفْضَلَ مِنْ سَنَةٍ وَسَقَطَ فِي الْفَرْعِ وَأَصْلُهُ لَدُونِ
لَفْظِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ الْأَمْلُ مِنْ سَنَةٍ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا يَلِي الْوَقْتُ قَالَ
أَعْطَوْهُ نَأْ - ثَبْرَكُمْ وَلَكِنَّكُمْ هُنِي فَإِنْ مِنْ خَيْرِكُمْ أَحْسَنَكُمْ قَضَاءً وَمَطَابَقَةً
لِلتَّرْجُمَةِ - هَذَا طَبْعُ التَّسْوِيَةِ بِالْأَوْجِبِ أَحَدُ شَيْئًا لَوْ كِيلَ بِالتَّسْوِيَةِ
أَيُّ ثَبْرِكُمْ يَوْمًا وَأَوْجِبَ شَيْئًا سَفِيعُ قَوْمٍ وَجَوَابُ الشَّرْطِ قَوْلُهُ جَازَ لِقَوْلِهِ النَّبِيِّ

صلوات الله عليه وسلم نصيب منها لكم وهذا ما ثبت من حديث عبد الله
 بن عمرو بن الخطاب خرج ابن اسحاق في الحديث عن كاذب بن العيص
 تروى ان المومنة وقعت للوسائط الذين جاءوا شفعا في قومهم وليس
 كذلك بل انفسهم من الكاذبين غلبتهم ومن حضر فيبدل على ان الفاظ
 تنزل على الناصب لا على الصور وان من شفع لعين في هبة فقال الشوع
 عقبه للشفيع ان يتعلق بظاهر اللفظ ويخص بذلك نفسه بل اخصه للمشروع
 له وبه قال احمد بن سعيد بن عفير بضم العين المائلة وفتح الدال واسمه
 كثير وسيد لخدمة لشرب به قال حدثني بالافراد البث بن سعد الامام قال
 حدثني بالافراد عقيل بضم العين وفتح الشين بن شهاب
 محمد بن مسلم الزهري انه قال وروى عن عروة بن الزبير بن العوام والوا عطف
 على محذوف وتولى الحافظ بن محمد انه معطوف على قصة الحديبية لما عرف
 له وجما فيلنظروا الزعم هنا محجة القول الحق كاقال الكرماني ومن الحكماء
 عن موسى بن عقبه قال بن شهاب حدثني عروة بن الزبير انه مروى بن
 الحكم بن ابى العاص الاموي عم عثمان بن عفان وحمي ابيه عند بعد جنة
 بسنتين او يارب قال ابن داود لا تدرى مكانه لم يكن سمع من ابني حنيفة
 انه عليه وسه الا قال في الاصابة وله ادم جزم بصحته فكانه لم يكن
 حينئذ محمدا ولم يثبت له ازيد من الرواية وارسل على النبي صلى
 صلوات الله عليه وسلم والنسور بن محرمه بكسر الميم وسكون السين المائلة وفتح
 الواو ومحرمه بفتح الميم والواو بينهما خاء موحدة ساكنة بن نوفذ بن وكان
 مولده بعد الهجرة بن بسنتين فيما قاله يحيى بن بكير وقدم المدينة في الحجة
 بعد الفتح سنة ثمان وهاهنا ست وستين واما البغوي فحفظ عن النبي صلى

كتاب

عليه وسلم في خطبة لابنة ابي جهم في الصبحين وعبرها خبره ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبة ان محمد بن عمرو بن الحكم والتسوية
والمسؤولين محرمه احضروا ذلك كمن مر وان لا يمنع له من ابني علي
الله على ابيه وسلم ظاهره انه محرم من ابني الحكم والتسوية ولا محبة
له واما البنت فرفع ساعده منه كمن لا يمنع مع ابيه وهو صغير بعد الفتح
وكان هذه الفتنة بعد كمن كان في غزو خيبر فيمضى ففقد ضبط في ذلك الا
وان قصر خطبة على ابنة ابي جهم قام حين جاده وقد هو اذن حال
كونهم مسلمين وكان فيهم تسعة نتم من اشرافهم فسألوه ان يرد اليهم اموالهم
وسبيهم عند الوثاق فيهم ابو رزقان السعدي فقال يا رسول الله ان
في حرة الخطايا لا بهالك وخالائك وحواضتك فامكن علينا مع الله عليك
فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الحديث الى احدكم فمضى خبر
قوله احب فاحتمروا وان اركب اليكم احد الطائفتين اما البني واما الوثاق
الحال وقتها واولا في الوقت ودمر فقد كنت اسألتهم بتمرة يسألكم
رجع الهمة في الفزع سكوت فقط من هراي استظون بكم ولاي فيهمهم وقد
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتظروهم ليحضروا بضع عشرة ليلة
لم يقسم النبي وتركوا بالجعرانة جمع حين فقل بفتح الفاف والفاء اي رجع من
طائفت الى الجعرانة فقسم الغنائم بها وكان توجهوا الى الطائفت فحاصروا
ثم رجع عنها فجاده وقد اذن بعده ذلك فبين طم انه اخر القسم ليحضروا
فابطوا انا فمضى خبر لو فمضى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غير اذ
اليهم كمن استطاعتين المال والبني قالوا فاما خطر سبينا في مغايري
بن عتبة قالوا خير كمن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المال والحسب احب

البتة ولا تنكح في شاة ولا جهر بقاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسلمين
 ولا تأتي على الله بغير حجة ثم قال املوا فاني اراكم ههنا وقد هربوا
 قد جاؤنا جواركم ثم قال بين واني قد دريت ان اراكم اليوم سبيهم هذا
 موضع التزجر كان التزجر كان اولا المغفلة في رد سبيهم فمن حببكم
 ان يطيب بذلك بضم اوله ورفع طاء وتشديد الشاء التوبة
 المكسوة مضارع طيب يطيب تطبيقا من باب التفعيل ولا بد من رفع التوبة
 وكسر ثانيه وسكون ثالثه من الشال في من طاب يطيب برفع الشاء في هو
 الحق نفسه يجانا من غير عوز في ليفعل جواب من المقصود مع الشرط
 وكذا لا دخلت للمناقضة ومن احب متم اذ يكون على حقيقته اي مضيه
 من السنيحة بضم طاء اي عوضه من اول ما بقي الله علينا فيلفعل بضم حرف
 المضارع من افارتني والفي ما يحصل للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب
 ولا جهاد واصل في الرجوع لانه كان في الاصل لهم خرج اليهم ومن قبل المظلل
 الذي بعد الزوال في لانه يرجع من جانب المغرب الى جانب المشرق لعل انما من
 قد طيبنا ذلك بتشديد التخي اي جعلناه طيبا من حيث كونهم يرضوا به
 وطابت أنفسهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم اي لا يجلده صلى الله عليه
 وسلم ولا ياتي اليه قد طيبنا ذلك يارسوا الله لهم وسقط لاي ذر لنظف
 لهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا لا نذري من اذن منكم
 في ذلك من لم ياذن فاد جوارحه يرفعوا اليها بالواو وعلى لغة العرب في
 اليراعيث ولكسبه يني حتى يرفع اليها عرفا وكم امركم جبر ومن وهوالد
 يعرف امور القوم وهو النقيب ودون الرئيس واراد عليه السلام
 بذلك النقص عن امرهم استطاعت نفوسهم فخرج الناس فكلهم عرفوا

في ذلك قطابت نفوسهم به ثم رجعوا الى العرفاء الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاجبروا عليهم ان يقولوا انك واذنوك رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان يرد السبي اليهم وقبضه ان اقرار الوكيل من موكله من موكل لان العرفاء
بمنزلة الوكيل فيما يمول من امرهم قربة ياتون به من موكله من موكل لان العرفاء
وعند الحاكم وقال الشافعي لا يصح ان اقرار الوكيل على الموكل بان يقول وكلت
ليقر عني لعلني فيقول الوكيل اقررت عندك الا انها حارة عن حق فلا يقبل
التوكيل فيه افراد من الموكل بالاشعار ثبوت الحق عليه وقيل ليس باقرار كما
اراد التوكيل بالاقرار ليس بالقرار وقيل الخلاف اذا قال وكلت لستقر عني لعلني
بكذا فلو قال اقر عني بالكذا كان اقرارا مطلقا ولو قال لستقر عني لعلني
لم يكن اقرارا قطعا صرح به صاحب التجميع وليس في الحديث حجة لجواز
الاقرار من الوكيل لان العرفاء ليسوا وكلاء واعايم كالامراء عليهم
وقوا قسهم في حقهم بمنزلة قبول قول الحاكم في حق من هو حاكم عليه
في اخرجه ايضا في المحسن والمعتق والعتق والهبة والاحكام واخرجه
وردا في الجهاد والنسائي في السير بقصد العرفاء مختصرا هذا
بالتنوين يذكر فيه ان كل رجل زاد اذ رده ان يعطى شخصا شيئا ولم
يسم الموكل ثم يعطى فاعطى الوكيل ذلك الشخص على اعتقاد الناس
في هذه الصورة وهو جائز وبه قال حدثنا المكي بن ابراهيم بن بشر القمي
ابو الاسكر فلا حدثنا بن جريح عبد الملك بن عبد العزيز عن عطاء بن ابي رباح
بفتح الدال والهمزة وبعد الالف حاء مهملة وغير باجر عطاء على سابقة حال
نور العزيز بن جضم على بعض اى ليس جميع الحديث عند واحد منهم بعينه بل عند
بعضهم باليس عند الاخر والحال لم يبلغنا بضم اوله وفتح ثانيه وكسر ثالثه مشددا

اي لم يبلغ الحديث كله بل بلغه رجل واحد منهم عن جابر بن عبد الله
 الانصاري ربه الله عنها قال في النسخ وقد كانت نسخة من ودي بن
 حجر جريح عنه هذا الحديث عن جابر على اي الزبير وقد تقدم في الحج من
 ذلك وتفسيره المسمى بالحج شيء من ذلك واما الذي تقدم في كتاب
 البيوع في باب شراء الذوايب والحسين في باب في استفاض الاعراض بان
 طعن بان المواد قصة جبل حليز وليس كذلك واما المواد للمنفذ الواقع في السه
 الذي لا اختلاف فيه فانه قد تقدم في الحج لمتن آخر يتعلق بالحج فلا يمكن هذا
 المقترض فهم بالانكار قبل ان يتامل انني انشئ وكذا قال في المقدمة في كتاب
 الوكاله انما ابو الزبير وانما تقدم في الحج واستعجيت بما ذكره في المقدمة في
 الحج فلم اجعل ذلك ذكره فانه اعلم قال اي جابر كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم
 في سفر في غزوة الفتح كما مر في البيوع قلت راكبا على جمل فقال بمثله منقول
 وكسر هاءنا خطا ففان حفيضة فاني فلام صفة لجمل اي يعني السير انما هو في
 اخر النجوم تروى النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذا المتأخر
 قلت جابر بن عبد الله قال عليه السلام ما لنا تأخرت قلت اني علي جمل
 فقال عليه السلام امعل نصيب قلت نعم قال اعصيت فاعطيت فضربه
 فوخر فكان في ذلك المكان الذي ضرب به عليه السلام من اول النجوم
 بكره حية لمير وسلم حيث بدل ضعفه بالقوة قال صلى الله عليه وسلم
 بعينه من جمل فقلت ولا لي ذر قال بدل فقلت بل هو لك يا رسول الله عطية
 من غير عن قال بعينه بالتميم ولا لي ذر قال بدل فقلت بل هو لك يا رسول الله عطية
 قال فلا اخذت ما رغبة دناي في البيوع فاسلم مني باقية فيحملان الاوجه دناي
 كانت يومئذ الوقيعة قد اختلفت بالروايات في قديم الثمر الذي وقع به البيوع

فذلك اضطراباً لا يقبل التلخيص وتلك جميع بينهما بعد عن التحقيق
وقد تقدم شيء من هذا في البسمة قال العيني وابن اللادع باب عن قول
جابر بن بلال قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اعطاء علماء في اقرى ما من
المدينة اخذت او جعل عليها السلام ابن زيد قد تزوجت امرأة اسمها سهيلة
فلما خرجت من ايدها ذهب منها بعض ثيابها فنفق من ثمرها ما عجزت به الامور
قالا لثاني عياض ورواه بعضهم بالمد تصحفت قال في الصباح كاشف وفي
ثمنه زوجا اي مات وعليها شرح البيه كالكرهاني عليه السلام فقل في
حدود من ادلعيها فدل عليه وفي رواية فقل تزوجت بكر انصا حلت وتفا
عليك قلت ان في ذلك ثوبتي وذك بسات كن نسفا كافي مسلم ولم
يذكر من فادت ان اكلت امرأة فنفق الخرم قد حرت حوارث الدر وصارت
انت عشرة بقدر علي نفق اخواني ونفق احوالهم وقد خلا منها بعض
شبابها وانت زوجها كما قال عليه السلام فذلك مبتدأ اخذت خبره تقديره
مبارك ونحوه فلما قدمنا المدينة قال محمد بن عبد الله عليه وسلم يا بلال فقصه
في حقه ورواه علي ثمنه فاعطاه اي اعطاه بلال جابر اربعة دنانير ثم اجمل
بلال به قيراطا وهذا موضع الترجمة فان لم يذكر قدومه ما يعطيه عندا من باعطاه
الزيادة فاعطى بلال على الجوع في ثلاث فزاد قيراطا قال جابر لا تشاركني زيادة
ثم قال الله صلى الله عليه وسلم قال عطاء فلم يكن الشرايط يقارده اجواب جابر
بن عبد الله بكسر الجيم من جواب من جواب ولا يذمر عن الكسبيه مني وغير
في الفتح الباب في لا يذمر والنسفي تراب بكسر التاء اي قراب سيفه وقد زاد
مسلم في هذا الحديث من وجدها فاحذره اهل الشام يوم الحرة وهذا الحديث
اخر جابريتها في الشروط ومسلم في البسمة وقال الامراء بهمن مكسوف

بعد اللام الساكنة فيم يركبة قرأه من قوله ولا في ذم المرأة اي حكم ترك
 المرأة الامام بالصيغة الفعلية في عقد النكاح فيه قال حدثنا عبد
 بن يوسف القيسي عن اخيه مالك الامام عن ابي حازم بالحجاز المصنف
 الزاد سلمة بن كرم بن ابي حازم عن ابي عبد الله بن سعد بن
 العيين في الثاني من مالك الاصل في الساعدي انه قال جاءت امرأة
 لم تسم قال حافظ بن محمد وممن من دعوا لها ام شريك الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وهو في السجل فقامت يا رسول الله اني قد وهبت لك من
 نفسي زيادة من التوكيد ويستشكل وانهم اشترطوا لزيادتها ثلاثة
 شروط احدها تقدم في ابوابي واستنباهم بهل غورا سقط من دفتر الا
 يعلمها وكولا من من احد فارجع البصر هل ترى من فطور الثاني تنكح
 محرورها الثالث كونه فاعلا او مفعولا بها وبمبدأ والشرط ان الاولان
 منفقوان هذا واجبا لان الاخصر لم يشترطهما مستندا لا ينو ولقد
 حاركت من بها الكوشلين بفقركم من ذويكم يحلون بها مرة اساور
 وكذا لم يشترط الكوفيين الاول وقال العيصي كالكرمانى ويروي وهبت
 لك نفسي بدون كلمة من انتهى وفي الفرع علامة السقوط لا يوي ذم
 وانوقت على لك فانه اعلم وفي قولها قد وهبت لك نفسي حذف مصاب
 تقدم ا سنى او غنوم والا فالحقيقة غير مرادة لان اخر لا غلك فكأن
 تزوجت من غير عرض فقال رجل لم يسم نعم في رواية معمر والثوري عنه
 الطبراني في مقام رجل احسبه من الاصل وفي رواية ربه عن فقال
 رجل من الاصل زوجته اذ في باب الشيطان والى من نكاح النكاح
 ان لم يكن بها حاجة قال عندك من شى ربه قدما قال ما عندى الا اراكم

فقال ان اخطيت بما اياه جئت لانا ذلك قال فالتفت شيئا قال التفت ولو
خاطعتني جدي فلام بعد قال لا عليك من القرآن شيء قال نعم سوء كذا وسوء كذا
نسور سماها قال عليها السلام ففقد جناحها بما فعلت مع الزان الله بالتفويض
فما كرمي في نحو بيتك العبد بالثمن ففقد من جدي اذ يكون الصدقات تعليم القرآن
وليس في الله شيء لا جرم ما فعله من القرآن وفي رواية مسلم اذهب
وصحبا من القرآن وفي حري به عليها عشرين اية ويحجب به عن عجزه
الصدقات ان يكون منافع ومنع ابو حنيفة في الحرة جارية العبد وذهب
الطحاوي وغيره ان الباء للسبب وان ذلك جائز له دون غيره لانه لما جاز
له الهوى به جاز له ان فيه او لذلك ملكها له ولم يشأوا وهذا يحتاج الى
دليل ولين سلمنا انها للسبب فقد يكون الصدق مسكونا عن لا تراصد
عنه ككبر من الذي وطئ في رمضان ان لم يكن عذر شي او انكر اياها نكاح
تفويض وانما الصدقات في ذمته حتى يكسبه ويكون قوله بما معك من
القرآن حمله على تعليمه وتكرمه لانه اذا رغب الداردي المصنفين
لان لا يسن في الحديث مما ترجم له فانه لم يذكر فيه انه صلى الله عليه وسلم استاذ
ولا فيها وكلمة وانما وجه الرجل يقول الله تعالى اني اوتي بالمؤمنين من انفسهم
انتم قال في فتح الباري وكان المصنف اخذ ذلك من قولها قد وهبت نفسي لك
وهبت امرها اليه وقال الذي خطبها زوجها ان لم يكن لك يد حاجة فلم
يمن من ذلك بل استمرت على الرضي فكانت فوضت امرها اليه يتزوجها او يزوجها
من راي وفيه في بابي هرة عند الشافعي قال في داود ان النبي صلى الله عليه
عليه وسلم قال للمرأة اني اني اريد ان ازوجك هذا ان رضى الله ليريد ان الرجل
قال لا والله عليها السلام زوجها فقلت نكاحها مثل حال هذا الرجل الزاعب

لم يجمع الى غيره من هذه القبول لسبق الطول فيه بخلاف غيره من هذه القبول
 القائلين بغيره ما انتى فليتنا مل ونبات هذا الحديث اخرجه المؤلف ايضا
 في التوجيه في النكاح . اخرجه مسلم وابو داود والترمذي في النكاح وابن
 ماجه وفي فضائل القرآن هذا باب في التفسير لما وكل رجل رجلا
 بحذفت الفاعل وفي نسخة اذا وكل رجلا بحذفت الفاعل فترك له كيل شيئا
 ما وكل له فاجاز وفي نسخة فاجاز له الكل فهو جاز وانه اقرب الى
 بابه اقرب من الكل شيئا ما وكل فيه الى اجل مسمى جاز اذا جاز له الكل
 وقيل عثمان بن عفان بنع امار والملكه بينهما تحية ساكنها من ميم من طرف
 ابي عثمان هذا قول حدثنا عوف بالقاء بن ابي جسيمة الجهم المفتوحة الامراء
 العبدى البصري دعى بالقدر والتشبيح لكن اجتمع به الجماعة وهو من
 صفار الثعابين عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة رضي الله عنه قال روي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظ ذكاة الفطر من رمضان فانى له كفا
 فجعل يحتواجا مملكة وقتها اي لا يكتفي من الطعام وفي رواية اي المتولد
 عن ابي هريرة عند النساء انه كان على الصدقة فيوجد اتركيف كانه
 قد اخذ منه ولابن الصراس هو بهذا الوجه فاذا التهم قد اخذ منه ملا
 كفت فاحذرا الذي حاسن الطعام وزاد في رواية ابي اسود ان ابا
 هريرة شك رسول الله صلى الله عليه وسلم اولا فقال له ان ار
 انى . . . فقد سبحان من سحرك لمجد قال فقلت لها فاذا انا به قايم
 بين يدي فاحذره فقلت والله لا رفعتك من رفق اليه الى الحاكم
 اي لا ذهبن بك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحكم عليك بقطع
 اليد لانك سارق وسقط قوله والله في رواية ابي ذر فقال ابراهيم

لما اخذوه وعلى عيال اي نفسه عيال او على معنى لي وفي رواية اي
التوكل فقال انها اخذت لاهل بيت فقراء من الجوع وفيه والكسبي
ولي بالوجه بدل اللام حاجة شديدة قال ابو هريرة جلست عنه فاصبحت
فقال النبي صلى الله عليه وسلم على الغنيات وفي حديث معاذ بن جبل
عند الطبراني ان جبريل جاء الي النبي صلى الله عليه وسلم فاحله بذلك
قال ابو هريرة قلت يا رسول الله شكا حاجة شديدة وعيالا فرجعت فخلعت
سبله قال صلى الله عليه وسلم اما انما التحفيف خرجك من شتاج اياه بكسر الهمزة
ونحها في اليونينة والفتح على ما جعل اما يعني حقا قد كدتك بحسن الدار
في قولك انه محتاج في سعيه الى الاخذ ففرت انه سعيه لقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم انما سعيي فوسدته اي فزقتني فجاء ولا في ذرع عن
الحسوي فجعل بدل الجاء حثاس الطعام فاخذته فقلنا لا رفعتك الى بيت
الله صلى الله عليه وسلم قال دعي فاني محتاج في الاخذ وعلى عيال لاعود
فرجته فخلعت سبله فاصبحت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ثبات
لي هذا فاسقطها في السابق والتقدير النبي صلى الله عليه وسلم بدل الرسول
يا ابا هريرة ما فعل اسيرك سقط هذا قوله في السابق البادره قلت يا رسول
الله شكا او حاجة شديدة وعيالا فرجعت فخلعت سبله قال صلى الله عليه وسلم اما انما التحفيف
ومسك الهمزة ونحها قد كدتك وسعيه لم يقل هذا ففرت انه سعيه في
آخر فرضانه المرأة الثالثة فجاء ولا في ذرع عن الحسوي فجعلوا يحتوا من
الطعام فاخذته فخلعت لا رفعتك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا
احرثك مرات انك بفتح الهمزة تزعم لا تقود صنفه لثلاث مرات على ان كل
مرة موصوفة بهذا القول الباطل ولا في ذرعك بكسر الهمزة وفي نسخة مفروءة

على المذنبين انك تعلم انك لا يسود ثم يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
عن ابي بكر بن الصديق رضي الله عنه قال سمعت ابا بكر بن الصديق رضي الله عنه يقول
قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو مطلق لم يعلم منه اي الشئ يصلح على المقيد في حجة
على ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قواها يعني ابا بكر بن الصديق رضي الله عنه
صلى الله عليه وآله وسلم قال تعالى قل من ادرك ما وعد وويلات حرام واداء البهي
في حجة الايمان انني في ذقاية الى المتوكل الخافين لم يقربك كرك والاب
من اخبر قلت ما هو الاكل والشموي والمطعم ما من لى الكلمات قال اذا
اويت ابيت الى فراشك اللهم لا حول ولا قوة الا بك لا اله الا هو
الحق القيوم حتى تغم الاية الى معاذ بن جبل في روايته عند الطبراني وخاتمة
سورة البقرة من الرسول الى اخرها فانك لن يزال علوت به ان من من الله
او من محبة ابيه او من قدومه او من باس الله ونفته حافظ يحفظ ولا يفر
منع الارواح الموحدة ووزن التكبير الشبه كذا في الفرع اليونانية وفيه عين ولا
يقربك باسقاط النوى ونفسه ارحم عطفا على السابق المضروب بان
شيطان وفي نسخة الشيطان حتى يجمع فخرات سبيله فاصبحت فقال في سورة
صلى الله عليه وسلم ما فعل اسيرت اليارحمة قلت ولا في الوقت فقلت ارسو
وعم انه يعاينها كلمات ينفعني الله بها فجلست سبيله قال عليه ما هي الكلمات
قلت ولا في الوقت قال يدل قلت قال لي انا اوتيت الى فراشك فاقراوا ابراهيم
من اولها حتى تختم ابراهيم ابراهيم الى الله لا اله الا هو الحق القيوم وقال لي
يزال ولكنهم في لم يزال عليك من الله حافظ وسقط قدري من روايت
ابي ذر ولا يقربك شيطان فيقول ابراهيم والوحدة ولا يذر ولا يقربك بعض الوجود
من غير نون فيها كذا في الفرع واسئله قال البر ماوي كالكرواني والركن بعد

ان ذكر فتح الرد والموجع واصله يقر بترك القول بالوكة قل في الصباح لا ابري
ما دعاهما لوارثك بثل هذه الامور الضعيف مع غيره من الناس ولا يفتخر
وذلك انه قال وانك لارسل عليا من اهل البيت ولا يفتخر بثل
حتى تصبح فتد باقل منصوب بل هو قوله بل ولا اخرون قولك بقرن
منصوب بالمطوف على المنه من المتقدم ولا زاجه بأكبر والنفى شها في ذلك
لمن يقوم زيد ولا تصحك واخرها على طوقهم في اطلاق الابداء على
لا هن وان كانت التحقيق بها ليست زينة بل اياها الكفاية انما قيل ما جابه
لا زيدا وغيره واحتمل في محو كل منهما على كل حال وفي اجتماعها في المحو فاذا
جئ الى الكلام بضم الهمزة الاول فغيره في الين في مثل قولك لا يستوي
بغيره ولا يبروا في محو ولا يقرن الشيطان حتى يجمع وكانوا في الصحابة
احرصوا على تعلم الخير وفعله وكان الاصل ان يهول وكذا كنت على
طريق الالتفات وقيل هو تدرج من كلام بعض رواية وباجملة فهو سوي
للاعتناء من تحمله بسبلة بعد المرأة الثالثة حرصا على تعليم ما ينبغي ان
النبي صلى الله عليه وسلم اما انما بالتحفيت وفتح الحرف وكسرهما كما مر قد صدق
تحفيت الله انما في نفع اية الكرمي ولما ثبت له الصدق اذ هم المدح فاستدرك
مسيئة بقيد المبالغة في الدم بقوله وهو كذب وفي حديث صفاد بن جبل
صدق الحديث وهو كذب تعلم من مخاطب مند بالوكة والحمد لله
مذقتك يا ابا هريرة فقال لا اعلم قال عليه السلام ان الشيطان من
الشياطين في آية تروى المشكاة وكان من الظاهر ان يقد شيطانا انصب
لانا السؤال في قوله من يخاطب عن المعقول فعدل الى الجملة الاسمية

وخصصه الله لهم في الدنيا والآخرة وخصصه الله لهم في الدنيا والآخرة
 ويمكن له ما يشاء من غير أن يفتقر إلى شيء من خلقه ولا يفتقر إلى شيء من خلقه
 ليكون له ما يشاء من غير أن يفتقر إلى شيء من خلقه ولا يفتقر إلى شيء من خلقه
 فهو من أفراد ذلك الجنس فلو عزت لأدوم خلاف المقصود ولأنه إنما
 يشار إلى السابق أو إلى المعروف والمشهور بين الناس وكل ما يجوز
 مراد بأن قلنا سبق في العسللة أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يفتقر
 فقلت على البارية الحديث وفيه فلو لا دعوة أخي سليمان لا صبح هو
 سارية وفي حديث الباب إن إنا هربنا من استك الشيطان الذي يلزم من
 تمكن منه التمكن من الشياطين أيضا حتى يفتقد سليمان من شدة الشدة
 فالمراد بالشيطان في حديث أبي هريرة هذا شيطان جنس من جنسهم
 في الجملة فلا يلزم من تمكن منه استبعاد غيره من الشياطين في ذلك التمكن
 والشيطان الذي يثيره الله عليه وسلم بدله في نسخة التي ختمت
 عليها وكذلك كما في حديث سليمان عليه السلام والذي بدا لأبي هريرة
 في حديث الباب كان على هذه الأدعية فلم يكن في إمساكه مضاهيا
 لملك سليمان وقد وقع لأبي بكر عند المناسي وأبي أيوب بل لا بأس
 عند الترمذي وأبو أسيد المنصاري عند الطبراني وزيد بن ثابت
 عند أبو داود نياتهم في ذلك إلا أن ليس فيها ما يشبه نصه في هور
 الألفية معاذ وهو محمول على التعدد وموضع الترجمة قوله فقلت سبيله
 لأن إنا هربنا من الشيطان الذي يلزم من تمكن منه التمكن من الشياطين
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجازة فلا الزدكشي كغيره وفيه نظر لأن

باهريه وان لم يكن ذلك في الاصل فهو كليل في الحلقه فمروا ان ذكيل
 يحفظ الزكاه وقد تركت على وجهه شيئا واجاز عليه السلام نفسه
 فقد طاف به الزجر وطعم قطعا فعم في اخذ افرا من الوكيل الى اجل
 منسى من هذا الحديث يظهر قدره فيهم وجه الاحذيان باهريه لما
 تركت السابق الذي حثا من الطعام كان ذلك الاحذيان في ما في ذلك
 من اسكف والضعف هذا انما يتبين اذا ما عالج الوكيل شيئا مما ذكر
 به بيانا فاسدنا يبيعه مردود به قال حديث الحق بن باهريه كما جزم به
 ابو علي الحارثي بان مسلما اخرج هذا الحديث بعينه عن اسحق بن
 منصور كذا قال في نسخ وليس ذلك بلادم قال حدثنا يحيى بن ابي كثير صالح
 ابو حارثه سمعا وسمعا وسمعا وسمعا وسمعا وسمعا وسمعا وسمعا وسمعا
 كثير انه قال سمعت عنه بن عبد العار القردى بنع العير المهمله وسكون
 انما وبالدال المعجمه انه جازيا سعيد الحزري رضي الله عنه قال جاء بلال
 المودن الى النبي صلى الله عليه وسلم هو ردي بنع المودن وسكون اراد
 وكسر النون وتشديد الحاء قال في الصحاح ضرب من البئر قال انما جازيا
 التسم بالفتح وبالفلا فليق الدرج قابل من الباء جيا وذا في الحكم انه
 مدود وهو اجر التمد وفي سدا حمد مرقوعا غير مكراتيه بنه الباء
 فقال له النبي صلى الله عليه وسلم من اين هذا التمد النبي قال بالاء كانه عند
 والحسوي والمستحلي عندي تمرودي تشديد المثناة التخصيه في الفرع
 واصله وفي تمرودي باهريه على وانه قيل على الاصل من ردي النبي
 بردي واده فسدته قال الجوهري خفت بقلب الحسنه بالاكسار ما قبلها
 وادغمت الباء في الباء وضاردي بتشديد الباء كما مر فبعث منه صا غير

يُصَاعُ لِيُطْعِمَ بِلَالُ ابْنِ رِبَاعٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْ فِي الْمَدِينَةِ وَاجْعَلْهُ بَطْنِ
الشَّاهِدِ الْحَبِيبِ وَكَسْرَ الْعَيْنِ وَفِي سَعْدِ الْأَصُولِ لِيُطْعِمَ بِالْمَدِينَةِ بَدَلُ الْحَبِيبِ
وَأَبْنَى يَصِيبُ عَلَى الرِّوَابِ عَلَى الْمَقُولَةِ قَالَ لِي فِي كَانِ حَجْرٍ وَهِيَ رِوَابُ
أَبِي ذَرٍّ وَلَعِنَ لِيُطْعِمَ بَطْنِ الْحَبِيبِ وَالْعَيْنِ مِنْ طَعْمِ بَطْنِ وَالشَّاهِدِ رِوَابُ
أَبِي مَرْوَى كَالْكَرْمَانِ وَفِي بَعْضِ الْمَطْعَمِ بِالْمَدِينَةِ أَيْ مَفْتُوحَةً لَعِنَ وَالشَّاهِدِ
حَفْضُ الْأَصَانَةِ لَمَّا قَبِلَ عَلَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ شَيْءِ الْبَحَارِيِّ ثُمَّ هُوَ صَحِيحٌ مُسْلِمٌ
كَذَلِكَ فَقَالَ ابْنُ رِبَاعٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا لَكَ أَتَقُولُ الصَّادِرُ مِنْ بِلَالٍ أَوْ
أَوْ هَذَا عَنِ الرِّبَا هَذَا عَنِ الرِّبَا لَا تَفْعَلْ بِتَكْرِيرٍ كُلِّ مِنْ عَيْنِ الرِّبَا وَ
مَرَّتَيْنِ وَأَوْهُ بَفَتْحِ الْحَمِيمِ وَتَشْدِيدِ الْوَاوِ وَسُكُونِ الْهَاءِ بِمَعْنَى الْخَوْنِ قَالَ
السَّاسَنِيُّ وَابْنُ مَاقٍ لِيَكُونَ الْبَلْغُ فِي الرِّجْوِ وَنِجَالَهُ أَمَّا لَتَ أَمْرٌ مِنْ هَذَا فَخَرٌ
وَأَمَّا مِنْ سَوَاءِ الْقَوْمِ فَادَّ مَسْلَمٌ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ رِبَاعٍ عَنْ ابْنِ رِبَاعٍ عَنْ ابْنِ رِبَاعٍ
فِي خَوْضِ الْقِصَّةِ قَدْ رَوَى وَمَعْلُومٌ عَنْ بَيْعِ الرِّبَا بِمَا يَجِبُ رَدُّهُ وَلَكِنْ إِذَا رَدَّ
أَنْ تَشْتَرِيَ التَّمْرَ الْجَيِّدَ بِبَيْعِ التَّمْرِ رَدِّي بِبَيْعِ آخَرٍ فَتَشْتَرِيَ الْجَيِّدَ بِدَائِ عَيْنِ
الرَّدِيِّ حَتَّى لَا تَنْتَفِعَ فِي الرِّبَا وَلَعِنَ ابْنُ رِبَاعٍ فَتَرْتَمِ اسْتِثْنَاءُ التَّمْرِ الْجَيِّدِ وَهَذَا الْحَدِيثُ
أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْبَيْعِ وَكَذَلِكَ النَّسَائِيُّ الْوَكِيلُ فِي الْوَقْفِ وَنَفَقَتِهِ أَيْ أَوْ كَيْلَ
أَنْ يَطْعِمَ صَدِيقًا وَيَأْكُلَ الْمَعْرُوفَ أَيْ وَأَطْعَامَ الْوَكِيلِ صَدِيقًا وَآكُلًا بِمَا
يَسْتَأْذِنُ الْوَكِيلَ فِيهِ لِأَنَّهُ حَبْسٌ نَفْسُهُ لِمَنْصُوفٍ مَوْكَلُهُ وَالتَّيَّاسُ بِأَمْرٍ فَبِاسَا
عَلَى وَلِيٍّ ابْنِهِ وَهُوَ قَالَ حَدَّثَنَا فَيْتَةُ بْنُ سَعِيدٍ بِكَسْرِ الْعَيْنِ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ
بْنُ عَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ فِي صَدَقَةِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
لَمَّا رَدَّ مِنْ دِينَارٍ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ مَوْكَلٌ وَنَالَ الْخَافِطُ بْنُ حَجْرٍ قَوْلُهُ فِي
قِصَّةِ عَمْرِاءَ فِي رِوَابِهِ طَاعَ ابْنُ عَمْرٍو كَاهِزٌ بِذَلِكَ النَّزْبِ فِي الْأَطْلَافِ وَهُوَ

رواية الاستيعابي من طريقه عن عمر بن سفيان عن حماد بن عمار عن
ابن عمر وعنه العيني بن الذي لم يذكر في الاصل واحد من هؤلاء بل لا
عرف انحاء الترجمة حديث حماد بن عمار الى اخر ما ذكره الاستيعابي ثم قال موقوف
ثم قال العيني والتقدم بالذي تقدمه هذا القول فيمن من جملة من لا اصل ولا
فيه داع مدعو الى ذلك قالوا ما قوله ويرى من ان لا يصحح الى اخره فلا
يستلزم ما ذكره من التقدير المذكور بالتفسير الذي قال في الاستيفاض وما
نفاه عن الذي هو الذي وهو ان جزم ان المروي في هذا اثر بهذا السند
كلامه بن عمر وهو الذي فهم الذي عنه بقوله موقوف ومن لا يدري بان معنى
في الحديث موقوف ان العيصاني لا يصح بنسبه الى النبي صلى الله عليه وسلم
مثل ما في من التصديق فيه بالمال والاعتراض على اهل الفن بكلامه فخير
اهل الفن وصدره بصفاته لغيره في النوع وغيره ما وقف عليه من
الاصول لكن قال الكرماني في صدقة بالتشريف عمر باربع فاشتل وفي بعضها
بالاصافه وفي بعضها بالاصافه فاهم وبالحق فالتاثير في لا يثار اي تعالى
ابن دينار في الوقف العربي ذلك ليس على الوالي الذي متوفي هو الوقف جناح اثم
ان كان له من ديوانه صدقة لا اذ ابو ذر له اي الوالي وهو على محل نصب حصة
الصدقة بقا حال كونه عن مقاتل بنيم معنومة فمقتضاها لوقفة سنة بعد سنة
الصلوة مسئلة شديدة مكسوة اي غير جامع بالا فكان ابن عمر رحمه الله عنه
عنها فلا ابن حماد موصول بالاسناد المذكور كما عوفي رواية الاستيعابي قال العيني
به وصرح الكرماني بان مرسل فكيف يكون الموقوف على المرسل موصولا الغثي
قال في الاستيفاض مجيبا عن هذا الاعتراض ليس بينهما ما فيه جميع هو بل صدق
عمر بن مدي للناس بضمها وانه من الرباعي من الصدقة عمر ولاي ذر لسان

من أهل مكة قال عبد الله بن خالد بن سعيد بن أبي العاص كان أبي
عمر يتقيل عليهم أي على الناس فأنزلهم في عمر لم يدي منه أخذًا بشرط
أن يذكروا ويحاربوا بكل صدقة قالوا من نصيبه الذي جعله إن ياكل
منه بالحرص والكره يوفى له يدي لأصحابه منه باب جواز الوكاله
في الحدود كسائر الحقوق بل يتعين التوكيل في قصاص النصف وحمد
التقديرات كما سياتي في موضعها استأذنه تعالى وبه قال أحمد ثنا أبو الوليد
هشام بن عبد الملك الطيالسي قال أخبرنا ولابي الوقت حدثنا الليث
بن سعد الإمام عن أبي شهاب محمد بن مسلم الزهري عن عبيد الله
بالتصغير ولابي ذكر زيادة ابن عبد الله أي ابن عتبة عن زائدة بن
الجهني الصحابي وأبي هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال وأخذنا من بضعه التصغير في الشك بالاسلم اعذار
من عذبا بالغير ألحجه أي ذهب فهو عطف على شيء سبق وسافر هذا
مختصرا على القدر المحتاج إليه ولقطه كما أخرجه في باب الاعتراف
بالزنا في كتاب الحارث بن كذا عذبا النبي صلى الله عليه وسلم فقام وجل أشد
الله الأفضيت بيننا بكتاب بأمر الله فافديت منه مائة شاة ويأدم
سالت أبا العلم فاستعروني عن عذابي جلد مائة وتغريب علم وعيا
أمر الله الرحمن فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لأفضين بينكم
بكتاب الله المائة شاة وأحلام وده وعلى ابنك جلد مائة وتغريب علم و
أعذبا بالنبي صلى الله عليه وسلم وللكتيبين إلى امرأة هذا فأرأى عرفت بالزنا فأدحها
وأما حصه من الصحابة فصد إلى أنه لا يؤمن في القبيلة إلا رجل منهم
لنفورهم عن حكم غيرهم وكانت المرأة أسلمية وهذا الحديث أخرجه

ايضا في النذور والحارمين والصلح والاحكام والشروط والاعتقادات
وخر الواحد واليها آت ولا يخرج مسلم وابوداود والترمذي وابن
ماجه في الحدود والنساي في النقص والرم في الشروط وفيه قال حدثنا
سلام بن الصفيث ولاي في مدرم بالشد يد الكيدي قال اخونا عبد
الوهاب الثقفي عن ايوب السخاني عن ابي بليكه عبد الله بن
عبد الله عتبة بن الحرث بن عامر القرشي انوفل الكوفي في صحبة اسلم
يوم الفتح ولد في التجار ثلاثا ثم احاديث انه قال حي باليعمان بعلم النون
مصغرا ليعبر ابي ذر الثعالب بالتكثير او ابن ليعمان مثلك البروي و
قع عند الامم فيك في تصغيره وتكبيره ولا تما على ايضا في
رواية جيت باليعمان بعلمه واستفاد منه تلمذة الذي حضر به
وهو عتبة واليعمان بن عمرو بن قحافة بن الحرث بن مالك بن
عصم بن مالك بن النجار المصطفي من شهد بدر وكان من احوال كوفه
شاربيا مستكرا اي منصفا بالشرب حين خي به لركن شان حقيقه
كان سكرانا وبدا له ما في الحدود بالخط وهو سكران فامر رسول الله صلى
عليه وسلم من كان في البيتان بضربوا تحذف الضمة من التصويب وفي
نسخة بضربوا بالثباته قال عتبة بن الحرث فكنتا نأفيس ضربه
فضربناه بالفعال والخط يد وموضع التهمة منه قوله فبه من كان
في البيت ان يضربوه فان الامام ماله بول اقامة الحد بنفسه وولاه
غيره كان بمنزلة توكيلهم في اقامته ويستفاد من الحديث كما قال
الخطابي ان الحد الحمر لا يستاني به في الاقامة كحد الحامل لتضع حملها
ولا يصح عند الشافعية التوكيل في اثبات الحدود لبنا نما على الدم ثم قد

قال حدثني
بلافراد مالك

يقع احيانا بالوكالة تبعا بان يقدف شخص اخر في طالع الحق القدر
فله ان يدبره من نفسه باثبات زناه بالوكالة فاذا ثبت اقيم عليه
الحكم بالوكالة في امر البدن التي يهدي وحكم بما هدى
وقد قال حدثنا اسمعيل بن عبدالله الاوسي المديني ان اخا له امام
مالك هو بن ابي امام دار الجرم عن عبدالله بن ابي بكر بن حزم بن نفع الهادي
المهمل وسكون الراي عن حالته عمر بن عبدالرحمن باب منها اخبرني
قالت عايشة رضي الله عنها انا قتلت فلا بد هدي رسول الله صلى الله
عليه وسلم بيدي بتشد يد الياه على التثنية وهذا الحديث سافر هنا
مختصرا وفي باب من قلدا القلا يدبني من كتاب الحج أطول من هذا
ولفظه عن حمزة بن عبد الرحمن اخبرني ان زبانه يوم ابي سفيان كتب
الى عايشة رضي الله عنها ان عبدالله بن عباس رضي الله عنهما قال من
اهدي هديا حرم عليه ما يحرم عليه الحاج حتى يجره يده قالت عمره ففوت
عايشة رضي الله عنها ليس كوقا بن عباس انا ذلك فلا بد هدي رسول
الله صلى الله عليه وسلم بيدي ثم قلدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي
بالنسيئة ثم بعث صلى الله عليه وسلم بها الى باطني وانت الاخير
باعتها بالبصرة لان هدية عليه السلام الذي بعث به كان بذهبه من الجبر
ابوبكر الصديق رضي الله عنه سنة تسع عام حج ابو بكر رضي الله عنه بلناس
فلم يجر على رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنة الله له حتى حرم الهدي بضم
السين مينا المعنوية والهدي وقع ثابت عن الفاعل اي عن ابو بكر رضي
الله عنه وهذا الحديث ظاهر في ترجم له من الوكالة في البدن واما ما هدى
فيحصل ان يكون من مباشرة النبي صلى الله عليه وسلم اياها بنفسه حتى يذرها

سيد امير المؤمنين يدكر فيه اذا قال الرجل لوكيله الذي وكله صفة اي
الشيء الموكل فيه حيث اذ لك الله وقال لوكيله قد سمعت ما قلت اي
موضعه حيث اراد وبه قال حدثني بالافراد يحيى بن يحيى بن بكير بن ديار
السنم الخطابي قال فرأيت علي بالكلام امام عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة
يؤيد سهل انه سمع عنه اثنان مالك ورضي الله عنه يقول كان ابو طلحة زيد سهل
الانصاري اكثر الانصار في ولاي دمر اكثر انصار في قال البرماوي اكثر
وهو من الله ضليل اي اكثر من كل واحد واحد من الانصار واذا لم يند
أكثر الانصار بالمدينة ما لا مضى على التبراي من حيث المال وكان احب
اموالهم به يرخاء بكسر الموحدة وسكون التحتية وضم الراء وبعد الحاء
المهملة همزة مفتوحة محذوفة اولاي دمر حاسن غير همز وفيها وجوه
اخر ذكرها في الكوة رفات مستقبله السيد وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيه طيب بالجر صفة لما رآها
فقلت هذه الاية لن تناو البر حتى ينفذ ما يحبون من الصدقة قام
ابو طلحة منتبها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
ان الله تعالى يقول في كتابه لن تناو البر حتى تنفقوا مما يحبون وان
اجل موالي الى يرخاء بكسر الموحدة وضم الراء بهموز مع الفتح والمدة في
الفتح لا يذروا انها صدقة لله ارجوا برها وذرها بالمال المجبة للنفقة
والحاء الساكنة المجمعين اي اقدمها فادخرها لاجدها عند الله ففصرها
يا رسول الله حيث شئت فقال عليه السلام بخ يفتح الموحدة وسكون الحاء
المهملة وتواليا بالتخفيف والتشديد فيهما في اربعة كلمة فقال عند مدح
السي والرضي به ذلك ما لا يراخ بالهمزة والحاء المهملة في النزع واصداء ذلك

مال راجح بالتكرار مرتين اي فاهب فان اذهب في الخبر فهو اولى قد يفيد
وقبل القادى سمعت ما قلت فيها واوحي ان يجعلها في الاقربين قال ابو طلحة
افعل يا رسول الله بهمن قطع على انه فعل مستقبل مرفوع نفسها ابو
طلحة في قاربه ونوعه من باب عطف الخاص على العام تا بعد اى تابع يحيى
بن يحيى او يس اسمعيل بن ابى اويس عن مالك فيما وصله المولى فى تصدير
سورة النمل وتال روح بفتح الراء وسكون الواو وبالحاء الملهة ابو عاصم
في روايته عن مالك ايضا راجح بالموحدة فيما وصله الامام احمد بن
حبل عنه وفي غير الفرع فاصله من الاصول في رواية يحيى بن راجح
بالموحدة اي برح فيه صاحبه وقالت العيني راجح بالجهيم من الرواح
وليس امل وموضع الترجمة من الحديث قول ابو طلحة للنبي صلى الله عليه
وسلم انها صدفه الى اخم فانه صلى الله عليه وسلم يكون لك عليه وان كان
ما وصفنا بنفسه بل امر ان يضمها في الاقربين لكن الجملة فيه تقرير على
السلام على هذا ذلك وهذا الحديث قد سبق في باب الزكاة على الاقارب
من كتاب الزكاة وكالة الامين في الحديث كسر الحاء المعجمة للموضع
الذي يجوز فيه ونحوها وبه قال حدثنا والابى ذكر حدثنا ثنى بالانرا
محمد بن العلاء ابي كريب الهمداني قال حدثنا ابو اسامة حماد بن اسامة
الليثي عن يزيد بن عبد الله بضم الموحدة وفتح الواو مصفرا عن ابي
ردة بضم الموحدة وسكون الواو اسمه عامرا واحدثني عبد ابي موسى
عبد الله بن نيس الاشعري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال الحارث الامين الذي ينفق ود بما قال الذي يعطي ما امر به بضم الموحدة
وكسر اليم مبني للمفعول اي ما امر به سيده من الصدقة حال كونه كاملا

موقرا بفتح الفاء المشددة طيب نفسه مبتدا وخبر مقدم وفي الزكاة
طيب به نفسه ولا في ذر والاصل طيبا بالنصب على الحال الى الذي
أمر به لا لغيره احدا المتصدق قير خبر قوله الخاذن والمتصدقين بفتح
الفات بلفظ التنشئة ومطابقا للترجمة من جهة ان الخاذن ولا يذن
بنوع من اية الاتفاق والاعطاء بحسب امر الامر به وهذا الحديث سبق
في باب اخو الخادم مع كتاب الزكاة **بسم الله الرحمن الرحيم**
ما جاء في الحرث أي الزرع والزرعة وفي المعاملة على الارض ببعض
ما يخرج منها ويكون البذر من مالها فان كان من العامل في محاربة وما
ان فرد تابع المسافة باطلاق النبي عن الزرعة في سلم وعن المجاورة
في المصحين ولا ن تحب بل منفعة الارض مكنته بالاجارة فلم يخرج
العامل عليها به حتى ما يخرج منها كما هو الشئ بخلاف الشجر فانه لا يمكن
عقد الاجارة عليها بخود المسافة واختار في الروضة تبعا لابن المنذر
وابن حزم والخطابي صحتهما عملان في النبي على ما اذا شرط لاحد ما
قطعة معينة والآخر اخري وعلى الاول يشترط تقديم المسافة على
المزارعة بأن يقول سافنتك او فضل بيننا لم يجمع كما لو افردا وفا تار
المزارعة اشبه بالمسافة ودور الخبر بصحتها بخلاف المجاورة
فضل الزرع والفردس قال في القاموس ذرع كنع طرح البذر كما ذرع
باصله اذ ذرع ابدلوهما والابواب في الزاوي واه انبتت وغرس شجرانته
في الارض كاعرسه والفردس الفردوس اذا اكل منه قيد في فضيلة
كاسمها ولا في ذر كتاب الحرث بفتح الحاء وسكون الواو المهملتين واخر
مثلة فله عن الجوهري في الحرث واسقاط كتاب وله ايضا كتاب

المزاوية مع اخو البسملة فيها وسقط له قوله ما جاء في الحرث و
 المزاوية وقوله باب وما بعده ثابت عندك وجنيد فيكون قوله فضل
 الزرع مرفوع على ما لا يخفى وهذا في الزرع والصله وفتح الباري
 وعن النسفي كالشعبي باب في فضل الزرع والعرس اذا اكل منه
 بسم الله الرحمن الرحيم وفاد النسفي فقال باب
 ما جاء في الحرث والزرع ومثله للاصلي وكريه الامام احمد قال لفظ كتاب
 المزاوية والسجلى كتاب الحرث وقدم الحموي البسملة وقال في
 الحرث بدل كتاب الحرث وقوله تعالى بالجر عطفا على السابق ولا
 ذر وقول الله بالرفع على الاستئناف او ايتم ما تحبون يتذوون
 حبه انتم تردعونه نبيوه ام عن الزاوية لو نشاء جعلناه مطا
 هشيم او انما نسب سبحانه وتعالى الحرث اليها والراء الله جل جلاله
 وان كانت لا فعل كمالها صانعة حدثا وبذلك وغير ذلك لان المراد بالزرع
 هنا الانبات لا البذر في ذلك من جهة ما يصح القدوة القدوة القديمة
 ووجه الاستدلال بهذه الآية الى اباة الحرث ان الله تعالى امتن
 علينا باثبات ما خسرته على ان الحرث جاز ان لا يمين بمشروع وبه
 قال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابو عوانا الوصاح بن عبد
 البشري حينئذ مهملته وينطق كذلك غلامه لتحويل السند
 قال المولى بالسند وحدثني يزيد الرحمن بن المبارك بن عبد
 العيشي بعين مهملته مفتوحة فتحيته ساكنة فسين معجمه منسوب
 الى علي بن ابي طالب قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة بن دعامة عن انس و
 لابي زهير انس بن مالك رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم ولا في ذكر النبي ما من مسلم يفرس غرسا ويغرس الغرس
أي شجرا ويذر ذراعه ويعلو أو الشويح لان الزرع غير الغرس في كل
منه طير أو انسان أو بهيمة الا كان له به صدقة بالرفع اسم كان والتعبير
بالمسلم يخرج الكافر فخص الشرايب في الاخرة بالمسلم دون الكافر لان
القراب انما يصح من المسلم فان تصدق الكافر او فعل شيئا من وجوه
البر لم يكن له اجر في الاخرة ثم ما اكل من ذرع الكافر شيئا عليه في الدنيا
كثرت وآما من قار يخفف عنه بذلك من عذاب الاخرة فيحتاج الى
ليل وفي حديث عائشة عند مسلم قلت يا رسول الله اني جددت
كان في اجماعه يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافع نافعة قال
لا يسمع الله لم يقبل يوم بار شغلني حطيتي يوم الدين بين لم يكن
مصدقاً بانبعث ومن لا يصدق به كافر ولا ينفعه عمل ولا تقبل عسا
الاجماع على ان الكفار لا ينفعهم اعمالهم ولا يشاؤون عليها ينعم ولا تخفيف
عذاب لكن بعضهم اشد عذابا من بعضهم بحسب جرائمهم واما حديث ابو
سبب البصري عن احمد بن محمد بن عمار ما من رجل يفرس غرسا وفي حديث
ما من عبد نطاهر بما يتناول المسلم والكافر لكن يحصل المطلق على
مقيد والمراد بالمسلم الحسن فقد دخل المرأة المسافرة وقال كذا مسلم هو
ابن ابراهيم الغزاهيدي البصري قال العيني كان حجر كذا ما ثبت لنا ذلك
اصلي وكريمة واي في مروفي رواية النسخ والآخرين وقال مسلم يا من لفظه
لنا حدثنا ابا بن يزيد الطعاري قال حدثنا قتادة بن دعامه قال حدثنا
انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يسبق من هذا السند

لان عرجته منه النصريح بالحديث من فتاوه عن انس وقد اخرج
 مسلم عن عبد الله بن محمد عن مسلم بن ابراهيم المذكور في ظاهره
 على الاستطاعة في سنة راي خلا لام سواد امرأة من الانصار واما من
 عرج من هذا الفصل مسلم ام كافر قالوا مسلم يخرجونهم كفا عنه كذا عنه
 مسلم لا حال به على عاقبه وقد بينا بوجهه في المستخرج من
 من مسلم بن ابراهيم وثانسه لا يعرف مسلم غير سابقا كل من انسان
 او طير او دابة الا كان له صدقة وقد اخرج مسلم هذا الحديث من
 طريق عن جابر قال في بعضنا قيا كل من سبغ او طاب الوشي الا كان له
 صدقة الى يوم القيمة ومنتضاة في ثواب ذلك مستمر ما دام النسي
 او الزرع ما كولا منه ولو ماتت عاونه او زوجه ولو انتقل ملكه الى
 غيره قال ابن العربي في سنة كرم الله ان يثيب على ما بعد الحيا في
 كان يثيب ذلك في الحياه وذلك في سنة صدقة جارية او علم يستمع
 به او ولد صاح يدعوا له او غيره من رزوع او الوابط فللابط ثواب
 عمله الى يوم القيمة انتهى ونقل الطبري عن يحيى السنه انه
 روي لا من راي الرواد وهو يعرف جوفه فقال النفوس هذه وانت مع قبر
 وهذه لا تنظم الا في كذا كذا عاما فقال مسلم ان يكون في
 باكل منها غيري قال وذكر ابو الوفاء البغدادي انه مر ابراهيم بن
 رجل يعرف من شجر التفرس فقتل له ليس هذا وان غرسك الزيتون
 وهو شجر بطن الا غارنا جاكه غرسك من قبلنا فاكلنا ونفوس لما كل من
 بعدنا فقال ابراهيم ان زه اي احسنت وكان اذا قال ذه ينطق من قبله

حكايت عجيب

ثمة آلاف درهم فقال يا الملك كيف يجب من تجري وابطار من فما اسرع
 ما اتمه فقال ذكروا بديار اربعة آلاف درهم اخرى فقال كل شجر تمر في الغام
 من وقد امرت تجري في ساعة وريين فقال ان وقفنا عليهم لم يكفر ما
 في خراجنا يتنا ثم ان حصول هذه الصدقة المذكورة يتنا ولعجبني
 من لعياله او المنفعة لان الانسان يتشاب على شئ له وان لم
 يتوابعه لا يخش حصول ذلك من ماسر القبر المستاة او الزناعة بل
 يتنا وذهبن استاجر عمل ذلك بالصدقة حاصلة حتى يهاجر عن جمعه
 كالسبل المحو من عنه بالحصيد وياكل منه حيوان فانه مدمرج تحت
 مدلول الحديث وامتد له على ان الزراعة افضل الحاسب وقال به
 ررون وقيل الكسب باليد وقيل التجارة وقديقال كسب اليد افضل
 من حيث الحل والربح من حيث عسوم الانتفاع وحيلسد ينبغي ان
 يخلت ذلك باختلاف الحال حيث اجتمع الى الاوقات يكون الزراعة
 للثمة على الناس وحيث اتجه الى الكسب مع يكون الكسب افضل وحيث
 اجتمع الى التجارة لاقطاع الطرق يكون التجارة افضل والله اعلم وهذا
 الحديث اخرج المصنف ايضا في الادب والنوادي بل يثبت
 ما يحذر من عواقب الاستعمال بانه الزرع بخم درهم اوله ويكفون ثمانية
 ونحو ثلثه تحفظ ولا في امر يحذر بالتشديد لا بما وقع الحديث قال الحافظ
 المحرر كذا في اصله وكيفية ولا يربح مائة او يربح ثلثه او الخمسة بل اليهم
 ولا في امر والنسفي جاوز الحد وقدر في النوع جاوز الحد الذي امر به سوار
 كان طاج لاومندوبان قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال حدثنا
 - بالله بن مسلم الحنظلي بن يوسف قال حدثنا محمد بن زهري الهادي بنع الهنوع

الفواش

وسكون اللام بعدها هاء فالت فتون فياء نسب أبو سفيان الحمصني
 عن أبي أمامة الباهلي أنه قال والحال رأيي مسك بكر السبي وتشد يد
 الكاف المفتوحة الحديد التي يحوت الارض وشيئا من حائلة اله الحز
 فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ولاي ذر سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول لا يدخل هذا بيت قوم يعلمون بها انفسهم ^{جمله}
 الذل بضم الهمزة وكسر الحاء الهمزة مبيد للمفعول والذل رفع ^{جمله}
 من الفاعل فلو كان لهم من يعمل لهم وادخلت الالة دارهم المذكورة
 للحفظ فليس مراد الله هو على عنومه فان الذل شامل من ادخاه على
 نفسه ما يستلزم مطالبة آخره ولا سيما اذا كان ^{جمله} طالب من ظلمة الولاية
 لكافي ذر عن الحموي والمستمل الا الحلة الاله بفتح الهمزة والحاء مبيد ^{جمله}
 الذل مفعول لللائم الكريم وله عن الكشيبي ^{جمله} في ادخله الذل باسما
 الهمزة واسقاط الجلالة والذل لرفع وفي مستخرج ابو نعيم الا ادخلوا على
 انفسهم كذا لا يخرج عنهم الى يوم القيامة اي لا يلزمهم من حقوق الارض
 التي بذرونها وطلبهم بها الحولة بل في اخذون عنهم الا ان فوق ما عليهم
 بالضرب والحبس بل ويجعلون كالعبيد او اسوا من العبد وان مات احد
 منهم اخلط مله عوضه بالفضي والظلم وبما اخذ والكثير من مبررات
 ويجرمون ودراسة فلا حول ولا قوة الا بالله وكان العمل في الاراضي اول
 ما انتعت على اهل الذمة وكان ذلك صحابته يكرهون تعاطي ذلك قال في
 فتح الباري وقد اشار البخاري بالمرحمة الى الجمع بين حديث ابي امامة
 والحديث السابق في فضل الذم والفرس وذلك باحد امرين ان يحمل
 ما ورد من الله على عاقبة ذلك وحمله اذا استعمل به فضع بسببه ما اورد

بحفظه وانما ان عمل على طاعة الله بضع الا انه جاز في الحديث قال
 محمد بن زباد الراوي واسم الى اسامة البجلي المذكور صدي بن عجلان
 بفتح العين المصنعة وسكون الجيم وبعد اللام الف وفتح صدي بضم
 السين وفتح الدال المصنعتين واخر تحريفه ده آخر من مات بالثام من
 يس في البخاري سوي هذا الحديث واخر في الاطمة والتهمة
 حالي سنا في بعض النسخ وعليه شرح العيني وهو ما في هامش البرهان
 وروى عليه علامة ابي زرعة السجستاني والكشيري وفي النسخ وعذاه في النسخ
 وبعد العيني السجستاني قال ابو عبد الله البخاري بقوله قال محمد وهذا الحديث
 من افراد البخاري انتما الكتب المتعاقبة في اتحادها للحديث فيه قال
 حدثنا معاذ بن فضالة بفتح الضاد اسود بن البصري قال ثنا هشام الدبسي
 عن يحيى بن ابي كثير التميمي عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة رضي الله
 عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمسك كتابا فانه ينقص كل
 يوم من اجر عمله قيراط وعند مسلم فانه ينقص من اجره كل يوم قيراطا
 والحكم لذلك لانه حفظ ما لم يحفظ الاخر وان صلى الله عليه وسلم اخبر
 ولا ينقص قيراط واحد فسمعه الراوي الاول ثم اخبر ثانيا ينقص قيراطين
 زيادة في التأكيد للتفريق من ذلك فسمعه الثاني او ينزل على حالين ينقص
 القيراطين باعتبار كثرة الاضرار باتحادها وينقص الواحد باعتبار قلته
 وقد حكى الروابي في البحر اختلاف في الاخر هل ينقص من عمل الله ما واكسبه
 المستقبل وفي محل نقصان القيراطين فيقول من عمل النهار قيراط ومن عمل
 الليل اخره من الفرض قيراط ومن النقل آخر القيراط هنا مقدار معلوم
 عند الله تعالى والمجموع ينقص جزءا وجزئين من اجزاء عمله او اذا تعددت الكرات

كلب ولف

يقعد النظر في ذلك وسبب النقص انشاغ الملايكة من دخول بينه
اولا بمنى الملايكة الاولى وذلك عقوبة لهم لا يخادهم ما نبي عن
اتحاده او ان بعضها شياطين او لو لم ينافى الاواني عند غفلة صاحبه
الاكل جربا وما شبه يجوز ولا للشيوخ لا التردد بل والاصح عند
الشافعية باخذ الكلاب للخطا والذم والذم يدا
بما في منشاء واستدل الكلب بحوان اتخذه على طهارتها قال
مع الاحتراز عن من في بعض شافى والاذن في التي اذن في مكالمات
مقصوده كان المنع من التلذذ منه مناسبة للمنع منه واجب بهجوم الخبر
الوارد في الامر من غسل ما ولم فيه الكلب من غير غسل وتخصيصه
غير مستكران اسودع الدليل قال ولا في ذم وقال ابن سيرين عند بيع
الحافظ بن محمد بن موصى لا يوصى بالكل في ذكر ان ارباب ما وصله ابو
الشيخ الا حصاني في كتاب الزعيم عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم الاكل من الكلب حرام ويد فلهذا وحيد وقال ابو حازم
بالحاء المهملة والراء سمان يسكن الدام الا يجمع وما وصله ابو الشيخ
عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم كلب صيد وكل
ما شبه فاسقط كلب الحرش ولا في ذم بالتقديم والتاخير وبه قال حديثا
عبد الله بن يوسف التنيسي قال انا مالك الامام عن ابن زيد بن خصيفة
بضم الحاء الميمية وقع الصاد المهملة مصفرا نسبة لحن واسم ابيه عبد
السايب بن يزيد بن الزيادة كاهن ابن الكندي ومجالي صفيرج به في جم
الوداع وهو ابن سبع سنين ولاه عمر سوي المدينة وهو آخر من
الصحابية حدثه انه سمع سفيان بن ابي زهير يقيم الزاي مصفرا رجلا

بالبحر قال العيني بقدر اعني واحضض ولا في ذم وجل رفع خبر مستداه
ثم روى عن اي هو وجل من ارف شوة نفع الشين الهمة وبعد الشون الضمومة
همنه منة حمة وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول من كذبوا هذا مطابق للقرينة منفسر لقوله
في الحديث السابق من لم يكلمكم الا بغير عبادهم عا ولا ذمهم عا كانتا بانه عن
المانسية شخص كل يوم من ثواب عمله في رباط قال المصائب بن يزيد قلت
لسنيان بن ابي زهير النسبت في الحديث انت سمعت هذا الذي قلته
من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اي سمعته منه صلى الله عليه وسلم
ورب هذا البعده اسم للتاكيد وفي هذا التحديث صحابي واخرجه مسلم
في شيوخه والنسائي وابن ماجة في الصحيحين احتمال البقر للحراثة
وبه قال حدثنا ابي ذر حدثني محمد بن بشار بالموحدة والشين المعجمة
المشددة المفتوحة من العبدى المصري قال حدثنا عنده قال حدثنا
شعبة بن الحجاج عن سعد بسكون العين ولا في زيادة ابن ابراهيم عن
عبد الرحمن بن عوف الزهري قاضي المدينة انه قال سمعت ابا سلمة بن عبد
الرحمن الزهري الكوفي احد الاعلام يقول سمعته يقول سمعته يقول سمعته
وهو عم بن سعيد بن ابراهيم السابق عن ابي هريرة رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بيئتها ائيم رجل ليرسيم راكب على بقرة
وجواب بيئتها قوله التفت اليه اي البقرة وزاد في الحديث في فضل
ابي بكر من طريق ابي اليان فتكلمت فقال لرا خلق بعد ابي للركوب
بقريته ثم انه راكب خلقت الحراثة وفي ذكره بن اسرائيل من طريق علي
عن سفيان بينا دخل يسوق في بقرة اذ ركبها فصرها فقالت اما ان خلقت

لهذا لما خلقنا فقال الناس سبحان الله بقية تكلم قال النبي صلى الله عليه
 وسلم أنت به أي شطون البقرة وفي ذكر بني إسرائيل قال في أو من بعده
 والعاقبة جزاء شرايط محمد وفي أي قال كابر الناس مستغفرون في ذنوبهم
 منه فاني لا اسعيرنا وأوس به أنا وأبو بكر وعمر فان قلب ما فائدة ذكرنا
 وعطف ما بعده عليه وهذا عطف على المستغفري وأوس من
 عنه بالحار والمجرور واجب بانه لو لم يذكرنا لا احتمال ان يكون والبركة
 عطف على محل ان واسمها في الخبر محمد وفي لا يدخل في معنى التاكيد ويكون
 هذه الجملة طارئة على النسخة ولا كذلك في هذه الصورة قال في شرح المشاهدة
 واستدل بقوله أنا خلقت للحراثة على ان الدواب لا يستعمل الا بما جرت العادة
 باستمطافه ومحتمل ان يكون قولها أنا خلقت للحراثة لا شأن الى تعظيم ما
 خلقت له ولو لم يرد المحصر في ذلك لانه غير مراد اتفاقه ان مع جملة ما خلقت
 له انها تدب وتوكل بالاتفاق قال ابن بطال في هذا الحديث جرح على من
 منع لكل التحمل مستدلا بقوله تعالى لتكبوا لها ذنبا فانه لو كان ذلك والا
 على منع اكلها الدل هذا الخبر على منع اكل البقر لقوله في بعض طويع هذا الحديث
 أنا خلقت للحراثة وقد اتفقوا على جواز اكلها تدلى على ان الموانع بالعموم
 المستفاد من جهة الامتنان في قوله لتكبوا لها ذنبا والمستفاد من ضيق
 انما في قوله أنا خلقت للحراثة عموم مخصوص واخذ الذين شاء هو معطوف
 على الخبر الذي قبله بالاستناد للمذكور فتبين ان الشاة الراعي لم يسم وابرأ
 المصنف للحديث في ذكر بني إسرائيل في هذا شعار بانه عنده من كان قبل
 الاسلام نعم وقع كلامه الذي لا هبان بن اوس كما عرفت في نعيم في التذليل
 فقال الذئب ولا بني ثم قال له الذئب وفي ذكر بني إسرائيل وبنتها رجل في غيبه

لهذا لما خلقنا فقال الناس سبحان الله بقية تكلم قال النبي صلى الله عليه
 وسلم أنت به أي شطون البقرة وفي ذكر بني إسرائيل قال في أو من بعده
 والعاقبة جزاء شرايط محمد وفي أي قال كابر الناس مستغفرون في ذنوبهم
 منه فاني لا اسعيرنا وأوس به أنا وأبو بكر وعمر فان قلب ما فائدة ذكرنا
 وعطف ما بعده عليه وهذا عطف على المستغفري وأوس من
 عنه بالحار والمجرور واجب بانه لو لم يذكرنا لا احتمال ان يكون والبركة
 عطف على محل ان واسمها في الخبر محمد وفي لا يدخل في معنى التاكيد ويكون
 هذه الجملة طارئة على النسخة ولا كذلك في هذه الصورة قال في شرح المشاهدة
 واستدل بقوله أنا خلقت للحراثة على ان الدواب لا يستعمل الا بما جرت العادة
 باستمطافه ومحتمل ان يكون قولها أنا خلقت للحراثة لا شأن الى تعظيم ما
 خلقت له ولو لم يرد المحصر في ذلك لانه غير مراد اتفاقه ان مع جملة ما خلقت
 له انها تدب وتوكل بالاتفاق قال ابن بطال في هذا الحديث جرح على من
 منع لكل التحمل مستدلا بقوله تعالى لتكبوا لها ذنبا فانه لو كان ذلك والا
 على منع اكلها الدل هذا الخبر على منع اكل البقر لقوله في بعض طويع هذا الحديث
 أنا خلقت للحراثة وقد اتفقوا على جواز اكلها تدلى على ان الموانع بالعموم
 المستفاد من جهة الامتنان في قوله لتكبوا لها ذنبا والمستفاد من ضيق
 انما في قوله أنا خلقت للحراثة عموم مخصوص واخذ الذين شاء هو معطوف
 على الخبر الذي قبله بالاستناد للمذكور فتبين ان الشاة الراعي لم يسم وابرأ
 المصنف للحديث في ذكر بني إسرائيل في هذا شعار بانه عنده من كان قبل
 الاسلام نعم وقع كلامه الذي لا هبان بن اوس كما عرفت في نعيم في التذليل
 فقال الذئب ولا بني ثم قال له الذئب وفي ذكر بني إسرائيل وبنتها رجل في غيبه

منها وانما قال ليس لما روي غيري مبالغة في تمكينها قال صلى الله عليه
تعب الناس حيث قالوا سبحان الله ذيب يتكلم في ذكوري اسرائيل الكثرة
اي يتكلم الذيب انا وابوبكر وعمر وقال ابو سلمة بن عبد الرحمن الرازي
بالسند المذكور وما روي اي المهران يومئذ في القوم اي لا يذكروا حاضر
فصحت ان يكون احبان على تقدير ان يكون هو صاحب الحقيقة
اخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك كان المهران حاضرين فصدقاه
ثم اخبر النبي صلى الله عليه وسلم الناس بذلك وما عاينان فلذا قال
عليه السلام فاني لو من ذلك قابوبكر وعمر او طلق ذلك لما اطلع عليه
من انهما يصدقان بذلك اذا سمعاهما ولا يتم دان فيه كغير من
قواعد العقائد وقال الترمذي شئنا انما اراد عليه السلام تخصيصهما بالصدق
الذي يبلغ عن اليقين وكوشف صاحبه الحقيقة التي ليس بها
للشك محال انتهى ونطق البقرة والذيب جاز عقلا اعني انطق
والنفس معا غير ان الشئ يشترط العقل وخلقه في البقرة والذيب
جائز وكل جائز اخبر به صاحب البقرة انه واقع ولا يحمل توقف المترفين
على انهم شكوا في الصدق ولكن استعدوا استبعاد عاديا ولا يعلموا
علما مكينا ان حرف العادة في زمن السنوات يكاد يكون عادة فلا عجز
وهذا الحديث اخرجه ايضا في المناقب وبي اسرائيل وسلم في الفضائل
والترمذي في المناقب منقطعاهما باب بالتسوية اذا كان صاحب
العقل لعينه الكفاية مودة العقل اي العسل فيمن الشئ والقيام بما يتعلق
به او مودة غيره كالغيب ولا يذروا عن باسقاط الف والتركيب
اوله وكسر ثالثه مضارع اشرك ويجوز الرفع خبر مبدأ محذوف اي وان

تشرى واد الحلال والنصب يتقد بان بعد الواو في النمر الذي يحصل من
التخل والكرم جان هذا القول وبه فلا حد ثنا الحكم بن نافع هو بن ابي
بالحسين قال اخبرنا شيب هرون اى مرة الحصى اسم ابيه دينا قال حد
ابو الزناد عبد الله بن ذكران عن الاعرج عبد الرحمن بن هرم عن ابي
هرويه رضى الله عنه قال قلت لابي بصير بن ابي عبد الله عليه السلام
حين قدم المدينة يا رسول الله قسم بيننا وبين اخواننا المهاجرين
انجيل بكر الحاء ثم تحته ساكنة والاكسري التخييل يكون الحاء والقييل
جميع فكل كالعبيد جميع عبيد وهو جميع فادى قال صلى الله عليه وسلم لا
اقسم واما الى ذلك فانه لم يزل اى الفتوح سيفتح عليهم فكلوا يخرج عنهم
شباب من وقبة تخيلهم التي بها قوام امرهم شقعة عليهم فلما تم الانصار
ذلك جمعوا بين المصالحين امثال ما امرهم به عليه الصلاة والسلام
ربحيل مواساة اخواتهم المهاجرين فقالوا ي من الانصار المهاجرين ابا
المهاجرين نكفونهم ثمنه في التخل بنمده بالسقى والبريه ونشر لكم بفتح
اوله وثالثه قال ابن حجر حسب والذي به فالشرع واصله الوجهين
ه كسابق في الثمر اى ويكون الحاصل من الثمرة مشتركاً بيننا وبينكم ومنه
مخرج عن المسافاة لكن لم يثبتوا مقدار الانصار التي وا ٢٧ والمقدور
ان التركة اذا ابهت ولم يكن فيها جزء معلوم كان نصفين او كان
نصيب العامل في المسافاة معلوما بالعرف المضبط فتركوا النصيب
اعتماداً على ذلك العرف وقد اخرج المؤلف هذا الحديث بهذا السند
اقسم بيننا وبين اخواننا التخييل قال لا فقال نكفوننا المونة ونشر لكم
في الثمرة قال ابي بصير وهو خبر في معنى الامر اى الكفونا تعب القيام تاثير

النخل وسقاها وما يتوقف عليها صلاحها قالوا أي الانصار والمهاجرين
 كلهم سمعنا واطعنا أي امثلنا امر النبي صلى الله عليه وسلم فيها انشاؤه
 قاله العيني وهذا الحديث أخرجه البخاري في الشروط وكذا النسائي
 باب حكم الشجر والنخل يسكون النخار للحاجة والمصلحة كابتكار العدو
 وقال أس ما وصله في باب بنش قبور الجاهليين في المساجد من كتاب
 الصلاة امر النبي صلى الله عليه وسلم بالنخل فقطع وفيه الجواز للحاجة
 وبه قال حدثنا موسى بن اسمعيل النبذكي حدثنا جرم بن اسما عن
 نافع مولى ابن عمر عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه حرم على بني النضير قطع النخل وكسر اللباد البجعة قوم من
 اليهود وقطع شجرها وهي البويرة بضم الواو وفتح الواو يسكون القبة
 والراء موضع معروف من بني بلد بني النضير قالها البويرة يقول حسان بن
 التمر عن أنه من الحسن بغير نون وبالنصرف على أنه من الحسن بالو
 وهو ابن تات الخرجي الانصاري وهان بالواو ولاي دمر عن الحموي
 فالسمل طاب باللام واللقاسي وما ذكره العيني هان يكون فيه الغضب
 بالجمة وهو حرم مناعل على شرايط بني كوي بضم اللام وبعد هاهن
 منقحة في تشده الكارتي بن وهرة بفتح السين المسلة قال
 الجوهري جمع الزري وهو جمع عزيز أي يجمع فعيل على فعلية ولا يعرف
 غيره وجمع السراة سراوات وقد شد واستشيل في الروض الانف التبر
 في هذه المسئلة على النخاة وقال لا ينبغي ان يقال في سراة القوم انه جمع
 سري لا على القياس وانما هو مثل كاهل القوم وسماه العجب كبحني
 هذا على النورين حتى قلنا الخالق منهم السالفت وساق فيه كلاما

حاصله أن المرأة مفردة لا جمع وأستدل عليه بما تنقذ عليه من كلامه
 حبيب البقرة مستطير أي متبشرا ولما استدل بمصداق هذا إجابة سينا
 من الخبر بقوله إدام الله ذلك من ضيق وعرب في فاجها السعد وسنة
 ذلك نزلت ما قطعتم من لينة أو ركتموها الآية وإنما قال حسان ذلك
 لأن قريش هم الذين حملوا كعب بن أسد صاحب عبد بني تميم على
 نقض العهد بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى خرج معهم
 إلى الحندق وقيل إنما قطع الخنثى لأنها كانت تقابل القوم لقطعت يبرز
 مكانها فتكون محال للهرب هذا ما رواه ابن جرير بن يفيترجة وبه قال
 حدثنا محمد ولا يوي في الوقت من مقاتل قال أخبرنا عبد الله بن المبارك
 قال أخبرنا يحيى بن سعيد الأمصاري عن حنظلة بن قيس الأمصاري الذي
 في اندلس رافع بن خديج بنفتح الخمار الجمحة أخوه جيم الأمصاري قال كنا
 في أهل المدينة من ذرعا هو مكان الذرعا ومصدر أي كنا أكثر أهل المدينة
 ذرعا ونصير على التميز وأصله من ثورنا فابذلت انتشاره إلا أن عرج
 لا يوافق الزاي لشدة تهاكنا نكري الأرض بضم النون من الأكرام بالماجي
 منها مسمى القياس مساة لأن حال من أتاها حية ولكن ذكره باعتبار أن
 ما حيرت الشئ بعصا وباعتبار الدرع ليدل الأرض أي ما كان تنبذها
 منزلة العبد وأطلق السيد عليه قال رافع بن خديج عنها أي كثيرا ما ولا
 فر عن الكشميتي فما يصاب ذلك البعض أي يقع له مصيبة ويبتلى ذلك
 وتعلم الأرض إلى باقها وما يصاب الأرض ومسلم ذلك البعض قال
 في الأراجيح الظاهر يخرج منها على أنها بمعنى ما على ما ذهب إليه النيراني
 رابنا ظاهر وحروف والأعالم وخرجوا عليه ثلث سبويه وأهلهم انهم

ما وجد في كذا أنتى ولا في ذمها كالأول والأولى الأولى لا سيما
لاحد معان ثلاثة احدها تضمن بين الشرط وبين الفعل غير الزمان و
الثاني الزمان والشرط وانكر الزمخشري ذلك والثالث الاستفهام ولا
يناسبهما الا بالنسبة فبينما عن هذا الاكرام في هذا الوجه لانه موجب
لحرمان احدا الطرفين فيؤدي الى الاذن بالباطل واما الدخيل واوقف
بكسر اللام والاعلى والمعدية فلم يكن يومئذ نكري بها ولم يرد في وجوبها
وهذا الباب بمنزلة الفصل من السابق لكن استشكل ادخال الحديث
فيه حتى قيل انه وضع في غير موضعه من النسخ واجيب بان وجه دخوله
من حيث ان من اكثري ارضاء لدة فله ان يذبح ريفوس فيها ماشاء
فاذا تمت الدة فليصاحب الارض طلب بقلعها فهو من ابا حنيفة قطع الشجر
وهذا كان في المطابقة وفيه انكر والارض بجزء واحد يخرج منها منى عنه
وهو مذموم الى حنيفة ومالك والشافعي وفي هذا الحديث رواية
تأبى عن تابعي عن الصحابي واخرجه المؤلف ايضا في الزراعة والشرط
مسلم في البيوع وكذا ابو داود واخرجه الشافعي في المزارعة وابن يونس
الاحكام باب المزارعة بالسطر وهما النصف ونحوه وقال كيس بن
مسلم ثم الحديث الكوفي ملائكة عبد الله بن عبد الله عن ابي جعفر محمد
بن علي بن الحسين الباقية قال بالمدينة اهل بيت جمة اى مهاجري
الابذر عن علي التلي والربع الواو بمعنى او قوله في النسخ عاطفة
على الفعل لا على المجرور اي يزعمون على الثلث ويزعمون على الربع
تعبير في عمدة القاري انه لا يقال الحرف يعطف على الفعل وانما الواو
بمعنى او فاذا بقيناها على اصلها يكون فيه حذف تقديرين والابذر عن

على الرابع ولا ينفرد قيس الكوفي بروايته هذا عن ابي جعفر الذي
عن المدينيين اليه ومن عند فان انفرد الثقة الحافظ عيسى بن ميثم على انه
لم ينفرد به غيره وانفرد عنهم في بعض معناه كاسيا في استثناء الله تعالى
قريبها من افع على عوارث ابي طالب فيما وصله بن ابي شيبة من طريق عمرو
بن صليح عنه وسعد بن مالك وهو سعد بن ابي رباح وسعد الله بن مسعود
فيما وصله عنه بن ابي شيبة ايضا من طريق موسى بن طلحة وعمر بن محمد
العزيز فيما وصله ايضا بن ابي شيبة من طريق خالد الحذاء والقاسم بن محمد
بنار سئل عبد الرزاق وعروة بن الزبير فيما وصله بن ابي شيبة ايضا
ولا بن بكر الصديق والعمري بن الخطاب والعمري بن ابي طالب فيما وصله
ابن ابي شيبة ايضا والروجل اهل بيته واشهر بن فيما وصله سعيد بن
يزيد النخعي ابو بكر الكوفي فيما وصله بن ابي ابي شيبة كنت اشارت عبد
الرحمن بن يزيد وابن اخي علقمة بن قيس في الزرع زاد ابن ابي شيبة فيه
واحملة الى علقمة والاسود فلو رايا به باسا لهما في عنده وعامل عمر بن الخطاب
رضي الله عنهما الناس على ان جاء بكسر الهاء عمر بالنذر بالذال المعجمة من
عنده فله الشطرون وان جاء وايا بالنذر من عنده فلم يكد وهذا وصله بن
ابي شيبة عن ابي خالد الاحمر عن يحيى بن سعيد بن عمرو بن عمرو بن
امرئسلة واخرج البيهقي من طريق اسمعيل بن ابي حكيم عن عمر بن عبد
قال لما استخلف عمر اهل حلي اهل بخرات واهل فدت وريما واهل مسر واشترى
عقد من وامواهم واستعمل علي بن ابي فاعطى البياض يعني بطن الارض
على اماكن البذر البقر والجدر من عمر فلم يثقل ولهم الثلثان وان كان
منهم فلم الشطرون له الشطرون واخطى النخل والعنب على ان لهم الثلثين ولهم الثلث

منصور وقال عبد الرحمن
بن ابي حود بن م

وهذا مرسل ايضا فيتقوى احد ما بالآخر فكان المصنف ايم المقدار
بقوله فلهم كذا لما وقع فيه من الاختلاف ولا من غير مندان غير اجماع
المقابلة بالبحري وفي ايراد البخاري هذا لا يسميهم في هذا الوجه بل
يقضي انه يرى ان الزراعة والحياض بمعنى واحد وهو وجه عندنا
والاخر انها مختلفة المعنى فالزراعة العمل في الارض بعض ما يخرج
منها والبذر من المالك والحياض مثلما كان البذر من العامل وقال الحسن
البصري لا باس ان يكون الارض لا ينفقان جميعا عليها فصار
نهييتهما وهذا وصلة سعيد بن منصور فيما قاله الحافظ بن جرير قال ينبغي
بل لما جد بعد الكشف وراى ذلك قاله الحسن الزهري محمد بن مسلم
بن شهاب قال بن جرير وصلة عبد الرزاق وابن ابي شيبة وغو قال ينبغي
لما جد عندهما وقال الحسن لا باس ان يجتبي القطن على النصف يضم
التحبة وسكون الجهم وفتح التوقيرة مبنيا للمفعول والقطن رفع تاي
عن الفاعل وهذا موصول فيما قاله بن جرير عند عبد الرزاق ومثل القطن
العصفور ولقاط الزيتون والحصاد وغير ذلك مما هو مروي فاجاء
جماعة من التابعين وهو قول احمد قياسا على الفرائض لانه يعمل بالحال
على جرمنه وم لا يدري من ينفر وقال ابراهيم الضحى ما وصله بن
ابى شيبة وعطاء بن ابي رباح والحكم بن عوف بن عاصم بن
ابى شيبة كما قاله في النعم وقال في عهد التاري لما جد ذلك عنده
والزهري محمد بن مسلم بن شهاب وقتاده فيما وصله عنه ابن ابي
شعبة لا باس ان يعطى الثوب الى الغزل للنساج ينبغي هذا في الثوب
من باب المجاز ولا يذرع من المستمل ولكن ينبغي الثوب بالثوب الرابع

ان يكونه الثالث والربع ونحو للنساج والباقي لما لك الغزل وقال
مفسر بعض المبرزين وسكون المعين المصلحة بينهما وانشد ما وصله
عبد الوهاب بن عبد الوهاب في نسخة باليونانية وفرومهم بالسوقية فليظروا
ان يكون المباشرة ولا يروي ذكره والوقت والاصح وابن عساكر
تاريخ المباشرة على الثلث والربع الى اجل مسمى اي ذلك الكوار الماحصل
منها اي بان كرمها في طعام مثلا الى مد معارضة على ان يكون ذلك
بينها اثلاثا اذ ان احدى اوجهها مسمى كيونين ما لفظه وعند الحافظ
اي ذكر على قهر الى اجل مسمى علامة استيغاب والكشميري وهو يدل على
انه عند ما دون الحبري وهو ثابت على ما تراه في رقايته في هذا الاصل
وكذلك كلما اشار اليه في المواضع العلم عليها فاعلم ذلك وانهم انظر
فيه وبه قال خدنا ابراهيم بن المنذر الحاربي قال حدثنا انس بن عمار
اليماني عن عبيد الله بن عمر رضى الله عنهما اخبر عن عائشة واولي دوران
ابني عبيد الله عليه وسلم عامل اهل خيبر بشطرين صنف ما يخرج منها
من ثمر بالثلثة اشارة الى المسافة او ذرع اشارة الى المزارعة فكان يعطى
انواجه رضى الله عنهن مائة وسبق نفخ الراو والوسق ستون ساعا بضا
ابني عبيد الله عليه وسلم منها ثمانون وسق ثمر ومها عشرة وسق شبيب
وسق نصيب على التميز في الموضعين وساق فيها ثلثون بالثاء اللاه
وللكشميري ثمانين وعشرين بالنصيب فيها فقسما اما الى في قسم وعشر عمر
خير كذا باثبات خير في الفزع وغيره مما وقفت عليه من الاصول وقول
الحافظ بوجه قوله وقسم عمر اي خير وصرح بذلك احمد في روايته عن
ابن عمر عن عبد الله بن عمر ومقتضاه ان رواية البخاري بخلافه ليس الا

فليست بغير زواج النبي صلى الله عليه وسلم ان يسمع طهر بهنم الباء
وسكون القاف من الاقطاع من الماء والارض او يبيع طن اي
عربي هو قسم معين على ما كان في حوزة رسول الله صلى الله عليه
وسلم كما كان من الثمر والشعير فمنه من اخذ الارض ومن
اخذ الرسق وماتت عائشة رضي الله عنها اخذت الارض وفي
هذا الحديث جواز المزارعة والمخابرة كتقريب ابنه صلى الله عليه وسلم
كذلك واستمراره في عهد أبي بكر إلى ان احل لهم عمر رضي الله عنه وبه
قال بن حزم وابن المنذر والخطابي وصنف فيها بن حزم جرابين
فيه علل الاحاديث الواردة بالثمن عنها وجمع بين احاديث الباب ثم
تابعه الخطابي وابطلها مالك وابو حنيفة والشافعي لانهم لم يقفوا على
علته قال والمزارعة جارية وهي عمل المسلمين في جميع الانصار لا
يطلب العمل بها احد هذا كلام الخطابي والمختار جواز المزارعة والمخابرة
وتأويل الاحاديث على ما اذا شرط لواحد زرع قطعه معينه ولا هو
اخرى والمعروف في المذهب بطلانها بشئ افردت الارض بمخابرة او
مزارعة بطل العقد واذا بطلنا فيكون العلة لصاحب البذر لانها
مالة فان مال البذر للعامل فاحسب الارض عليها جرتقا والمالك
فالعامل عليه اجرة مثل عمله وحصل ما يتعلق به من الية كالبقران حصل
من الزرع شئ او لم يحصل كل منهما اجرة عمل مثل عمل الآخر بنفسه والية
في حقه لذلك فان اراد ان يكون الزرع بينهما على وجه مشروع بحيث لا
يرجع احدهما على الآخر شيئا فليست اجرة العامل من المالك بنصف الارض
بنصف منافعه ومنافع الية ونصف البذر ان كان منه وان كان ابدا

من المالك استاجر المالك العامل بنصف البذر ليدفع له نصف الارض
واخيره نصف الارض الاخر وان شاء استاجر بنصف البذر ونصف
منفعة الارض نصيبه وادوا عاره نصف الارض وتبرع العامل
بمنفعة بدينه والتمس فيما يخص المالك او كراه نصفها بدينه ومثلا واكثر
العامل يعمل على نصيبه بنفسه والتمس بدينه خاصة في الحديث
ايضا جواز المسافة في النخل والكره وجميع الشجر الذي من شأنه ان يثمر
كالخوخ والشمس بجزء معلوم من الارض من الثمرة وبه قال الجمهور
وحصة الشاة في اخذ يد النخل وكذا شجر العنب لانه في معنى النخل
بجامع وجوب الزكاة وبما في النخل في ثمرها تجوزت المسافة بينهما
سما في ثمرها وثقا بالمالك والسالكين واختار النووي في تصحيحه
محمدا على سائر الاشجار الثمرة وهو القول القديم واختار السبكي
ان الحاجة الى عمل ومحل المنع ان تفرد بالمسافة فان ساقا عليها
تبع النخل وعنب صحة كالمزادة والحق المتل بالنخل وقال ابو حنيفة وروى
لا يجوز الا اذ كان بحال لانها اجارة بثمر معدومة او بمجولة وجوزها ابو
وسف ومحمد وبه يفتي لانها عقد على عمل في الحال بعض ثمايه فهو كالمقار
لان المضارب يعمل في المال بجزء من ثمايه وهو معدوم وقد صح
عقد الاجارة مع ان المانع معدومة فكذلك هنا وايضا فالقباس في ابطال
نقل او اجماع مردود باب التثوين اذا لم يشترط المالك للارض السنين
المعلومة في عقد المزارعة وبه قال حديثنا مسند هوا بن مسهر
قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن عبد الله بن عمر التيمي قال حدثني
بالافراد فاذن مولى بن عمر بن بن عمر رضي الله عنهما قال عامل النبي صلى الله عليه

وسلم أهل خير ببطر ما يخرج منها من غير الملكة أو دفع للتزويج
ولم يقع في شيء من طويع هذا الحديث التقييد بسنين معلومة
وفيه جواز ذلك في ذلك المدة فلذلك ان يخرج الدائم من المدة باجازه
ذلك من اجازة المحاربة والمداومة هذا باب من التوقيف من غير
بمنزلة الفصل من السابق وبه قال حدثنا علي بن عبدالله المديني قال
حدثنا علي بن عبدالله ثم بيان بن عيينة قال سمرو بن دينار قلت
لطائوس فوثقت المحاربة وهي كما هو في الارض بعض ما يخرج
سها والبذر من الحاصل وجواب ابو عذوف وتقديره كان خيرا
وللمتنى فلا يحتاج لجواب فافهم اي مانع ابن جديج وعشومته والثابت
بن الفضال وجابر بن عبدالله ومن روي منهم والفاء للتعليل يزعمون
ان النبي اى يقولون انه صلى الله عليه وسلم نبي عنه اى عن الزرع
على طريق المحاربة قال طائوس اى عمر بن الخطاب باعرا في ذلالي اقليم
بضم الهجر من الاعطاء واعنيهم بضم الهجر وسكون العين النجعة من
الاعناء وفي رواية واعنيهم الهجر بضم وكسر العين المصلحة وبعدها
تحتيه ساكنه من الاعناء كذا في فتح الباري وتبعه في المدة الفاديه
وكذا في المنزوعة على المديوني وضوب الحافظ ابن حجر الثانية
ذلال ذر عن الشيباني بكاء في الفزع واعنيهم بضم الهجر وسكون
العين المصلحة وكسرتون وبعدها تحية فليست وان اعلمهم اى الذين
يزعمون انه صلى الله عليه وسلم نبي عن ذلك اخبرني يعني بن عباس
رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يبع عنه اى عن الزرع
على طريق المحاربة لا يقال هذا يعارض النبي عنه لان النبي كان فيما يشتركون

فيه شرافة مد او عدمه فيما لم يكن كذلك اما المواد بالاشهاد في التقرير
وباشي في التحريم تكن قال عليه السلام ان يفتح الهرة وسكون النوف
خير من فتح قبر ابي سعيد واخوه ولا يذر ان بكسر الهرة
وسكون لا يفتح نفع اوله وسكون اخره وقول الحافظ بالبحران
الاولى تعطيله والاخرى شريطة تعقبه العيني رئيس كذلك بل ان
يفتح الهرة بمصدرية لام الاستدراك مقدرة فيها والمصدر بالمضاف
الى حد كرمبدا خبره قوله ضربة رت جاز ان بالنفع بمعنى ان بالكسر الشتر
فحينئذ يفتح بحر ما به وجه اب الشرط خير لكن فيه حذف تقدير هو
خبر له وقوله ان ذكر كني وفي فتح نفع اشون وكسرها وضم اوله فانه يقال
منحته وانحته اذ اعطيتك لم اقف عليه في شيء من نسخ الباري كذلك
فانه اعلم وقد وقع في رواية الطحاوي لان يفتح اخذكم اخاء ارضا خيذ
نيرا من ان ياخذ منه اي من اخذه عليه خرجا معلوما اي اجرة
معلومة ومناسبة هذا الحديث للباب السابق من جهة ان فيه
للعامل جزاء معلوما وهذا لو ترك مالك الارض هذا الخبز للعامل
ان خصير له من ان ياخذ منه وفيه جواز اخذ الاجرة لان الاول
لا تنافي الجواز وهذا الحديث اخرج ايضا في المروية والهيبة
ومسلم وابوداود في البيوع والتبذير وابن ماجه في الاحكام و
النسائي في المزاولة مع اليهود باب حكم المزاولة مع اليهود اي
وعنه من اهل الذمة وبه قال حديثان مقاتل المروزي ولا ي
في محمد بن مقاتل المروزي بالمجاورة وكذا قال اخونا عبد الله بن المبارك
قال اخبرنا عبد الله بالتصغير بن عمر العمري عن نافع مولى بن عمر

عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى
خبيرا اليهود على ان يعملوها اي يتعاهدوا الشجاء بها بالمسقى واصلاح
بجاري الماء وتقليب الارض للمساكي وقهرها للحرث . ثلثة اشهر والثلث
المضر الشجر من الحشيش ونحو وغير ذلك وينزعوها وشم . راي
نصف ما يخرج منها في الرواية السابقة في باب اذا المر الشجر .
الشين في المزارعة من ثرا وزرع واعلم ان اليهود اسلموا على هذه
المعاملة صدر من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه فلعنوا قول النبي صلى الله
عليه وسلم في وجعه لا يجتمع في جذيرة العرب ديتان كل فاجلاهم
عنها والذي ذهب اليه الاكثر من المنع من لواء الارض يجوز ما يخرج
منها وحمل بعضهم هذا الحديث ان المعاملة كانت كانت مساقاة على
التخل والبياض التخل بين التخليل كان يسيرا فيقع المزارعة تبعا للمساقاة
وذهب عنه الى انها صورة المعاملة وليست لها حقيقتها فان الارض
كانت قد ملكه بالاغتنام والقوم صاروا عبيدا فالاموال كلها للنبي
صلى الله عليه وسلم والذي جعل لهم منها بعض ماله لينفعوا به الاتي
انه حقيقة المعاملة في هذا يوقف على اثبات اياها عند خبير اسرار
فانه ليس . الاستيلاء يحصل بالاسترقاق لليالعين قاله ابن رقيق البغدادي
وقد سبق ما في الحديث قريبا من هذا بخاري بهذه الترجمة الاعلام بانه
لا فرق في جواز هذه المعاملة بين المسلمين واهل الذمة يا
بيان ما يكن من الشروط في المزارعة وبه قال حديثنا صدقة من
الفصل ابو الفضل الرومي قال اخبرنا بن عينة سئلت عن يحيى بن
سعيد الانصاري انه سمع خطبة بفتح الحار الممثلة والطار الجمحة منها نون

بن ساكنة بنيس الغدي عن نافع هو ابن حذيج بفتح الحاء المجهمة وكسر
البدال وبعد النخبة جيم وضاع عنه انه قال كنا لثراهل المدينة حفلا
حفلا في تلك الممثلة وسكون النفاق والسحب على التميز اي زرعوا الممثلة
بيع الارض في سبيله بالبر وقد اشترى الزرع بالحفظة وقيل المزارعة بانك
الزرع عيونها وقيل كوار الارض الحفظة وكان احدهم يروي ارضه فيقول
بالنفا ولا ياتي الوقت ويمنع هذه القطعة من الارض في هذه القطعة منها
لكن فربما اخرجت ذه بكسر الدال الميم وسكون الهاء وبكسر هاء كافى البنية
ويكون الاختلاس والاشباع والاصلي في ما لها الوقت ولسان القطر
اشارة الى القطعة من الارض وهي من الاسماء الميم التي يشاهد بها الى الموت
ولم يخرج ذه يعني وبما يخرج هذه القطعة المستكناه ولم يخرج سواها
وبالعكس فيقول صاحب هذه بكل ما حصل ويضيع نحو الاخر الكلبية
نحو النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك لما فيه من حصول المظاهرة
المنهي عنها وموضع الترجمة قوله هذه القطعة الى اخره ولا ريب ان هذا
يؤدي الى التراجع على ما لا يخفى وقد سبق هذا الحديث قريبا هذا باب
بالتشوين او الزرع احد مال قوم بغير اذهم وكان في ذلك الزرع صلاحا
لهم لم يكون الزرع وبه قال حدثنا ولا في الوقت حدثني ابراهيم بن المنذر
الجرمي قال حدثنا ابو ضمير بنع الصاد الميم وسكون الميم انس بن عياض
قال حدثنا موسى بن عقبة بنع العين الممثلة وسكون النفاق عن عن
نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
يتم بالميم ثلاثة نفر كبر يعرف اسمهم زاهد الطبراني من حديث عقبة بن عامر
عن بني اسرائيل حال كونهم يمضون وعند حبه والبرار من حديث ايمن

والطبراني من حديث عيسى بن خزيمة خرجوا من بني يادولة عليهم السلام خدم
النظر فأتوا بقصر المهنه إلى عمار بن قيس فجللوا بحطه على فم
القار صخرة من الجبل فأنطقت عليهم وعند الطبراني من حديث
الغمان بن بشير إذا وقع حجر من الجبل فأنهبط من خضمه لله
حتى سد فم القار فقال بعضهم لبعض انظروا أعمالا علمتوها
صالحه لله بالنصب صخرة لا عمال ولا في ذم من الكشميين خالصة
لله فادعوا لله بها لأنه يفرجها عنكم بضم المشاة القربة وفتح لغا
وتشديد الراء مكسونة ولا في ذم يفرجها بفتح النجيه وسكون
الفاء وضم الراء ولا في الوقت يفرجها كذلك لكن بكسر الراء قاله
أحمد بن النعمان أنه كان في البلدان شيخان كبيران ولي صبية بكسر
الصاد جمع صبي صفار كنت أرى عليهم فإذا رجت عليهم حلبت
غنى فبدأت بوالدي فأسعها بفتح الهزة قبل بي الصبية وإلى
بالحاء المحمودة وعند مسلم من طريق أبي حمزة وأبي ياقب بي ذات يوم
الشجر أرى أنه استطود مع غنمه في الرعي إلى أن بعد عن مكانه فزاده
على العادة فلذلك استأخر ذات يوم فلم يأت بالفاء لا بوي ذم وأوقف
ولم أن هزم مفتوحة أي لم أجد حتى أمست دخلت في المناء فوجدتها
بأسا والكشميين بأيمن فحلبت الغنم كما كنت أحلب ففتت عند
ده وسما أكره أي أوقفها من يومها ففتتوا بذلك عليهما وأكره أن
استفي الصبية قبلهم والصبية بتضاعون بالضاد والعين المحمودة
يتضاعون بالكاء بسبب الجوع عند قدي بفتح الهم وتشديد القربة
بلفظ التنشئة حتى طلع الفجر زاد من طريق سائر عن أبيه فاستيقظ

فبشر أعينهم أن كنت تعلم أني فعلت ابتغاء وجهك استشكر هذا
من حيث إن المؤمن يعلم قطعا أن الله تعالى يعلم ذلك واجب
بأنه تعالى في علمه ذلك هل له اعتبار عند الله أم لا فكانه قال
إن كلامي ذلك مقبولا عندك فأفرج بهن ووصل مع ضم الوارد
كذلك ولاي الوقت فأفرج يقطع الهن وكسر أراء أنه فوجت بفتح الفاء
في النوع وإصله قال في التاموس والفرج مثله ترى منها السمار
مفرج الله تخفيف الوارد ولشدة أي كشف الله فرا وإسماء وقال الآخر
اللهم انما أي انصبة كاستبالي بنت عم احبها كاستد ما يحبا الرجل
النساء الكافر رايدة أو أراد تشبيه محبه باسدا المحاب فطلبت منها
ما يطلب الرجل من المرأة وهو النوطى فابت حجة ولاي ذر عن الكشيني
فابت علي حجة ابتينا بهن مقصورة مفتوحة وبعد التحية الساكنة
رقب اخري ولاي ذرايتها بمد الهن وكسر الفرقية واسقط الآخر
بماية دينار فبغت بالموحدة بالموحدة وفتح العين النجمة وسكون النية
أي نظمت وطلبت ولاي الوقت فبغت بنوقه وعين مملكة مكسو
الموحدة ساكنة من النعيب حتى جعتها واعطيتها اياها وطلت في
بين نفسها فلما وقعت بين رجلها لا راها قالت يا عبد الله اتق الله ففتح
الحاتم أي الفرج اللاحقة أي لا يجل لك ان يظاني الا بتزويج صحيح و
بين في رواية سائر سبب اجابها بمد امتاعها فقال فاستعت متى حجة
المت بها سنة أي سنة فخط فجانني وفي حديث السمان بن بشير عند
الطبراني انها توديت اليه ثلاث مرارة تطلب منه شيئا من
معروفة ويأني عليها الا ان تمكنه من نفسها فاجاب في الثالثة بعد

ان استاذنت زوجها فاذن لها وقال لها اعني من بيتك قال فرجت
فتا شدني الله فابيت عليها فاسلمت الى نفسها فلما كنه فمينا ارتعدت
من شدة فقلت لها مالك قالت اني اخاف الله رب العالمين فقلت
لها خفته في الشدة ولم اخفه في الرخا ففقت اني تركتها و
الذهب الذي اعطيتها فان كنت تعلم اني فعلت ما ابتغاه وجهك
وفي كبرتي اسرايل بان كنت تعلم اني فعلت ذلك من خفيتك
وفي الطبراني عن علي بن عافك وابتغاه مرضاتك فانرج بهمة
وصل وضيم الرأ عن فرجة بفتح الفاء ونضم وبكر ثم يقبل في هذه
نرى منها السماء فنخرج حذف الفاعل للعلم به اني فخرج الله و
قال الثالث اللهم اني استاجرت اجيرا واحدا وفي رواية سألوا رجلا
يقول اريد بفتح الفاء والراء بعدها قاف وقد يسكن الراء قال في
القاموس مكيا بالمدينة تسع ثلاثة اصبع او تسع سنة عشرين سنة
والارزاقه ست لغات فبح الالف وضمها مع ضم الراء ونضم ال
مع سكون الراء وتخفيف الزاء وتشديد ها والرواية هنا بفتح
الهمزة وضم الراء وتشديد الزاء فلما قضى عمله الذي استاجرت
عليه قال لا ابي ذر فقال اعطني بهيمة قطع مفتوحة ففرضت
عليه اي حقة فرغب عنه ولم يخذ فلم ازل ازرعه بالحرم حتى
جمعت منه بقرا وراعها بالافراد ولا ابي ذر عن الحموي والمستعمل
در عاها فجاني فقال اتق الله فقلت ولا ابي الوقت قلت اذهب
الي ذلك بالتذكير باعني باللفظ والمستعمل الي تلك البقور
عائدا بالجمع فخذ باسمه ضمير المفعول فقال اتق الله ولا تستهزئي

بالجزم على النبي فقلت ولا يذمر فقد وهو من باب الالفاظ اي لا
استري بك لئلا يسطا الضير ايضا فاخذ وان كنت تعلم اني فعلت ذلك
لستغفار وجهك فافرح عنا ما يلقى من النصفين ففرح الله اي عنهم وخرجوا
يمشون قال ابن عبد الله النضاري وقال ابن عقيبة ولا يذمر قال اسمعيل بن
عقبة وفي نسخة وقال اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة اي في رواية في النسخ
واصله نسخة الصفاي وقال اسمعيل بن ابي وهيب وقال ابن عقيبة عن
نافع فسميت بالسبع والعين المملتين يدل قوله في قوله رواية عمر
موسى بن عقبة بنعت وهذا التليق عن اسمعيل بن عقبة وصله
المؤلف في باب احابة من وعاء من بر والدي من كتاب الادب وهذه
الرواية عن اسماعيل هو ابن ابراهيم بن عقبة هو الصواب واما نافع
في نسخة الى ذمر وقال اسمعيل عن ابي عقبة عن نافع فهو وهم لان
اسمه هو ابن ابراهيم بن عقبة بن اخي موسى بن عقبة بن علي الجني
واما موضع الترجمة من الحديث في قوله فرشت عليه حقه فرغب عنه الى
آخره قال ابن السكيت لانه قد عين له حقه ومكنه منه فبرئت ذمته بذلك
فانما تركه وضع المسابرة عليه ومنما مستانفا ثم تصرف فيه بطريق
الاطلاح لا بطريق النصيب فاعف ذلك ولم يعذب نفعه بوجوب
المغضبة ولذلك توصيل به الى الله تعالى وجعله من افضل اعماله
واقترع على ذلك ووقعت الاجابة له به ومع ذلك فلو هلك الثغور لكانت
ضامنا له اذ لم يؤذن في تصرف فيه ثم قصود الترجمة انما هو خلاص
الزارع من المعصية بهذا القصد ولا يلزم من ذلك وقع الضمان كذا

نقل عنه في فتح الباري وتبعه في عمدة الفاري وهو متعقب لما
قاله ابن المنير ايضا في باب اذا اشترى شيئا لعينين بغير اذنه فوضي
من كتاب البسوع حيث قال هناك فانظر في الفرق من الذن هل ملكه
الاجيرا ولا والظاهر انه يملكه لانه لم يستاجر بغيره وانما استاجر
بغيره على الذمة فلما عرض عليه ان يقبضه امتنع فلم يدخله في ملكه
ولم يتغير له وانما حقه في ذمة المستاجر وجب على ملك المستاجر
ونهاية ذلك انه احسن القضاء فاعطاه حقه وزيادات كثيرة هذا
كله وهو مخالف لما قرن هنا قطعاً ويحتمل ان يقال ان توسله بذ
انما كان لكونه اعطى الحق الذي عليه متضاعفا لا يتصرفه كما ان الجالس
بين رجل والمرأة كان معصية لكن التوسل لم يكن الا بتزك الزنا و
المساحة بالمال ونحو وهذا الحديث ياتي انشاء تعالي في ذكره
اسرايل وقد اخرج البزار والطبراني باسناد حسن عن النعمان
بن بشير انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الرقيم قال كان اطلق
ثلاثة وكاناني كنت فوق الجبل على باب الكهف فاقصا عليهم ففيا
الرقيم المذكور في قوله تعالي امر حسبت ان اصحاب الكهف ذواتهم
كانوا هو الغار الذي اصاب فيه الثلاثة ما اصابهم والله اعلم
بيان حكم اوقاف اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبيان
ارض الخراج مزارعتهم ومعايلهم رضي الله عنهم وقال النبي صلى الله
عليه وسلم في حديث وصلة المؤلف في الوصايا العشر من الخطاب صلى الله
عنه لما تصدق بماله على هذا النبي صلى الله عليه وسلم كان غدا فقا

وبيان ٢

عمر بن الخطاب رضي الله عنه استفتت بمال ما لا وهو عندي بعتس فاودت
ان تصدق وقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدقوا بصلته لا يباع تسكون
الغنائم ان تصدق به صدقة مؤبدة ولكن ينفق ثمنه بغير
التحجب وفيه القار مبنيا للمفعول وثمنه دفع نائب عن الفاعل فنقل
به عمر رضي الله عنه والضمير يرجع الى المال وحكي لما ورد في انما اول
صدقة تصدق بها في الاسلام وبه قال احمد ثنا صدقة بن الفضل
اهروزي قال اخبرنا عبد الرحمن بن مهدي البصري عن مالك الانما
عن زيد بن اسلم العدوي عن عمر المدي في الثقة العالم او كما
يرسل عن ابيه اسلم العدوي وانه قال قال عمر بن الخطاب رضي الله
عنه لولا اخر المسلمين ما فتحت قرية يفتح الفار وسكون الحار مبنيا
المفاعل وقرية نصب على المفعولية كذا في الفرع واصله وفي بعض
الاصول فتحت بضم الفار مبنيا للمفعول وقرى نائب عن المفاعل
الاختصاص بها بين اهلها العائدين كما قسم النبي صلى الله عليه وسلم
خير لكن النظر الاخر المسلمين يقتضي ان لا قسمها بل اجعلها
زفقا على المسلمين وبذهب النافق في الارض المفتوحة عنق وانه
يأزم قسمتها الا ان يرمني بوقفيتهما مع غنمها وعن مالك بن صفير
بنفس الفتح وعن ابي حنيفة بنجر الامام بين قسمتها ووقفيتهما وهذا
الحديث اخرجه ايضا في المعازي والجماد وابوداود في الخراج
من احياء ارضنا من اغانر معصومة في الاسلام او عمرت جاهلية ولا
هي حرم لمعصوم بالزروع اكل الفرس والسفي او البنا وفيه له وسميت
سونا تشبها لها لبنة الفرس المشتغ بها بالزروع او الفرس والسفي

او البناء ولا يشترط في نفى العماره التحقيق وبكفي عدم تحققها بان
 لا يري اثرها لكنه في رقم على قوله في ارض علامه السقوط من غير
 عز ولا حد فر على موات علامه السقوط ايضا لا يذرو في نسخة مقروءه
 على المبدوي في الحراب موات بالكوفة لكنه رقم على موات سلامه
 السقوط من غير عز ولا حد وراي ذلك اي احيا الموات على هو
 ابن ابي طالب رضي الله عنه في ارض الحراب بالكوفة قال في البيع كذا وقع
 للاكثر وفي ذواته النسفي في ارض بالكوفة موات والذي في التوبنه
 في ارض الحراب بالكوفة موات وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 فيما وصله مالك في الموطا من احيا ارض بامية بتشد يداليه فهي
 له بجر والاحياء سوا ما ذن له في الامام ام لا اكثر ابا ذن الشارح
 عليه الصلوة والسلام وهذا مذهب الشافعي وابو يوسف ومحمد
 نعم يستحب استبدانه خروج من خلاف الى حقيقه حيث قال الحسن
 له ان يجي مواتا مطلقا الا باذن وبروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 الخطاب وابن عوف وعمر بن يزيد المزني الصحابي وهو غير عمر بن عوف
 الانصاري البذري والواقي في قوله وابن عوف عاطفة وفي بعض
 النسخ المعتمدة وهي التي في الفرع واصله عن عمرو بن عوف بن
 العيين وسكون الميم وبالواو واسقاط الف ابن وصح هذه الكوما في
 وقال الحافظ بن جبران الاول تصحيف ويؤيده قول الترمذي في باب
 ذكر من احيا ارض الموات وفي الباب عن جابر وعمر بن عوف المزني
 جد كثير وسهره وقول الكرماني وابن عوف اي عبد الرحمن ليس يصح
 كما قاله العيني كغيره من النبي صلى الله عليه وسلم اي مثل حديث عمر

هذا وهذا وصله ابن أبي شيبة في مسنده وقال اي بن عوف اي
نار علي قوله من اجزاء ارض سنية قوله في غير حق مسلم وان كانت فيه
جزء من مخرجها بالاحياء وغيره الا باذنه ثم عني بخديث الصحيحين
من ان شيوخا من الارض ظلموا فانه يطوفه من سبع ارضين ولو
كان بالاردن اشجارا عمارا جاهلية لم يعرف مالكها فللمسلم
فلكها بالاحياء وان لم يكن موافقا لركاز والحديث عادي الاخر
منه والرسول ثم هي لكم من اي ايها المسلمون رواه الشافعي ولو كان
بعضا من جملة عمار اسلامية فامرها الى الامام وحفظها او بيعها
وحفظ ثمنها الى سبعين اظهير مالكها من مسلم او ذمي كسائر الاموال
الضاربة ان احبها في ارض سنية بدارنا ومعاذ ان الامام ترعب
منه فلا يملكها لما فيه من الاستعلاء ولحديث الشافعي السابق ولا اوجه
عليه لان الارض ليست ملك احد وقال الحنفية والمجابلة اذا احبها
مسلم او ذمي ارضا لا ينتفع بها وهي بعيدة اذا صاح من أقصى العام
لا تسمع بها صوته ملكها وليس له حق بكسرها عين وسكون الثراء والتزويج
ثم لم نفت له اي من غرس غرسا في ارض غيره بخير اذنه فليس له قيد
حج في الابناء فيها قال النووي في تهذيب الاسماء اللغات واختار الامامان
الشافعي ومالك تنوين عرف بعبارة الشافعي العرو والخامر كما احتضر
او غرس او اخذ بغير حق وقال الاطري قال ابو عبيد العرو القطا لم
اي يحيي الرجل الى ارض فذا حياها رجل قبله فبغوس فيها غرسا وقال
القاضي عياض واصله في الغرس بغوسه في الارض لغيره بما يستحق
به وكذلك ما يشبهه من بناء واستنباط او استخراج معدن سميت عرو

والشبهة في الاحياء يعرف الفرس انتهى وقال في النهاية وهو على
 حد من مضاف اى ليس لذي عرف ظالم لجعل العرق نفسه
 ظالما ولحق لصاحبه او يكون الظالم من صفة صاحب العرق
 وقال ابن سنيان في الظاهر العروق اربعة عرفان ظاهرا وعرفان
 باطنا فالظاهر ان البناء والعروق والباطن ٧ بار والعيون
 وفي بعض الاصول وليس لعرق ظالم يترك التنوين فقط على الاضحية
 وجند فيكون الظالم صاحب العرق وهو الفارس وسى ظالما لانه
 تصرف في ملك الغير بلا استحقاق وهذا وهذا التعلق وصلة
 استحقاق بن راهوية فقال حدثنا ابو عامر العقدي عن كثير بن عبد
 بن عمرو بن عوف حدثني ابي ان ابا جدي دانه سمع النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول من احب ارضا مواتا من غير ان يكون حق مسلم
 فهي له وليس لعرق ظالم حق وكثير هذا ضعيف وليس جدي
 عمر بن عوف في البخاري سوي هذا الحديث وله شاهد قوي اخر
 ابو داود من حديث سعيد بن زيد ويزيد في اى في هذا الباب عن
 جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله عنه اخرجه الترمذي من وجه
 اخر عن هشام وصححه عن النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه من اصاب
 ارضا ميتة فهي له وانما خبر بلفظ يروي المقتدر للتوفيق لانا خالف فيه
 على هشام وبه قال حدثنا يحيى بن بكير بضم الموحدة مصفرا وموحي
 بن عبد الله بن بكير المخذومي البصري ونسبه الى جده لشهرته به قال
 حدثنا الليث بن سعد الامام عن عبيد الله بضم العين مصفرا ابن
 ابي جعفر يساري الاثرى القرشي البصري عن محمد بن عبد الرحمن بن

عن عمرو بن
الزبير

ابو الاسود سمع عمرو بن الزبير بن العوام عن عائشة رضي الله
عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من عمر أرضا نفع الممثلة
والأيم من الثلثي أنزيد قال عياض كذا رواه أصحاب البخاري والاصحاب
من عمرو بن الثلثي قال صلى الله تعالى وعمروها أكثر مما عمروها إلا
انه يريد ان جعل فيها عمارة قال ابن بطال ويمكن ان يكون اصله من
اعمر أرضا اتخذها مسقط النار من الأصل قال في المصابيح وهذا
نحو اتفاق الرواية لمجرد احتمال ان يكون وان لا يكون وأكثر مما يعتمد
هو وغيره على مثل هذا ان لا أرض لا أحد ان يقع فيه انني واجب
باب صاحب العين ذكره انه يقال اعمرت الأرض أي وجودها عاشر في
ويقال اعمره بك من ملك وعمر الله بك من ملك وعوض بان الجوهرة
بعد ان ذكر عمر الله بك وعمر الله بك من ملك قال انه لا يقال اعمر الله
منزله بالالف وقال الزركشي ضم التثنية اجور من انفتح قال في المصابيح
يفتقد ذلك الى ثبوت رواية فيه وظاهر كلام القاضى ان جميع رواية
التجارى على الفصح انتهى وقد ثبت في الفرع واصله عن ابي ذر اعمر
بضم التثنية وسكون العين وكسر الهمزة أي اعمره غيره وكان المراد بالغير
الامام والمعنى من اعمر أرضا ليست الاحد بالاحياء فهو الحق وحزوت
متعلقوا الحق للمعام به وعندنا لا سمعنا في فواحق بها أي من غيره قال
عمرو بن الزبير بن العوام بالاسناد ان كور اليه ففهم به أي بالحكم المذكور
عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلافه وهذا مرسل لان عمرو
ولد في خلافه عمر قاله خليفة وما سبق اول الباب عن عمر هو من
قوله وهذا من فعله قال البيضاوي منهوم هذا الحديث ان مجرد

النجر والاعلام لا يملك به بل لا بد من العمان وهي تختلف باختلاف
المتصدات حتى فمن شرع في الاحياء لموات ارضا مبرم حفرا اساس
وجمع تراب وغورها ولم يغمه او نصب عليه علامة فلا حياء
كعذر حبشه فهو منجر لاسالك لان سبب الملك الاحياء ولم
يوجد ونجر فوق كفايته او ما يجر عن احياه فكفره في احياء النجر
فان نجر ولم يمسر بلا عذر ايسر الامام بالاحياء او برفع يده عنه
لانه تضيق على الناس في حق مشترك فيمنع من ذلك وامهله مدة
قوتيه ليعبد فيها للعمان بحسب ما يراه فان مضت مدة المهلة ولم
يتم بطل حقه ولو يدار اجنبي فاحيا بنجر الاخو ملكه وان
لم ياذن له الامام وقال الحنفية ومن جرایضا ولم يمسر ثلاث
سنين دفعت الى غيره لقول عمر رضي الله عنه ليس للمجر بعد
ثلاث سنين حق ولو احياها غيره قبل انقضاء هذه المدة
ملكها لان الاول كان مستحقا فيها من جهة التعليق لان
جهة التملك كما في السوم على سوم غيره وهذا الحديث
من افراد المصنف ونصف سنده اول مصر بون بالمعجم و

الثاني مدينون هذا باب
بغير توجه فتوكل الفصل من سابقه وبه قال حدثنا قتيبة
بن سعيد قال حدثنا اسمعيل بن جعفر الانصاري المؤدب
المديني عن موسى بن عقبة الاسدي المديني عن سالم
بن عبد الله بن عمر عن ابيه رضي الله عنهما عن النبي صلى
الله عليه وسلم اري بضم الهمزة مبيا للمفعول اي في المنام

وهو في معبره بضم الميم وفتح البين المهملة وتشديد الراء
المختوحة وبالسبب المهملة موضع التعويض انهمسلة وهو
نزول انما سافر اخرا الليل للاستراحة وكان نزوله عليه السلام
بذي الحذيفة وللكشميه من ذي الحذيفة في بطن الوادي
اي وادي العقيق فقبل له انك بيضا مباركة فقال موسى
بن عقيبة وفلا ما جئنا سائرا فهو بن عبد الله بن عمر بالمناخ
بضم الميم اخبر جده عجة اي الميراث الذي كان عبد الله ابو
منج نزول به ساحليه حال كونه مخربا بالحادث المهملة وتشديد
الراء فقه سد معبرس بفتح الراء المشددة مكان بقريش رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو في المكان اسفل بالرفع من السجد
اندي كان اذ ذات بطن الوادي بينه اي بين العرس وبين
الطريق وسط من ذلك بفتح السين اي متوسط بين بطن
الوادي وبين الطريق وقد استشكل دخول هذه الحديث
مننا واجيب بانه اشار به الى ان ذي الحذيفة لا يملك بالاحياء
لما في ذلك من منع الناس النزول به وان الموات يجوز الانشغال به
وانه غير مملوك لاحد وهذا كاف في وجه دخوله ربه قال
حدثنا اسحق بن ابراهيم بن وهب بن وهب قال اخبرنا شعيب بن
اسحق الدمشقي عن الاقرابي عبد الرحمن بن عمرو انه قال
حدثني بالافراد يحيى بن ابي كثير عن عكرمة موفى بن عباس عن
ابن عباس رضي الله عنهما عن عمرو بن الخطاب رضي الله عنه

عن ابني صل الله عليه وسلم انه قال الليلة بالنصب اتاني
ان من ربي هو جبرئيل عليه السلام وهو بالعقيق ان صل
بفتح الهزة في هذا الوادي المبارك اي وادي العقيق وتل
هذه عين في حجة والشموي والمستمل وقال انما الماض
والمستمل وقال بلفظ الماض عين بالنصب وهذا ان
الحديثان قد سبقا في الحج هذا يا
اذا قال رب الارض ملكها للزراع افرك بضم الهزة ما افرك
الله اي مدة افراد الله اياك واحال ان رب الارض لم يذكر
اجلا معلوما اي مدة معلومة فحسا اي رب الارض والزراع
على تراضيها اي الذي تراضي عليه وبه قال حدثنا احمد بن المقدم
يكسر الميم بن سليمان ابو الاشعث البجلي البصري قال حدثنا
مفضل بن سليمان بضم اوها النخيري قال حدثنا موسى بن عفيف
قال اخبرنا نافع مولى بن عمر عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان قال
كان رسول الله صل الله عليه وسلم وقال عبد الوفاق بن همام
الحميري فيما وصله الامام احمد ومسلم اخبرنا بن جريج
عبد الملك بن عبد العزيز قال حدثني بالافراد موسى بن عتبة عن
نافع عمر بن عمران بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما اجلا بالجمع اي
اخرج اليهود والنصارى من ارض الحجاز لانه لم يكن لهم عهد من النبي
صل الله عليه وسلم على بقائهم والحجاز دايما بل كان موقفا على مشيئة والحجاز
يما قاله الواقدي من المدينة الى طريق الكوفة وقاله غيره مكة
المدينة واليمامة مخالفتها وقال ابن

[illegible]

عن امرئ بن سواد قال قال علي بن ابي طالب وانشأ عليه السلام في خبر كان واسمها الغير الذي كان قال ارفع قلت
ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو حق لانه ما ينطق عن الهوى قال علي بن رسول الله صلى الله عليه
وسلم اى فلما اتيت قال ما تصنعون بمجا فقلت بفتح الميم والحاء اللهم له بمزارعكم قال فلو قلت نواجر
على الربيع بضم الراء والموحدة وسكن ودهى درو الهوى والسبتلى على الربيع بضم الراء وفتح الموحدة وكسر
الثنية تصغير الربيع وفي رواية على الربيع بفتح الراء وكسر الموحدة وهو الهوى الصغير اى الربيع الذي عليه
والخيل انهم كانوا يكرهون الارض يشترطون لانفسهم على ما كانت على النهر وعلى الاوسق من النهر
والواو بفتح او قال عليه السلام لا تغفلوا وهذا بيضة النعم المذكور اول الحديث حيث قال لقد طافنا بالرياح
انتم بضمزة وصل تكرر وفتح الراء او ازرعوها بضمزة قطع مفتوحة وكسر الراء اى اطلوها بغير كبر بزرعها
بغير ازرعوا او اسكوها بضمزة قطع مفتوحة وكسر السين اى اتركوها معطلة واو للتخيير لالتك قال ارفع
قلت سمعنا وطاعة نصب بتقدير اسمع كلامك سمعنا والطيعك طاعة وبموز الرفع خبر مبتدأ محذوف تقدم
اى كلامك وامر لك بسمع او سمع وفيه مبالغة وكذلك طاعة بفتح مطاع او انت مطاع فيما تأمر به وهذا
الحديث اخرج مسلم في البيوع والسنائي في المزارعة وابن ماجة في الاحكام وبن قلايصة في حاشية عبد الله
بالتصغير بن موسى ابو محمد البصري الكوفي قال اخبرنا الاوزاعي عن عبد الرحمن بن عطاء هو ابن ابي رباح عن
جابر هو ابن عبد الله الانصاري رضى الله عنه والظاهر ان الاوزاعي كان يرويه عن ابي الجاشع عطاف
ومن عطاف بن ابي رباح كل واحد منهما بسند انه قال كانوا اى الصحابة في عصر النبي صلى الله عليه وسلم
يزرعونها اى الارض وسقط لغرضي ذر النون قبل الها من يزرعونها بالثلاث والربيع والنصف مما
يخرج منها وانما الموضعين بمعنى او قال النبي صلى الله عليه وسلم من كان له ارض فلينزعها او ينجحها
بفتح النون اى يجعلها بفتح اى عطية وهذه مفسرة لقوله في الحديث السابق او ازرعوها ولمسلم
كانت له ارض فلينزعها فاذا عجز عنها فليجأ اخاه المسلم ولا يوزعها فان لم تغفل فليملك الارض
وقال الربيع بفتح الراء وكسر الموحدة بين نافع ابو نوبة بفتح الموحدة والموحدة بينهما واو ساكنة والحاء
الثقة وكان بعد من الابدال وليس له البخاري سوى هذا الحديث وان في الاطلاق وقوة احدى الروايتين

سکرایہ میدہ

ولم يذكر عن ابي طالب فمحمدا ان يكون لانه لم يزرع في ابيه ثم حدث بضم الحاء المهملة وتشديد
 بن عمر عن رافع بن خديج والاشعث بن زهير رافع بن خديج فتح اول حديث وحديث عن ابن النضر
 عليه وسلم انه من كراه المزراع فذهب بن عمر رضي الله عنهما الى رافع قال رافع فذهب فعدا
 ابن عمر فماله اي فمال ابن عمر رافعا قال رافع بن عمر رضي الله عنهما الى رافع فذهب فعدا
 قد علمت بارافع انا لا نكرى ثم انما علم عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما سبقت على ابي رافع
 الممنعة وسكون الراء وكسر الموحدة ممدودا جمع ربيع وهو النهر الصغير ونشئ من السن الموحدة قلب
 وحاصل حديث بن عمر هذا انه يكرى رافع الملاحقة التي من كراه الاراضي ويقول الذي يكرى عنه صلى
 عليه وسلم هو الذي كانوا يخدمون فيه الشرط الفاسد وهو انهم يشترطون ما على الارباع وطائفة من السن
 وهو مجهول وقد يكرى هنا ونضيف غير آفة او بالعكس فيقع المزراعة وينق المزراع او رب الارض لا يكرى
 ومطابقة الحديث للترجمة من حيث ان رافع بن خديج لما روي انه من كراه المزراع يلزم منه علة ان
 اصحاب الارض انما يكرىون بانفسهم او ينجون بها من يزرع من غير بدل فتخصيل في المواضع وبه قال
 هشام بن يحيى بن بكير بضم الموحدة ونسب لجدته شهيرة واسم ابيه عبيد الله المخزومي قال ثنا الهيثم بن سعد
 الامام عن فضيل بضم العين في خالد الا ان من ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري انه قال اخبرني بالافران
 سالم ان ابا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كنت اعلم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الارض
 تكرى بضم اوله فتح الراء ثم عبيد بن عمر ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد احدث في ذلك
 لرعيته ولا يدرى ان علم اي حكم بما هو ناسخ كان تعلم من جواز تكرار فترك كل الارض وهذا
 الحديث ساقه هنا مختصرا وقد اخبرني بسلام وابوداود والسنائي من طريق شعيب بن الليث عن ابيه
 طولا واوله من حيث انه كان يكرى ارضه في بلغه ان رافع بن خديج نهى عن كراه الارض فلقية فقال
 خديج ما هذا قال سمعت عني فكانت قد شهد ابي عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن
 الارض فقال عبد الله قد كنت اعلم فذكره فقد اخرج هذا من كراه الارض فخرج بها عنهما فند
 موقيا بابا سب جواز كراه الارض بالذهب للذهبة وقال بن عباس رضي الله عنهما هما وسنة ثوب

فما وجدنا من اسناد صحيح ان مثل افضل ما انشأه الفراء ان دستا جروا لارض البضا زاد الثوري
ليس فيها شجر من البنت او البنت وبه قال حشينا بن علي بن خالد شيخ العمري بن فروج قال حد
الثبت بن سعد الامام عن ربيعة بن عبد الرحمن وانهم فروج مولد المنكر بن عبد الله بن حنظل
بن قيس بن الحارث بن ابي ربيعة بن رافع بن خديج انه قال حدثني الافراد
منهم اهلهم بن رافع المذكور قريبا وسمى ارض بعض من حشينا المصنعة فطريقهم مضيق
وظاهر مفتوحة وهذا شدة مكتوبة كمنشط عبد الغني وابن مكيرو قال الكلابي لمرافق
على اسمه وقيل اسمه صهيير يوزن أخيه طهير مصنفنا في على من طريق سعيد بن اعرابه
عن يعلى بن جهم عن سليمان بن بشار عن رافع بن خديج ان بعض ثمنه قال سعيد بن حم قنادة انه
أخيه مبر فذكر الحديث قال في الفقه وهذا الاول ان يفتداهم اي السجدة كانوا يكرهون الارض في على
عمر النبي صلى الله عليه وسلم بما بينت فيها على اربعة النهر الصغير اوشي ولا في ذرا وثنى يوجد
كالثلثة او اربعة بنته صاحب الارض من المزروع لاجله فهي التي جعل الله عليه وسلم ذلك
لما فيه من الجمال قال حنظل بن قيس فقلت لراعي فليفتدني اي كيف حكمها بالدينار والدينار
قال رافع بطريق الاجتهاد ليس بها بالدينار والدينار او عده من بطريق التخصيص على جوان
او علوان جوان الكرا بالدينار والدينار غيرم اخل في النبي عن كراء الارض بمنز ما يخرج منها وقد
يخرج ابوداود والنسائي باسناد صحيح من طريق سعيد بن المسيب عن رافع بن خديج قال بنى
رسول الله عليه وسلم من المحاقلة والمرأبة وان يفتد مدبرج من كلام سعيد بن المسيب وقال
الثبت بن سعد الامام ما هو بوصول بالسنن المذكور ولا في ذر قال ابو عبد الله اي في البراري
من ههنا قال البت ارأه بفهم العنزة اي ظن شي ربيعة المذكور وكان الذي في فهم النون
المراد بها من ولا يرى ذر والوقت من ذلك ما لو نظروا الفهم الحلال والحرام ولم يجزوه
في رواية النسائي وابن شيويه ذوا الفهم بالحلال والحرام لم يجزوه بالافراد فيها لما فيه من
الاشرف على الجلاء وهذا موافق لما عليه الجمهور من حمل النبي عن كراء الارض على

المفيض الى الغر والجمالة الامن كواها مطلقا بالذهب والفضة وقد سقطت هذه المقالة المبدئية
عن اليبث جميعها عند النسخ وابن شيويه فيما قال بن حجر فيكون مدرجة عند ربه في نفس الحديث
ولم يذكر الناسى ولا الاسماء في روايتهما لهذا الحديث من طريق اليبث هذه الزيادة قال النور
لربط على هذه الزيادة من الرواية انه من قول البخاري رحمه الله تعالى في البخاري الطائفة من السياق انها
من كلام رافع انتهى قال الحافظ بن حجر وقد تبين برواية اكثر الطرق في البخاري انها من
اليبث وفي هذا الحديث رواية ترمذي عن تابعي ومها وباسعة وخطله ورواية صحابي عن
هذا باب بالنسبة في غير ترجمه وبه قال حشنا سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون
وبعد الف نون اخرى قال حشنا فليح فم الفاء وفتح اللام وبعد التحيه الساكنة ها مهملة بس
سلمان قال حشنا هلل هوب على المعروف ابن اسامة قال المؤلف بالسند وحشنا بالجمع ولا يذ
حشني عبد الله بن محمد السدي قال حشنا علم عبد الملك بن عمر بن قيس العقدي قال حشنا ليعنه
سلمان عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار بالتحية والمهملة المحققة عن ابي هريرة رضي الله
عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يهاجيت اصحابه وعنده رجل من اهل البادية ليس
والواو والهمال ان رجلا من اهل الجنة فتح حفرة في الارض موضع المفعول استاذن ربه فدخل
اي يستاذن ربه فاجاز من الامر المحقق الا في لفظ الماضي فلان يباشر الرزق يعني ساله فقال
ان نزرع فقال له تعالى له لست وفي رواية محمد بن سنان اولست بزيادة واواستقام تقديرا
يعني اولست كما نيا فيما شئت من المشبهات قال بلي الامر كذلك ولكني بالياء بعد النون ولا يذ
وكأن احب ان نزرع فاذن له فبذر بالذال الجمة الى لقي البذر على ارض الجنة فبادر بالذال اللهم
وفي رواية محمد بن سنان فاسرع فبادر الطريق فتح الطاء وسكون الراء نصب على المفعولية
نقوله بئانه واستواوة واستحصار من الحصد وهو قلع الرزق فكان اسأل الجبال يعني انه
لما بذر لم يكن بين ذلك وبين استواؤه الفزح وعاره امره كله من الحصد والارزاق والجمع
الطميحة البصر ومن كل جهة منه مثل الجبل وفيه لم الله تعالى اعين اهل الجنة فيها منته

نفسها يقول الله تعالى وذلك بالنصب على الاعزاء اي فخره يا ابن آدم فان اى فان الشراء لا يستجد
قال الاعرابي اي ذنوب الرجل الذي من اهل المادية والله لا يجد الا قريبا واصارا فانهم
اي قريش والاهل من اصحاب نزع واما نحن اي اهل البلدة فليس بالاصحاب نزع ففهم الذين من
منه وسلكوا نعت ما وجه اذ قال هذا الحديث هذا اجل لقبر النبي عا ان احاديث النع
من انكر المنع لمات على النع لا اله الا هو لان العلامة في المحرم عليه بان ادم اشتد الحرص
ونزع من الاستمتاع به فبقا حرص هذه الحرص من اهل الجنة على الزرع وطلب الانتفاع به حتى
في الجنة دليل على انه مات على ذنوب فان المورد يوفى على ما عاش ونعت غايات عليه فدل
ذلك على ان اخرعه من الدنيا هو زلا اسفاح بالارض واستجارها ولو كان كرها محرم عليه
فقط نفسه من الحرص عليها على لا يشب هذه القدر في ذهنه هذا الثبوت انتهى وهذا
الحديث هو غلط الاسناد الثاني ومن الاسناد الاول في التوحيد انشاء الله
ما جاء في الغرس وبه قال حشاشا قتيبة بن سعد قال سنا يعقوب القاري بغيره نسب الى
قال في الغرس ولا في ذر يعقوب بن عبد الرحمن واصله مدي سكن الاسكندرية عن
ابي حارم سلمة بن دينار الامام المدي عن سهل بن سعد انصاري الساعدي رضي الله عنه انه
قال انكنا نفع ولا يري ذر الوقف عن الكشيحي ان يكون النون كن النفع يوم الجمعة
سنا ت لنا عجز لم نسم تاخر من اصول سلف بكر السبع الممل كن نرسه في اربعنا بصرنا
الصغير واساقنا الصنف فتمله في قدرها فيجعل فيه حبات من حير قال يعقوب لا اعلم الا انه
عما اليه في شجر ولا ودك نفع الواو والبال المهمة دسم اللهم فاذا صليت الجمعة زناها اي
محموز فترتبه ابنا زاده الجمعة فلنعه كن نفع بيوم الجمعة من اجز ذلك الذي نصفه
المحموز وما كنا نقري ولا قبل من القبوله الا بعد صلوة الجمعة وموضع الترجمة من الحديث
قد كننا نرسه في اربعنا وقد سبق في باب قول الله عز وجل فاذا قضيت الصلوة فانستقوا
في الاصل في احكام الجمعة وبه قال مدنا موسى بن اسمعيل المنقري البصري قال سنا ابراهيم

بن سعد كونه العين بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي عن ابن خنيس بن
مسلم الزهري عن الامام عبد الرحمن بن هزيم عن ابي حريق رضي الله عنه قال يقولون ان
حريق بكت الحديث اي روايته في كتاب العلم قال ان الناس يقولون اكثر ابو هريرة وسقط قوله
هذا الحديث عندنا في رواية الموضع شيخ اليم والعين المهمة بينهما واساكتة وهو مصدق
ميمي والناظر زمان او كان وعلى تقدير لا يصحان محرم عن الله تعالى فلا بد من احوال وتقدير
لكونه مصدرا والله الواحد والخالق المصدر على الفاعل للمباقة يقع الواحد في فعله للخبر والشر
والوعد يستعمل الخبر والشر فقال وعدته خيرا ووعدته فاذا استقطب الخبر والشر فقال في الخبر الوعد
والشر والاعداد والوعيد وتقديره كونه طرف زمان وعند الله التوحيديوم القيمة وقد
في كونه طرف مكان وعند الله الوعد في الحشر والخبر على كل تقدير فانه تعالى بما سئى ان تعهد
كذبا وبما سئى من طين في السوء ويقولون اي للناس ما لهما جبر ولا انصاف لم يدعون مثلا
جارية اي ابي اسهيرة وان اجري من لهما جبر كلمة من بيانية كان يستعملهم فيج الصبيحة
الصفيحة الاصواف كناية عن السابع وان اخوتي بين الانصار كان يشغلهم على عمل سائرهم
في المزارعة والنزاهة وهذا موضع الترجمة وكنت امر مسكينا اي من ساكن البصرة الزم سوا
الله صلى الله عليه وسلم على ما يسطر بكسر الهمزة فاحضر مجلس النبي صلى الله عليه وسلم حين نصب
على الانصار ولها جرون راعى اي حفظ عينه يشبون وقال النبي صلى الله عليه وسلم يرون
لاما لم يسطر امركم ثوبه في اقصى مقالتي منه ثم يجمعه بالضم عطف على قوله يسطر اي يجمع
اخره في من مقالتي شالبا والمضمان البسط المذكور والسيان لا يجمعان لان البسط انما
يجمع الحق للبس في فقد وجود البسط لعدم السيان وبالعكس فبسط ثمرة يقع السو
وكسر الهمزة من صوف تلبسها الامراء والمراد ببسط بعضها لئلا تكشف عورته ليس على ثوب غيرها
غير الثمرة في حق النبي صلى الله عليه وسلم قالته ثم جمعتها الى صدره في قوله الذي عطفه على
عليه وسلم الى الثقلين بالحق ما نسبت من مقالته تلك الى يوم هذا ولم يرد في يوم

حيث اني حريص عند الامام احمد قلت يا رسول الله اني اذا رايتك طابت نفسي وقوت عيني وابسني
 من كل شيء قال كل شيء خلق من الماء الحبيب واسناده على شرط الشيخين الا ابا ميمونة فمن رجال
 السني والهمداني والترمذي صحيح له وردي بن ابي حاتم عن ابي العالية ان المراد بالماء النطق
 فلا يروى مع ظهور الايات وقوله جل وعزوا فرائض الماء الذي تشربونه اي الغريب المسح
 للشرب استمر انتم من الذين اتمهم المتزليون بقدرتنا لو نشاء جعلناه ارجاء فلا تشكروا
 قال البخاري تعالى عبيد الاجاج المروقي هو الشريد الملوقة او المارة او الحار فكاه بـ
 فارس وقال المؤلف تبعا لقادة ومجاهد فيها اخرج الطبراني المزي السحاب وقيل هو الابيض
 ماؤه غريب وفي رواية الملح انما جاء منصبا وهو موافق لتفسير ابن عباس ومجاهد وقادة فيها
 اخرج الطبراني المزي السحاب الاجاج المروقي اذ با ومن السدي فيما رواه بن ابي حاتم الغريب
 الغرارة الحلو وقوله انما جاء وفرا انا ذكرها استطرادا على عادتنا زياة فرائض الغوايد ونظروا
 فرائض الماء الذي تشربون الى قوله فلا تشكروا وقد ورد الزمخشري ههنا لا يقال فان
 قلت لم اذلت اللام على جواب لونه قلت على الجملته خطا ما فرغت منه ههنا واجاب بالـ
 لو كانت داخلية على جملتين معلقة ثابتهما بالاولى فليق بالجزء بالشرط ولم يكن بمخلصة للشرط
 كونه ولا عاملة مثلهما وانما سري فيها معنى الشرط اتفاق من حيث افادتها في مضمون مما فيها
 ان الثاني اشتمل لا شتم الاول اقرب في جواب هال ما يضيف علما على هذا التعليق في
 هذا اللام لتكون علما اذ ذلك فاذا دخلت بعد ما صارت علما مشعورا كما في قوله ان
 علم وشعر موقعه وصار بالوفا وما يشابه لم يبال كما باسقاطه عن اللفظ استثناء بمرئ
 السامع اوزنه صدق اللام بنية مع التوكيد لا محالة فاذا دخلت في اية للطعوم دون اية الشرب
 فلا بد ان المراد بالطعوم مقدم على الشرب ولذا لو عييد بنقده اشد واصعب من قبل ان
 الشرب انما يحتاج اليه تبعا للطعوم ولهذا قدمت اية الطعوم على اية الشرب انتهى
 باب في الشرب بفهم الجمع ومن رأى ولا بد من راي من راي

روية جارية مقسوما كان او غير مقسوم فقال عثمان بن عفان رضي الله عنه فادخلته
والسباي وابن خزيمة قال النبي صلى الله عليه وسلم من يشتري بئر مروية باصافه بئر الخيرة
فيهم البراء وسكون الواو فم قباير مرفقة بالمدينة فيكون دونه فيها اي في البئر المذكورة كذا
مسلم بن عيسى بن قهقمة وتكون خط منها كخط بئر من غير مرفقة فاشترها عثمان رضي الله عنه
ورفعها على الفقير والغني وابن السبيل وقد قيل من هذا الوقت على النفس واجب بانه
بالوقت على الفقير ثم صار فقيرا فانه يجوز له ان يخذ منه ورويه قبل ان علم على صاحب البئر هو
روية العقاري كذا ذكره ابن مندة فقال يقال انه اسلم روي حبيته عبد الله بن عمر بن ابيان عن
الحارثي عن ابي سلمة بن مشير الاسدي عن ابيه قال لما قدم اليها من المدينة استكر والماء
وكانت لرجل من بني غفار عيين يقال له ارمه كان كان يبيع منها القرية بالمدينة فقال له رسول
صلى الله عليه وسلم بعينها بعين في الجنة فقال يا رسول الله ليس لي ولا احالي غيرها فبلغ ذلك
عثمان فاشترها بخمسة وثلاثين الف درهم ثم راق النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا
ابن ابي لهب اني اجعل في مثل الذي جعلت لروم عينا في الجنة قال نعم قال قد اشتريتها وجعلتها
تسليمه قال في الاصله تعلق ابن مندة بما قوله لي جعل في مثل الذي جعلت لروم فثانسه
ان المراد صاحب البئر وليس كذلك لان غير صدر الحديث ان رومة اسم البئر وانما المراد بقوله
لرومة اي لصاحب رومة او ثمة ذلك وقد خرج البغوي عن عبد الله بن عمر بن ابيان
انه مثل الذي جعلت له فاعاد العبير على العقاري وكذا اخرج ابن شاهين والطبراني
عن حريق ابن ابيان وقال البلادي في تاريخه في بئر قديمة كانت ايطت فاذ قوم من بني
خلفاء للانصار فقاموا عليها واصلموها وكانت رومة امرأة منهم اوامة ثم تسع منها الناس
غسبت اليها انتهى وباقي في الوقت انشاء الله تعالى عثمان رضي الله عنه قال السهم تملون
المرسول الله صلى الله عليه وسلم قال من فقير رومة وهذا يقتضي ان رومة اسم العين لا اسم صاحبها
فيجعل ان يكون على رومة ارف واقامة المصاف اليه مقامه جميعا بين الحديثين كما مر والله اعلم

وبه قال الحسن بن سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مريم الحنفي مؤلف كتاب
ابوعسان في صحيحه وشمس الدين المصنف وبعده ألف نون محمد بن مطوف الشيخ المديني
تزييل مستفاد قال حتى أفراد أبو هانم بالهاء المهملة والزاي الحقة بن دينار الإجماع المديني
سهم بن سعيد السعدي رضي الله عنه أنه قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم بفهم الهرة وكلمة المشاة
النفوقية والتي زعم ثابت عن الفاعل بفتح فيه ما أوله بن شيبه فترجمه وعن عبد غلام
أصغر النعم هو ابن عباس كذا مسند ابن أبي شيبة والاشباح وفيهم خالد بن الوليد بن مقاروه قتل
عليه السلام يا غلام يا ذن أن أعطيت الأشباح خصال العلام ما كنت لا ور فضل على الكرماني
وتعوض الجني والبر ماوى وغير ماوى بعضها بفضل منك أهدا يا رسول الله فأعطاه آية و
دخل هذا الحديث هنا من جهة مشروعية قسمة الماء وأنه يملك إذا لم يملك لما جات فيه الفهم
وبه قال حدثنا أبو اليمان الحكم بن باقر المحمدي قال أخبرنا شعيب هو ابن أبي حمزة الجمعي عن الزهري
محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال حتى بالافراد اس بن مالك رضي الله عنه أنها أي النقصه
لا في ذر من الكشميهني أنطلقت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة وأجرني التي بالكاف
فقيم بها ولم يقل داجية اعتبار بتأنيث الموصوف لأن الشاة يذكر ويؤث ولة الهذليتي التي
تعلق في المنزل وبني أي الداجية والواو والهمال ولا في ذر وهو أي النبي صلى الله عليه وسلم
أشرف من مالك رضي الله عنه وشيب لبقها بكسر الشين سينا المفضل ولينها الرفع فنادى
الفاعل أي خلط بناء من البير التي في دار أسير فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفقه
منه عليه السلام حتى إذا فرغ الفتح أي فله عن يده والمستعمل والجوى من فيه وعلى بن
أبي بكر المصديقي رضي الله عنه وعن يمينه أعراي قيل أنه خالد بن الوليد ومزم بأنه لا يقال له
أعراي وعبر بقوله وعلى في الأولى وبعض في الثاني فقال أنكر ما في جعل ياره كان موضعاً
فأعبر استخلاه وكان الأعراي بغير كذا عن الرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر
الخطاب رضي الله عنه وخاف والحال لم عمر خاف أن يعطيه أي يعطى النبي صلى الله عليه وسلم

الشيخ اعرابي اعطى بصره مفوضة القمع ابو بكر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم عنك قال
تذكري الرسول عليه الصلوة والسلام واعلم ان اعرابي يجادل في الصديق واعطاه عليه
السلام اعرابي الذي علمه ولا يذوق في نسخة او صحاح عليها انصر عن بعض النور بدل على الله
ثم قال عليه السلام قدوموا اليمين فاليمين قال ابو بكر في نسخة البراءة وغير اليمين ضبط صاحب
على تقدير اعطى اليمين وبالرفع على تقدير اليمين الحق واستدل العيني بوجه الرفع بقوله في بعض طرق
الحديث اليمينون اليمينون قال انس في نسخة اي عدسة اليمين وان كان مفوضا لا خلاف
في ذلك نعم فالفرق بين اليمين واليمينين في اليمين واليمينين واما حديث ابن عباس
عنه في بيع الموصل باسناد صحيح قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سعى سقيا قال ابدأوا
توا بما اكبره او قال بالاكابر نحو على ما ذكره اليربوعي احد حجة يمين بل كان الحاضر قد تلقاه
وجه منه وانما استاذن عليه السلام الفلانة في الحديث السابق ويري تاذن الاعرابي هنا
استلذ فاعلم الاعرابي وتطيان نفسه وسفقة ان يستولى له شيء يهلك به لقرب
بالجارية وربما يجعل للفلانة ذلك لانه قرأه وسنة دور الشيخ فاستاذن عليهم تادبا وليلا
يوجههم بتقديم عليهم يعلم بان لا يرفع الى غير اليمين الابدانة وهذا الحديث اخرجه النجاشي
ايضا في الاثرية وكذا سلم واوداد والتزني وابن ماجة عن قال صاحب الماء
اعطى الماء حتى يروي لفته اوله وثالثه ومن اري لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا في انشاء
على موصلا لا يمنع بضم اوله مبنيا للمفعول من موعا في بمعنى النهي ولا يذرا ليمينه بالجر
في الخبر فضل الماء بالرفع نائب عن الفاعل لانه مفهوم اذا حق ما به عندهم الفضل
وبه قال هشام بن عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا مالك الامام عن ابى الزناد عن عبد الله بن
ذكوان عن الامام عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا يمنع بضم اوله مبنيا للمفعول فضل الماء ليمينه مبنيا للمفعول ايضا به للكل في
المنع الحشر عابسه وبر عليه اللام في ليمينه لام العافية كفي في قوله تعالى فاقطعوا

ليكون لهم عدل وخزائنهم من حيث ان من شق ما بقلادة وكان حوله ذلك المالك لا يسر ولا يبيع
 غيره ولا يورث الى غيره الا ما كانت المواعظ تدور في ذلك في صلح المالك من فضل لا ما اذا المنفعة
 رعى الكلاء والكلاء لا يبيع لما منعه من الاضرار بالناس ولم يتحقق به الزرع اذ ايقا جوا الى الشراب
 لانهم اذا منعوا من الشرب امتنعوا من الزرع هناك والصحيح عندنا الشافعية ومنه قال الخفعية
 الاختصاص لما شئته وفرق الشافعية حكمه الذي منه بين المواعظ والزرع مع بان الماشية و
 ارضاء مجتبه من عطشها موطنها بخلاف الزرع وهذا محمول عند اكثر الفقهاء من اصحابنا وغيرهم
 على ما البير المحفورة في الملك او في الموات بقصد لعلك او لارتفاق خاصة فلا دلي وهو الثاني
 ملكه او في موات بقصد الملك بذلك فلوها على الصحيح عند اصحابنا ونصر عليه الشافعية والقبلة
 والثانية وهي المحفورة في موات بقصد الارتفاق لا ملك الحافر ماؤها فم هو الى به الى ان
 يرتحل فاذا ارتحل صار كبير ولو غاد بعد ذلك في كلتا الحالتين يجب عليه بذل ما يفضل غنق
 والمراد بمجانبة نفسه وعياله وما شئته وزرعه لكن قال امام الحرمين وفي الزرع احتمال لا بعد
 اما البير المحفورة للمارة وماؤها مشترك بينهم والحافر كعدمه وبوجه الاستقار عنهم للشرع في
 الزرع فان ضاق عنها فالشرب اولى وكلها المحفورة بلا قصد على اصح الوجهين لاصحابنا وما
 المحزر في انا فلا يجب بذل فضله على الصحيح لغير المضطر وعلى الاحرار هذا كلام الشافعية
 كلام الخفعية والحنابلة في ذلك متقابل في الاصل والمصلحة وان اختلفت فاصيلهم وحل
 الملكيت هذا الحكم في البير المحفورة في الموات وقالوا في المحفورة في الملك لا يجب عليه بذل
 فسلها وقال في المحفورة لا يباع ومما جاء في ورثة اخي بكفايتهم وهذا النهي للقرير عند ماله
 والشافعية والاوزاعي والليث وقال غيرهم هو من باب المعروف ومطابقة هذا الحديث للترجمة من
 حيث ان فضل الما احق به عند عدم الفصل واخر هو المؤلف ايضا ترك الحل وسلم
 في البيوع والنسأ في احياء الموات وابود اود وارب حاجة وبه حاشا يجزى بكيين هو مجتبه
 عبد الله بن بكير قال حاشا الليث بن سعد الامام عن يقييل بنهم الجيع بن خالد الا بلى هو

باب محمد بن مسلم الزهري عن ابن المسيب سعيد وادي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري
عن أبيه اسمه عبد الله وأمه عليل كلأما عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا تغفوا فضل الماء لتغفوا به فضل الكلاء والمنى عنه لا من الغسل لا من الاصل
وهذا يجب عليه بن القاضل من حاجت ليزرع غره العجم عند الشافية وبه قال الخفيف لا
يجب يقال الا المكتيب عليه اذا اغتسل عليه اهل ذلك ولم يضر ذلك لصاحب الماء قال الا في ابو
عبد الله واُميت حجة لثاء القول بسيد الزناح لانه انتهى انما انتهى من منع فضل الماء ما يورث
من منع الكلاء صححه ابن حبان انتهى وقد ورد التصريح في بعض طرق التصريح الحديث من منع
الكلاء صححه ابن حبان من روايته ابن مسعود مولى بني غفار عن أبي هريرة ولفظه لا تغفوا فضل
الماء ولا تغفوا الكلاء فهذه المال والجمع الصالح وهو محمول على غير المملوك وهو الكلاء الثاني
في الموات ومنه مجرد ظلم اذا الناس فيه سواء الكلاء الثالث في ارضه المملوك بالاهل بخذ
الشامية جوار بنيه وفيه خلاف عند المالكية وصح بن العربي الحارثي بالانساب بالتسوية
من ضرب براء في ملكه او موات للملك والاتفاق لو يصح لانه غير عدوان فلو كان عدوانا
ضمنه للعاقلة ولو حضر ابا صليته براء ودي مولا فدخله فسقط فيها فهدك فالأظهر
الضمان لانه غره وبه قال ائمة ابا الجهم ولا في دره شئ بالافراد محموله صوب عبد الله ابو
احد العدوي مولا مالدروزي قال البخاري في ذراخري بالافراد عبيد الله بضم العين مصغر
بن موسى وهو شيخ المصنف روى عنه بغير واسطة في اول الايمان عن ابيه ائمة
يوش بن ابي اسحاق السبيعي الهادي الكوفي ثقة تكلم فيه بلا حجة عن ابي حصية
نفع الحارث وكسر الصاد المصليتين عثمان بن عامر عن ابي صالح بن ابي ربات عن ابي
هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكلاء بكر الدال ليجلس بنت
المواهر من ذهب ونحوه اذا حضرها الرجل في ملكه او في موات فوقع فيه شخص فمات
او اصابه علة خافه وهو جوار بضم الجيم وتخفيف اللوحة وبعد الالف له اي عذر لهما

عليه والبر اذا جازها في ملكه او مملوكة او الفاعل من استاجر لغيرها على جبار الا ان عليه
فلو حفرها بطريق المسلمين او في ملك غيرهم بغير اذنه فقتل فيها انسان فوجب ضمانه
على عاقلة حافرها والكفارة فمال الحافر وان تلف بها غير لادبي وجب ضمانه في مال
الحافر والنجاشي بفتح العين المهملة وسكون الجيم وبعبا الهمزة ممدودة اي اليه لا لها
لا شك ان انقلب ضدت انسانا فاقبلت له او تلفت مالا ففي جبار الاضرار على الكفو
او كان معها فعليه الضمان وفي الركاز وفي النجاشية سواء كان في دار الاسلام او في دار
الجنس بشرط ان يكون نسابا من التقيدين لا الحول ومنه حكم الامام احمد انه لا فرق بين النقيين
فيه وغيرهما كالنجاشي ومنه ذهب الحنفية ايضا لكنهم اوجبوا الجنس في جلع نساء واخواته
او جوارح العشر وجعلوا ذكاه كرامة الركاة قال ابن المنير الحديث مطلق والترجمة مقيدة
بالمالك واذا كان الحديث فحده صور احدها الملك وهو بعد الصور بسقوط الضمان
ومعها في الحديث محققا فاستقام الاستدلال لانه اذا لم يضمن وتو حفره غير مملوك كالتد
يحفر في الصحراء فلا يضمن من حفره في ملكه الخاص احد من الحضور في المبيع
القضاء فيها وبه قال عبد بن هارون بن عبد الله المروزي عن ابي حنيفة في ملك المهملة و
الراي محمد بن يمين السكري المروزي عن الاعشى سليمان بن مهران عن شقيق بن
سليم ابو ايل الارذي الكوفي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي
الله عليه وسلم انه قال من حلف على يمين حال كونه يقطع لها اي سبب اليمين
امر وروى في ذكر عن الكشمه بال امر مسلم هو عليها اي هو الاقدام عليها فاجرو
ويحتمل ان يكون في قطع حصة يمين والتقييد بالمسلم جرى على الغالب والا فلا فرق بين
المسلم والنزي والمعاقد وغيرهم كجرى الغالب في تقييد بال ولا فرق بين الملاك
غيره في ذلك وفي مسلم من حديث اباس بن ثعلبة الخزازي من اقتطع حق امر مسلم
يسببه لقي الله يوم القيمة وهو عليه غضبان فيحمله في حاملة المفضوب عليه من كونه

لا يترك ولا يكلم ولا يمس من حيث ابي وايل بن حجر وهو من معرض وعنه ابيه ابي حنيفة
عن ابن نقيبوا مقعده من النار فانزل الله تعالى ان الذين يشترون دينهم يسندون بغير الله
بما عاهدوا عليه من الايمان بالرسول والوفاء بالامانة وامامهم وبما عاهدوا عليه مما قليل
الاية فجاء الاشعث هون قيس الكندي من المكان الذي كان فيه الى المجلس الذي كان
عنده محمد فيه قتل ما ذكره بنقط الماخر والابوي ذر الوقت والاصل ما يجد ذكر ابو عبد
يحيى بن مسعود زائدة رواية جريئة في الروي ان في حديثه قال قتل صدق في انزلت هذه
الاية كانت لي بين في ارض ابن عمي اسمعيل بن الاسود بن معدى الكرب الكندي و
الحيث لم يبق المفقود والسير المجتبرين بينها تحت سائلة على الاصل وزعم الاسعيل
ان ابا حمزة تفرد بذكر امير عن انا مش وليس كما قال فقد وافقه ابو عوانة كما ذكرنا
الايمان والاحكام من رواية الثوري ومنصور ولا عثر جميعا في رواية جريئة من مصنف
في فقال ابي رسول الله صلى الله عليه وسلم شهودك مضى تهدي بضرار وارقم شهود
على فقهك في نسخة شهودك بالرفع خبر مبتدأ محذوف اي فالمثبت لحقك شهودك قال الا
قلت لما لي شهودك قال نعمية السلام فيمنه اي فاطمة فيمنه في نسخة فيمنه بالرفع في نسخة
الفاطمة نيكما فيمنه قلت يا رسول الله اذا اختلف بضيق لا غير كما قال السهيلي وكذا هو
الرفع واصله لا يستيفها شرط اعماها التي هي التفسير والاستقبال وعدم الفصل
في يجوز الفاوها فيشد قال الزركشي في احكام عمدة الاحكام وذكر ابن حروف في شرحه سبق
ان من العرب من لا يثبت مع استيفاء الشرط حكاية سيوية قال ومنه الحديث اذا اختلف
بالله وهو صريح في ان الرواية بالرفع انتهى قال في المصباح استشهاده بالحديث انما يدل على
ان الرفع مروي لانه هو المروي كما يظهر من عبارة الزركشي فذكر النبي صلى الله عليه وسلم
هذا الحديث وهو قول من حلف على ما عيى الى اخر فانزل الله ذلك اي قوله تعالى ان الذين
يعاهد الله الاية قصد بيقاله صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث اخرجه المؤلف ايضا في الاصل

العصر

والشهادات والمجاهدات والنذور والشركة وسلمة الأيمان ولنا أبو داود والترمذي
في المختار وابن ماجه في الأحكام باب أثر من منع من السبيل وهو المسافر من الماء القار
عن حاجته وبه قال هشام بن أبي موسى بن اسمعيل الترمذي بكسر الميم وفيه القاف قال هشام
عبد الواحدين زياد البصري عن الأعمش سليمان بن مهران قال سمعت أبا صالح الخزاز
الريفي يقول سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة
من الناس لا ينظر إليهم يوم القيمة فإن من سخط على غيره واستهان به أعور عندهم ولا
شيء عليهم ولا ينظر إليهم ولهم هذا الميم مولر على ما فعلوه رجل كان له فضل ماء زائد عن حاجته
بالطريق فمعه داي لمّا فعل من الماء من ابن السبيل وهو المسافر وقود رجل مرفوع خبر
متدا محمد بن قنول كان له فضل ماء جليل موضع رفع حصة لرجل والثاني من الثلاثة
رجل بايع أمانا أي عاقلة لتمام الأعظم والحجوى وللمسكن الإمامة إياها لا الدنيا بغير تنويع
فان أعطاه منها رضى الماء تفسرية وإن لم يعط منها سخط والثالث رجل أقسام سلعة من
قامت السوف وانفقت بعدا لغيره يقيده بل خرج مخرج الثالث الغالب مثله كان في
آخر النهار حيث يريد والفراغ عن معاملتهم فيمضون إلى يكون تحصيل السعة يكون وقصبت
الأعمال فقال والله الذي لا اله غيري لقد أعطيت بها فتح الحصة في الفرج وأصله أي دقة
لباؤها بسببها وإنه أعطيت بضم الحصة مبينا للمفعول أي أعطاني من ربي شرها
ولما ثمنها فصدقه رجل واشتراها بذلك الثمن الذي خلف أنه أعطاه أو أعطيه
والحلفه الذي أكره بالتوحيد واللام وكلمة قد أتت في هذا التحقيق ثورا عليه السلام
الامة أن الذين يشترون بجهنم الله وإيمانهم ثمنًا قليلًا الآية والتخصيص في قوله
ثلاثة لا ينبغي باب تكون الأيمان في السنين المصلحة وسكون الكافي مدها وبه قال
هشام بن عبد الله بن يوسف التميمي قال ثنا الليث بن سعد الإمام فاهشي بالخراد بن ميم
محمد بن سلم الزهري عن عمرو بن الزبير عن أبيه عبد الله بن الزبير عن العوام القرني لاسيد

الايمون ولد في الاسلام في المدينة من المهاجرين وفي الخلافة تسع سنين الى ان قتل في ذي
الحجة سنة ثلث وسبعين رضي الله عنهما انه حدثه ان رجلا من الانصار مرادة رواية شعب
عند المصنف في الصحيح قد شهد بيثرا واسمه قيل حميد في اخرجه ابو موسى المديني في الذيل
من طريق الالبث عن الزهري قال ولم ار تسميته الا في هذا الطريق انتهى وعنه ما روينا في
بعض طرقه ان شهد بيثرا وسير في الدير بين احداسه حميد وقيل هو ثابت بن قيس بن
سماز حكاه بن شكوان في المصنفات واسم سعد وقيل هو حاطب بن ابي بلنته وقيل
ثعلبة بن حاطب كما قاله بن باجيس قال النووي في تهذيب الاسماء واللغات وقوله ما
لا يصح فانه ليس ايضا يا انتهى واجيب بحمل انصار على المعنى اللغوي يعني من كان ينظر النجم
صل الله عليه وسلم لا معنى له كان من الانصار المشهورين وهذا رده ما في رواية عبد الرحمن
بن اسحاق عن الزهري عند الطبري في هذا الحديث انه من بني امية بن يزيد ومن بطون من
الاورس واجيب بحال ان سكنت في بني امية لانه منهم وقد روي ابن ابي حاتم عنه عن سعد
بن المسيب قوله فلا والله لا يؤمنون حتى يحلوك الآية انها نزلت في الزبير بن العوام وما
في ابي بليغة اختصا في بناء فقص النبي صل الله عليه وسلم ان يسق الاصل ثم الاسفل قال ابن
كثير وهو مرسل ولكن فيه فائدة تسمية الانصاري خاتم الزبير العوام احد العشرة المبشرين
بالجنة رضي الله عنهم عن النبي صل الله عليه وسلم في شرح الحق بكسر السين المجمة اخو جيم
في شرح نفع اوله وسكن الراء بوزن مجر ومجار ويجمع على شروح واغا اضيفت الى الحق لكونها
خبرها والحق نفع الماء والراء الشدة المهملتين في موضع معروف بالمدينة والمراد هنا سقا
الماء التي يسقون بها النخل وفي رواية شعيب كانا يستقيان به كل واحدنا وذلك لان الماء كان
يمر باخر الزبير قبل ان يضاري فيجلبه لما كان سقا ارضه ثم يرسله الى ارض جارة
فقال الانصاري للزبير رضي الله عنهما فلتسأله عن تعجيل ذلك فيخرج الماء نفع السنين وكسر
الراء المشددة والحاء المهملة اي اطلق الماء حال كونه مرقا عليه اي اشبع الزبير على ذلك

خامس من ارسال الماء فاحضها عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال ولا في الوقت فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فغير اسحق يا زبير بهمنة قطع مفتوحة كذا في الفروع وغيره وذكر الحافظ
 جرحه مكانه بن النبي له وقال انه من الرياني ويقيم العينة فقال هذا اصطلاح فلا يفتقر
 رابع الكثرة اصل حروفها الربعة احرف وستة ثلاث في مجرد فلما زيدت فيه الالف صار ثانيا
 من ثمانية بعض النسخ اسحق بهمنة وصل من الثلاثي وهو الفروع وقدمه في فقه الباري
 على حكاية الاول وقال العينة اسحق بكسر الهمزة من ستة يسع من باب ضرب يهرب ويهرب
 المني اسحق شيابير ادون عقيق ترارسل الماء الى جبارك وهرة اصل قطع مفتوحة تعصب
 الانصاري فقال اي انصاري ان كان زبيرون تحت صفة بنت عبد المطلب حكمت له بالهنة
 وهرة ان كان مفتوحة ممدودة في الفروع واصله معجم عليها استقام الكاري وحكاية في النسخ
 من القريظي وقال انه لم يقع لنا في الرواية انتهى وكذا رايته بالمدى الاصل المقرب المبدوي
 وغيره وفي بعض الاصول وعليه شرح في الفقه والعمدة والمصباح والمشكاة ان كان نفع الهنة
 وبني للتعليل مقدمه باللام اي حكمت له بالتقديم والترجيح لانه انما حكمت قال الكرياني وفي
 بعضها ان كان بكسر الهمزة قال في الفقه على انها شرطية والجواب محتمل وقد قال ولا اعرف
 الرواية نعم وقع في رواية عبد الرحمن بن اسحق عند الطبري فقال عبد الله يا رسول الله وان كان
 عنك والطاهران هذه بالكسر واري بالنصب على الخبرية ولهذا القول نسبة الرجل بسبب
 النفاق واخرون الى اليهودية لكن قال التوريشي في شرح المصباح وكذا القولي في راجع من امر
 اذ قد صح انه كان انصاري او لم يكن الانصاري من جملة اليهود وكان مخصوصا عليه في دينه
 لم يصنف بهه الوصف فانه وصف مع الانصار وان وجد فيهم من يوي بالنفاق فلا
 الفريق الاول والسلف لعلم اخبروا ان يظن على من ذكر بالنفاق واشتهر به الامم
 والاولى يقال ان له الشيطان فيه يملكه عند الغضب وغير مستكر من الصفات البشرية
 الايتان يمثل ذلك الامر المفهوم انتهى قال النووي قل ولو صدر مثل هذا الكلام من انسان

نحو

كان كافر عري يلقاه احكام الميراث من القتل وانما تركه النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان في
اول الاسلام يتلف الناس ويدفع اليهم حتى يحسن ويصبر بما اذا المناقضة ويقول لا تجدنا لنا
ان هما يقتل احدهما وكان اي تغيير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغضب لك
حرمان النية فتحكم هذا الرجل ثم قال عليه السلام استيق يا زبير بغيره وصل ثرا حبس الماء
بغيره وصل ايضا الى اسك نفسه من السنة حتى يرجع الماء الى الجدير فتح الحميم وسكن
الماء الى الجدير وضع بين يدي التخل الحيران والحواجر التي تحبس الماء وقال القرطبي هو
يعمل الماء في سوا التخل قال ويروي بكسر الحيم وهو الجدار والمراد به جرم ما حبرل الشراب
وفي الخبر التي تحفه اصول التخل قال في شرح السنة فتوى عليه السلام في الاول والاصح
ما انه في الاسلام في الاول استيق يا زبير ثم ارسل الى جارك كان امر الذين بالمعروف واخذ بالمسامحة
وحسن الجوار لتلك بعض حقه دون ان يكون حكاه فلما رأى عليه السلام الاضرار في جعل
موضع حقه امر صلى الله عليه وسلم الزبير باستغاثهم فقه فلما اذ يبر والده لا حسب هذه الآية
نزلت في ذلك فحكك فلا ويربك اي فورك ولا يربد لما كيدا القسم لا لظنا هرا في قوله لا يربو
كديما تراه ايضا في الايات كقوله تعالى لا اقسم هذا البلد حتى يحكموك فيما شجر بينهم فلا
بينهم واختلط ومنه الشجر لتدخل التداخل اعضائه زادة رواية شعيب ثم لا يجد في انهم
سريا بما تشبه كقوله اي لا يضيئ صدورهم من حكك وقيل شككس اجله فان الشك
في ضيق من امره حتى يبلو له اليقين ويسلموا ويقادوا ويندعوا لما تاتي من قضائك لا يعارضوا
فشي وتسميها تاكيدا للفصل بمنزلة تكريره كانه قيل ويقاد والحكمة انقاد الاشبه فيه بظاهر
وباطنهم وزادة بعض النسخ ما هو في حاشية الفرع مقابل السند وعليه علامة السقوط
لا بد من الحموي قال محمد بن العباس السلمي الاصفهاني من اقران البخاري وتأخر جده توفي
سنة وستين وخمسين قال ابو عبد الله البخاري ليس له ذكر معروف ابر الزبير عن عبد الله
بن الزبير في سنة مائة والثلث بمسعد والقبيل قال محمد بن العباس هو القريري فنزل

ورواه عليه ما أخرجه النسائي وابن الجارود والبيهقي عن طريق ابن وهب الليثي ورواه
 عنه ابن شهاب بن عروة عن أخيه عبد الله بن الزبير بن العوام وإن أراد في حديثه أن يقل
 فيه عن أبيه بل جعله من مسند عبد الله بن الزبير فلهذا روي عنه في حديثه عن أبيه
 عن أبيه قال في المقدمة قل دارقطني أخرج البخاري عن النبي عن النبي عن الزهري عن
 عروة عن عبد الله بن الزبير أن رجلا حاكم الزبير الحديث وهو سائد متصل وصله هكذا
 غير الليث عن الزهري ورواه غير الليث فلم يذكر وأخيه عبد الله بن الزبير ورواه البخاري
 عن طريق محمد بن أبي بكر في إسناده تعالى في الباب الثاني من حديث ابن جبر في حديث ابن
 حبيب شبيب أبي الصالح لم يسم عن الزهري عن عروة مرسلا ولم يذكر في حديثهم عبد الله بن
 الزبير كما ذكرنا الليث انتهى قال ابن حجر ولا أخرجه البخاري بالوجهين على الاحتمال لأن عروة
 مع سماعة من أبيه فيجوز أن يكون سماعة من أبيه وبنته فيه أخوه فالحديث كيف كان
 فهو على نفسه وقد اشتمل على ما يتعلق بالزبير وذو عروة متوفرة على ضبطه فاعتمدت
 لهذه القرينة القوي وقد واقف البخاري على تصحيح حديث الليث مسلم وابن جرير وابن
 بن حبان وغيرهم مع أن في سياق ابن الجارود أنه التصريح بحبان عبد الله بن الزبير مرسلا عن
 ومي رواية يونس عن الزهري وزعم الجيبي في جمعه أن الشيخين أخرجه عن طريق عروة
 عن أخيه عبد الله عن أبيه وليس كقوله فإنه هذا السياق في رواية يونس المذكورة ولآخر
 من أصحاب الكتب الستة إلا النسائي وأثار إليها الترمذي خاتمت انتهى في شرح الأعل
 قبل الأسفل ولا يذعن الحموي والمستمل قبل السفل وبه قال عثمان بن عبد الله هو عبد الله
 قال أخرنا عبد الله بن المبارك قال أخرنا معروا بن راشد الزهري محمد بن مسلم بن شهاب
 عروة ابن الزبير أنه خاضع الزبير بن العوام رجل بالرفع على الفاعلية ولا يذعن حماد الزبير
 رجلا بالنصب على الفاعلية من الأضمار وقد سبق في الباب قبله ما قيل في إسناده زائدة الرواية
 السابقة في شرح الحق التي يستفون لها النحل في الخبر صا اهدا

وصلى اي ثيليسير ليدون خلقه لاد الكشي منى الماء الى اوجار لكنا والحرغ السابق وهو
بوضع الترجمة لان ارسال الماء لا يكون الا من الاعلى الى الاسفل فقال الامصارى عليه السلام
انه اي الزبير عمتك صفيق وهنر ان يفتح والكسر فتح اليوت سنة قال ابن مالك لانها اذا
بعد كلامه ملك بمضون فاصدر بها اذا اسرفت قدما قبلها الفا فاما ما
فصلها من الكسر اجد قال في الفتح ويكون من فتح العار يكون كلاما مستقلا من شكل واحد
يتبدل به كلامه وجاء الفتح كونه علة لما قبله قال وقوله اي ابن مالك اذا اسرفت قدما
ما قبلها الفاء كلاما مستقلا لا تغير الفاء انما يكون للتقليل والتثنية فيقتض الفتح لا الكسر
وان في المصباح هذا كلاما من غير فتح ففتح القوم وذلك او الكسر منوط يكون الحمل على
الجملة لا المفرد والفتح يكون الحمل للمفرد والجملة واما التثنية فلا يدخل له من حيث قصو
التقليل لان الفتح ولا يفتح ولكنه رافع يتولد في مثل اكرم ريد انه فاضل بالفتح فتحت ان
الاولوة التثنية مثلا ففتح ابن الموجه للفتح وليس كذلك واما اراد وافتحت ان لاجل ان عام
الجرم اياه وبني في الواقع لتثنية الفتح انما هو لاجل ان حرف الجر مطلقا لا بدل الى مفرد
فتحت ان من حيث دخول اللام لا باعتبار كونها للتثنية ولا بد منه الا يري ان حرف الجر
المطلق لو لم يكن للتثنية لكانت ان مفتوحة لم يفسد كل حرف على التثنية بفتح ان
معه واما قدر في ما في الفاعل الكسر لاني محرف ان على السببية فلا يدخل الاعلى الجملة فليز
كسر ان فيه ولا شك ان الفاء الموصولة للسببية كذلك اي يختص بالجملة انتهى وقوله في
فتح الباري ولو يقرأ هنا الا بالكسر وان جاء الفتح في العربية في شيء وقد وضعت الفتح في الفتح
وغيره من الاصول المعتمدة وليس للحضرة فينا وقال عليه السلام في نسخة فقال صلى الله عليه
وسلم استمعوا من بصرة وصل الى بلخ الماء في ذي الوقت حتى يبلغ الخبر ويستطيع ابو
ذو الوقت لفظ الماء ثم اسك بصرة قطع اي يفسد من السوق قال ولا يذو الوقت
الحمل الزبير فاحسبه في ذلك فلو ركب لا يوتون في يحكم فيها شجر منه

رواي محمد بن اسحاق عن الامام علي بن ابي طالب في الاصل انشاء الله تعالى باب ضرب الاعلى
الى الكعبين بكسر الشين المعجمة ولا في رواية في حبيب الاعلى وبنه قال حدثنا ولا في ذكره حتى محمد
ولا في الوقت حذو سلة من اهل الخبر ما يخلج لفتح الميم وسكون الحاء المعجمة وفتح اللام ولا في ذكر
محمد بن سعيد الخزاز قال اخبرني ياقوت بن جريح عبد الملك بن عبد العزيز عن علي بن ابي حمزة
بن عمار بن محمد بن مسلم عن عروة بن الزبير عن العوام انه حدثه ان رجلا من الانصار هو
خالد بن اوجيد ونايت بن قيس كلهم حاصم الزبير في شرح الحق بكسر الشين المعجمة اخو عليم والحار
في الحاء المهملة وتشديد الراء مجاري الماء الذي يسيل منها يسقي بها نفع اولي يسقي
بالشرح ولا في ذكره يسقي به اي الماء النخل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استق يا زبير
بصخرة وصل فيلزم بالمعروف من العادة الجارية بينهم في مقدار الشرب او امره بالقصد ولا
الوسط وان يترك بعض حقه وهذا الجملة مقترضة من كلام الراوي وضبط في جميع الروايات
فامر فعل باض وضبط انما ياتي بكسر الميم وتشديد الراء على انه فعل امر من الامر اقل في الفتح
وهو مختل ثم ارسل الى الماء ولا في ذكره من الحموى والكشموني ثم ارسله الى جارك والهنوية
مقطوعة قال الانصاري ان كان الزبير بن عتيك صفت حكمت له بالتقدير وهو ان حذو
في النزع وتدرى فيها نبات كرا لا تفر فيلزم راجع فتكون اي غير وجه رسول الله صلى الله عليه
وسلم من سلاسه وجعل له على نصب النبق والبطاقي ليمر على الازهار ويصلح ما لف الناس
صلوات وسلاسه عليه ثم قال عليه السلام للزبير استق نخلك ثم لكبس نفسك عن السقي
يرجع للماء الى الجدار واستوى باليمين وفي نسخة واستوى عليه السلام ليلي للزبير حقه
كاملا اي استوفاه واستوى به في مكانه جملة كل وجهاء بحيث لم يترك منه شيئا وكان اولاً
امروا ان يسبح بعض حقه فلما ارضى الانصار استقص الحكم ومكروا ولما قبل به الصباغ
وغير انما المروة في الخضم لمكروا به او لا وقع منه ما وقع امره ان استوى اكثر من حقه
الانصاري لما كانت العقوبة بالاموال ففهم نظرا في سياق الحديث ياتي في ذلك لا سيما في

واستولى للزير حقه في صريح الحكم كما في رواية شيخنا في الصلح ومعنى التفسير مجموع الطرق قد
تقدم دلالة أمر الزير ولا أن يتروك بعض حقه وإنما لا يتوقفه وقيل الكرمان في تها للزير
ولعل قد واستولى له حقه من كلام الزهري وأغاده الأدرج فيه شيء لأن الأصل في الحد
أن يكون حكم كلمة واحد فيرد ما بين ذلك ولا يثبت الأدرج بالأفعال فقال الزير والله أبي
هذه الآية أنزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يكلموك فيما تحرمهم ولا يسمعون له
شجر بينهم لا يذروا فخرم هناك الآية نزلت في ذلك وشك فيما سبق حيث قال الحبيب
وجمع بينهما بأن الشخص قد يشك في تحقيق الأمر عنده فبالحكم قال ابن جريح قال ولا يذروا
في ابن شهاب بن عبد السلام الزهري قد مررت بالانصار والناس من عطف العام على الخاص
قول النبي صلى الله عليه وسلم أي الزير استقر أرحيس بغيره وصل فيهما حتى يرجع إلى الجدة
فكأن ذلك أي قولنا استقر إلى آخره إلى الكعبين يعني قدر والماء الذي يرجع إلى الجدة فوجد
سبع الكعبين وهذا هو الذي عليه الجمهور في سبع الأرض بالماء المنير المختص أو أن رجوعه عليه
وصاة منهم فسبع الأول فلا ولا يكسب الواحد الماء إلى أن يبلغ الكعبين لأنه صلى الله عليه
وسلم فرضي ذلك في سبيل مهزوز فتح اليم وسكون الماء وضم الزاي وبعد الواو الساكنة
واو مذنيب بيان حجة ونون مصغر وأديان بالمدينة أن يسكن في الكعبين ثم يرسل إلى
على الأسفل ورواد بذلك في المعطام من وصل عبد الله بن أبي بكر له أسناده من أن
مالك والدارقطني من حديث عياشة ومحمد وأخرجه الحاكم وأخرجه أبو داود وابن ماجه من
حديث مروان بن شعيب عن أبيه عن جده وأسند حسن وعن الماوردي الأولى التقدير
والحاجة في العادة لأن الحاجة تختلف باختلاف الأرض وباختلاف ما فيها من رزق وشجر
وبوقت الزراعة ووقت السق ثم يرسله الأول إلى الثاني وهكذا ولا يخفض بعض من
الأرض إلا بحيث يأخذ فوق الحاجة قبل في المرتفع منها فإذا كلي ما يسق بان يسق
أعد ما ترصد ثم يسق الآخر فإن احتاج الأول إلى السق مرة أخرى ثم لما إذا اتسع الماء

كل واحد من اثنين شاء وهذا الذي يرسله هو ما يفضل عن الماء الذي فيه او الجميع المحبوس
ويخرج من مكان يصل الى الكعبين الذي ذكره اصحاب الشافعي الاول وهو قول مطرف وابن
الماجنون من المأذنية وقال ابن القاسم يرسله كله ولا يحبس منه شيئا وزعم جليل الاول بان مطرف
وابن الماشون من اهل المدينة ومما كانت القصة فيها اقعده ذلك لكن ظاهر الحديث
مع ابن القاسم لانه قال احبس الماء حتى يبلغ الجدير والذي يبلغ الجدير هو الماء الذي يدخل
الحائط فقتضى اللفظ انه هو الذي يرسله بعد هذه الغاية ونزلة رواية ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم
الجدير هو الاصل وقدم ما فيه قريبا فليراجع وايد الموقف والمعين **باب فضل شرب الماء**
للخناج اليه وبه قال هشام بن عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا مالك هو ابن انس الانام
عن سمع بنهم السمين للمهله وقفا لم يم وتشديد التحية زادة المطاير مولى ابن ابي بكرى
الرحمن بن الحرث بن هشام عن ابي صالح اذ كان السمان عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم قال بييا بعينهم رجل لم يسم يشرب ولدا قطني الموطآت من طريق
نزع عن مالك بن عيسى فلاة وله من طريق ابن وهب عن مالك بن عيسى بطريق مكة فاستدرك
اي اذا اشتد فالقاء هنا موضع اذا وقع اذا موضعها قوله اذا هم فيسقطون فنزل
قرب منها ثم خرج من البيرة فاذا هو كلب حال كونه يلهث بفتح الهاء وبالثا المشقة اي يرتفع
بين اصابه او يخرج لسانه من العطش حال كونه يلهث بفتح الهاء وبالثا المشقة اي يرتفع
من الارض العطش وفي رواية الهوى والسهمي من العطش بنهم العين المهله كغراب قال
ابن القاسم هو ابي روى صاحب وقال السفا في رواية يصيب الغنم بشرب فليروى وهذا
موضع ذكره هذه الرواية وسوى الحافظ ابن حجر فذكرها في فتح الباري وتبعه ابنه عند
اشتداد العطش في الرحلى ومبارقة فاستدرك عليه العطش كذا لا كذا وكذا هو الموطا وفتح
في رواية السهمي العطش من قال ان العين العطش ايصيب الغنم تشرب فليروى وهو غير مناسب
ايضا في رواية السهمي العطش يحصل من هذا الماء كذا كذا في الحديث يلما

عنده في كل يوم ان يمشي بها حتى يصير رية اجر الرفع ميتا قديم غيره والتقدير ان
جميع الميوات لكن قال النووي ان يكون مخصوصا بالمرء
المحترم وهو الرزق وقتله في فصل الترابيب ويلحق به الطعنه وفي هذا الحديث
على احسان والمأمن اعظم القربان ومن بعض التفسيرين من كثرة ذنوبه فطهر
له واخرها يمانية المطاير واللوب وسائر الحيوان والبر والودع الجاهل والنجس
سقطت في الدين للهله واللام والربع فخرج الرأه واسل المودة ابن سكر الكرم الحاشية
البحري عن محمد بن زياد وسقطت هذه المتابعين بعض النسخ وبن قال حشاه
هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم الجمحي قال ثنا نافع بن عمر بن عبد الله الجمحي الكوفي
عليه السلام بضم الهمزة وقع اللام هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي مليكة واسمه زهير بن عبد
الكاف اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم صلي الله
فقال بعد ان اصبر في مهاذبة اى قريت في النار حتى قلناى رب فقه العزة حروية انا
مهم بخلف من لا تستفهم تقيده او انا معهم وفي تعجب استباده من اهل مكة
استبعدت من منه بينه وبينهم بعد المشركين فاذا امرأة لو قسم لكن في مشركه امرأة
اسرائيل وفي اخرى لما لها حيرته وجميع قبيلة من العرب وابيسوان بنى اسرائيل قال نافع بن
سعيد بن ابي بن ابي مليكة او قال اسماء حشيت اذ ابي النبي صلى الله عليه وسلم قال تحذ
شيء حجة بعد ادلال الملهة المكسوة اى يفسد حلهما منه بالرفع على الفاعلية قال عليه
السلام وارب يا بقر الله الكبر قلت ما شئت هذه اى المرأة قال اجسستها في انت جرحا
وقه من هذا الحشر يا ترى من هذه او اهل مكة الصلوة قال حشيت اسمعيل بن ابي اويس قال
حدثني بالافراد ما قاله الامام عن نافع بن عمر بن عبد الله بن عبد الله رضي الله عنهما ان رجلا
الله صلى الله عليه وسلم قال عنيت المرأة بضم الهمزة وكلمة منيها للمعقول في ان هذه
سبعة واختر ما كان على هذه البيت منسها حشيت جوعا فحشيت اى سبعة

النار قال اي النبي صلى الله عليه وسلم لم يقل الله اوما لك عازد النار والله اعلم جملة معتزة
 بين قوله فقال وقوله لانت لهنها يا شيع كسر التا يا كذا رواية المستمعة وللشيع في
 رواية الجوى شهاب ود اشيع ولا يستحقها بين مجتهدا يا شيع كسر التا فيها يا ولا ي
 ذرا رسلتها بغير اشيع وستقط في نسخة لفظ انت فاكنت بذلك شيعي فتا كل من خشا شيع
 الارض حش لها انما انما كثر بتثليث الله النور وقال في الصحاح ليس فيه تغير بان اقول
 يا تثليث ولم يحقق ذلك فتمت عند انت قلت هو بالتثليث في معن اليونانية ونيدي
 سبق النرك في الحكاية التثليث صاحب المشارق كرس قال النور في ان التثليث هو في
 الحديث للترجمة من حيث ان هذه المرأة كافرة او موصفة قال القريبي كلاما محتملا وقال النور
 اهلوا بها كانت مسلمة وانها دخلت النار بسبب البهرة كما هو ظاهر الحديث وهذه المعصية
 لم يست صغير قبل ان يامر بها كبري وليس في هذا الحديث انها تجلدة في النار وقد اخرج في سلم
 في رواية في قوله من راي صاحب الحضر والقربة اتق بآية من غيره قال هذا
 في رواية من حديث عبد العزيز بن ابيه اي عازم سلمة من دينار المدي من سها ريب
 الله اروي الانصاري الغريبي المتوفى سنة ثمان وثمانين او بعد ما وقع جوار الى المية في
 هو الله صلى الله عليه وسلم بضم الضمة مينا المفعول لفتح فيه ماء شرب
 الشرب منه وعمر بنيت غلام هو ولا يدر وهو امث القوم ساء كان مولد
 في الهجرة بنو ثمانين من بني الله عنه والاشباح من بيان صلى الله عليه وسلم وكانت
 الدين في اليد قال عليه السلام ولا في الوقت فقال اي لابن عباس يا غلام اتاذن
 اعطى الاشباح الفخ وهو قال ابن عباس ما انت لا وبر نبضي منك احدا بالرسول الله
 سلم لم يقل قال المطلب لا مناسبة بين الحديث والترجمة اذ لا دلالة فيه على ان
 في رواية في اراء الامين اتق لعل ابن النيران استدلال البخاري الطف
 تحقه الامين الجوى واقتضى في كيف لا يخص به صا به التمس

في تحصيله ونقصه العينه فلهذا نظر ان الفرق ظاهر بين الاستحقاقين فاستحقاق الايمان
انما هو في اهل البيت الطيبين بخلاف صاحب اليد واليد في الماري ابره من حيث
الحاق الخوض والفرقة بالفتح فكان صاحب الفتح اخى بالتصرف فيه في سبب الغيبة عند
القدرى فقال ان كان مراده بالقياس في جميع ما تقدم وان كان مراده بالفتح في جميع ما تقدم و
ان كان مراده من الحاق ان صاحب الفتح مثل صاحب الغيبة في الحكم ليس كذلك كما انما قالوا
فكان صاحب الفتح اخى بالتصرف فيه في سبب الغيبة في احوالهم فكانوا في سبب الغيبة
في ان يقع الغيبة او كانت بلفظ الماضي من الافضل الناقصة وايضا كان قساره ظاهر من سبب
لكن قد يقال ان صاحب الغرض مثل صاحب الفتح في مجرد الاستحقاق في جميع ما تقدم من الغرض من
عدمه انتهى وهذا الحديث قد مر في باب الشرب وبه قال عدنا محمد بن بشير في نسخة الحديث في تفسيره
الحجة ابو بكر بن ارفال عدنا عنه هو محمد بن جعفر البصري ربيب شعبة بن الحارث بن ابي ربيعة
الحجاج عن محمد بن زياد القريشي الحارثي المدني انه قال سمعت ابا بصير يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام
وسلمانه قال والله الذي نفسي بيده بقدرته لا يزود ولا يزور ولا يغير ولا يفتقر الى شيء من خلقه
تدوال مملوك لا طردون روي عن حماد بن عيسى المستدرج من نصران كوش كان انصرف لثاقفة الغيبة من الامم
الخوض لاذراف الشرب والحكمة في الزود المذكور انه صلى الله عليه وسلم عينا
الى خوض بينه وبين الله تعالى في ذكر الخوض مكتاب الرقاق ان كل احد
المولود منهم المنافقون او المتدعون او المرتبون في الدنيا والاولى في الدنيا والاولى في الدنيا
بدل على انه اخى بمجوسه وبها فيه وهذا الحديث في الموضع معتقده في الموضع
فضائل النبي صلى الله عليه وسلم وبه قال عدنا ولاي في نسخة الحديث في تفسيره بن الحسين
التون قال اخبرني عبد الرزاق بن عمار قال اخبرنا معمر بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير
السميني وكثيري كثير بالمثل في سبب الغيبة في ابي وداعة السهمي الكوفي
الاخر قال سلم الكواكب كل منهما مرید ومرید عليه باعبرين عن سعيد بن

عباس بن موسى الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله ام اسمعيل هاجر وتركك زينة
لما ضرب جبرئيل موضعها بعينه في ظهرها وها هو لم يفرغ من قوله اقول عليك السلام ولم يعرف من
الماء والماء في الاروي فبانت بيننا وبيننا افتح ايم اي ظاهر ابراهيم وجه الارض لا ينفق
موت من له محضه بغير عمل عامل فلما خاطبها اخبرها بمرحاجه ودخلها كسب الشرح صرحت بياض
وقبل جبرئيل بضم الجيم سكون الراء جي من العين وهو امره قطار من عامر من سائر ابن ابراهيم
من جابر بن نوح فقالوا ام اسمعيل انما ترى كذا ان ننزل عليك فانت نعم ولا تخف لك الماء فالتوا
بقوم الماء في لغة كرات وهزيل كسرهما وتجرع تصديق ووعده واعلم فالاول جبرائيل
منه وما قام زيد والثاني في سورة فصل ولا تفصل وما في معناها مخوض لا تفصل وهل الامر
بعينها لا تشبه مخوضا يعطينه والثالث المتغير بعد الاستفهام مخوض هل جاءك زيد
ومخوض هل وجدته من بكسر هاء واو زيد كسر ياء في معنى الاعلام البتة بل قال وما في قصة وتصدق
وما في ياء بياض في وكذا رأي انه اذا قيل هل قام زيد فيقول نعم في تصديق ما بعد
الاسم الاول ما ذكرناه من انما الاعلام اذا يصح ان يقول له لقايل ذلك مستقت لانه انشاء
اذا لم تعلم انه اذا قيل نعم في تصديقه نعم وتكذيبه لا يمتنع ودخول على عدم النفي واذا قيل
فمكذوبه بل وسند زعم الذين كذبوا ان عيسى واولي وربي
فيها نفي انت لا نفي النفي واذا قيل اقام زيد فهو مثل قام زيد غير انك في
القيام تقول نعم ولنه لا يمتنع ودخول على واذا قيل لم يفر زيد فقول ان اثبت القيام
ويمتنع ودخول فان نفيه قلت نعم قال تعالى الست بركة قالوا بلى وعمران عباس انه لو قيل
نعم في جواب الست بركة كان كفرا والحاصل ان بلى لا يتاني الا بعد نفي وادناه لا ياتي الا بعد
الاجاب وان نفي بلى بعد ههنا ما جاز بلى قد جازتك اياك مع انه لا يتقد ادناه نفي لان لو ان
في بلى نفي في هيلته ومنه الجواب فيشد بلى قد هيتك في ايات الله قد هيتك
الفرجه البخاري ايضا في احاديث الانبياء والنساء في الامم والله قال

فتنازل في حديثي عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ديار عن أبي صالح بن كيسان عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ثلاثة من الناس لا يكلمهم الله يوم القيمة حاشية من غضب وتعرض جرائهم من قبل مقابلة يوم
الكرامة والثاني من الله وقيل لا يكلمهم بما يحبون ولكن يخوفه اخسوافها ولا تكلم
ولا ينظر اليهم من رحمة اولهم رجل خلف على سبعة ولا يذرع على سبعة ولا يعطى بفتح البقرة
والطاء لمن اشترىها منه على اي سببها ولا يذرع على بفتح البقرة وكسر الطاء بينا للمفوض الي
اعطاء من يريد شراها اكثر مما اعطى بفتح البقرة والطاء اي فرج لداكثر مما اعطى الذي
وهو كاذب بجملة عالية والثاني رجل خلف على اثنين كاذبة اي مخلوق بعينه فليس عيانا بحار
بينهما والمروءة ما يشبه ان يكون مخلوقا عليه والا فهو قبل اليقين ليس عيانا عليه فيكون
مجازا لا متعارة بعدا عنصر قال الخطابي خص وقت العصر بتعظيم امره وهو كانت اليقين
الافقة محرومة كل باب عظم هذا الوقت وقد روي ان الملائكة تجتمع فيه ربي والاي
نجاتهم افضل طاعت العقوبة فيه لثلاقيهم عليها ليقطعها مال رجل مسكر اي لياخذ قطعه
من ماله والثالث اصلا مع فضل ما زاد مما يحتاج اليه ولا يذرع فضل بابه فمقد الله

اليهم امحك فيه انصر حين كانت فضل باله عمل يدك قد
سفيان نكرة من عمره جوب وبيل الله سبحانه واصح فكان الله باله
الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم فيه
فيلد رسل هذه الحديث
ولكن مع الوصول لكونه باث فهو صلا وقد اخرج ايضا في النافذة اخرج مسلوفا
من السادة وكتبة الحديث للترجمة من حيث ان العاقبة وقعت على منع الفضل فدل
على انه اقوى بالادل وقد مضى هذا الحديث باب لم يمنع ابن السبيل المال بالنسبة
لاحي الله ورسوله صلى الله عليه وسلم الحمد لكبر الحاد في حق اليم من غير تنوين بنفس
المحظوظ وللصالح الامام من المولى لولاهن فيها وينم سائر الناس

مناجى به بكبر بعض المودة وقم الكافي قال ثنا الليث بن سعد عن يوسف بن يزيد الايلي
عن عطاء بن محمد بن سلم الزهري عن عبيد الله بن الصغبر بن عبيد الله بن عتبة بن جابر الصيرفي
عن النضر بن عمار عن ابن عباس عن ابي عبد الله ان الصعب بن جابر نفع الامام المهدي وسكن
اليمن وجازية نفعه الجهم وتشهد بذلك الحديث قال ابو عبد الله عليه السلام قال لا
لاهم خصه الله تعالى في ما شئت دون سائر الناس الا الله عز وجل ورسوله ومن قام مقامه
المسلم وهو الخليفة خاصة اذا اتبع الى ان لمصلحة المسلمين كافضل العزرا وعثمان بن
الافهم وفيه نفي ما كان الرميل العزيز من اهل الجاهلية باقى الارض المحضة فيولاي قبولي
كلت على نشرها انهم روى صوت الكلب من كل وجه ويخرج الناس ان يراعوا حوله في صل الله عليه
وسلم عن ... انا انا الحجي لله ورسوله الامام الله ورسوله بعد على وجه النظر الحجة
المسلمين ... ربه للمسلم والكراخ فيما يحج الامام ما ليس مملوكا بطوبه الا ودية والجبال والبولت
في الخالية قبل ان التريف في الجاهلية اذ انزل حيا في ارضه استوفى كيدا انهم مدي من الكلب
لا يشرك فيه بين وهو يشارك ... ما يريون فيه ففى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك
الله تعالى ورسوله اي الامام في الخيل التي برصد الى اهل عليها في سبيل الله تعالى
وابل يانه ... وشهاب بالسند السابق مرسله وانما لا يذوق قال ابي عبد الله
بين البخاري وقال البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم حكي القيق نفع النون ونهر ان وبعد
تخيمه الساكنة في عين مهلة وهو موضع على عشرين فرسخا من المدينة وقدره ميل في ثمانية
ايال ... بن وهب في موطاه وهو في الاصل كل موضع يستنفع فيه الماء اي يجمع فاذا
الماء نبت فيه الكاثر وهو في نفع الحضار وقدم رواية ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم
بلغنا الحسن بن علي بن الوليد واما الضمير المرفوع في بلغنا يرجع الى الزهري كما هو به ابو داود
عن الخطاب بن عباد عن عبيد الله بن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرق في السنين المهلة والراء كذا في فريدين لليونانية وفي
في المندوب وغيره من الرق بكر الله كلنف موضع قربا وذكر القائل في

انه الذي عند البحاري وقال انما على انه عطاء وفي نسخة بالرفع واصله السرق يقع الشين
والنار وهو كذا في بعض الاصول المعتمد وهو الذي في موطا ابن وهب ورواه بعض رواة البخاري
او سلمه وهو الصواب واماسق فلا تدخله الالف واللام كما قاله القاضى عياض وازيد بن قيس
الزري والموصوف هو المجمع موضع معروف بين الحريين قوله وان ثمر الى الحرم عطف على الاول وهو
من بلاغ الزهري ايضا وعند ابن ابي شيبة باسناد صحيح عن نافع عن ابن عمر بن الخطاب عن النبي
لنعم الصدق حديث الباب خرج البخاري ايضا في الجهاد وابوطاود في الخراج والناسي
الحمي والسير باب شرب الناس وسق الدواب من الانهار وبه قال حشبان عبيد الله
يوسف النسفي قال اجربا ما لبث ابن اسر امام عن زيد بن اسلم العدوي عن النبي في
صالحه ذكر ان السماء عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
لرجل اجر اى ثواب ولرجل منزلة سائر لتفريقه والحال على رجل وزيد بن اسلم
هذه ان الذي يقتنى الجبل اما ان يقتنهما للركوب او للتجارة وكل منهما اذا اقتنوه
فصل طاعة الله وهو الاول او بمصيته وهو الاخير او يتجود عن ذلك وهو الثاني فايما الى
الذي سئل له اجر رجل ربطها في سبيل الله اي اعد لها الجهاد فاطل بها ولا يذرها الا
بدل المعونة في مرج فتح ايم وبها ما رواه الساكنة جيم ارض واسعة فيها كثير ووصف
شك من الراوى فما اصابته في طلبها كسكر الظاء المهملة وبعد التخت المنفوخة لام الجبل
الذي تربط به وبطول لها ترى يقال طول بالواو والمنفوخة بدل الباء من السج او الرو
كان له اى لصاحبها ولا يذركان لها حسنات بالنصب ولوانه انقطع صليها فست
الفرقية وقشد ما التواء اى عدت بمج ونشاط ورفعت يدها وطهرتها معاشرافا وشرقي
بالشين المجمع المنفوخة والفا فيها اي شوطا او شوطين وسعي به لان العاري يشرف على
ما يتوجه اليه وقول في المصايح كالتيقح الشرف العالم من الارض كانت اثارها في الارض
بها فها غنية ايتها وارواها حسنات له اى لصاحبها ولو ايتها

[illegible]

انه قال جاء رجل قال في المصنفه هو غير ابو مالك كبروا واسما عليه ابو موسى المديني المديني
طريقه في الاوسط للطرافي بن طريق بن طابخة عن عمار بن عوف عن ربيعة عن يزيد بن
المسبح عن يزيد بن خالد انه قال سالت في رواية سيفان الثوري عن ربيعة عن المصنف
عمران وذكر في شكوا ان بلال بن ربيعة بان له العرابي ولكن الحديث في ابي داود وفي
رواية صحيحة حيث اننا اوردنا في تفسير العرابي بعمران بن مالك ويحمل على انه وزيد بن
خالد جميعا مسلمة عن ذلك وكذلك بلال ثم روي في صحيح البخاري وغيره عن طريق عقبة بن
سويد عن جعفر بن ابيه قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة فقال عرفها المسلمة
الحديث وسند جيد وصواب لما في المصنف المبرم الذي في الصحيح انتهى الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن اللقطة بضم اللام وقع الاتفاق لا يعرفون المحدثون غيره ومنه ما كانا وبقيت
الشيء الملتقط وشرعا ما وجد من حق ما يصح محترم غير محمد ولا غيره فقال عليه السلام
اعرف عقابها بكسر العين المهملة وبالفاء والصاد المهملة الوعاء التي تكون فيه وكانها
بكسر الواو والمد الحيط الذي يشده الوعاء ومعه الامر معرفة ذلك ان يعرف بذلك صدق
واصفها وكذلك وان لا يختلط بالغير منها سنة فان جاء صاحبها قبل فراغ التعريف او
بعد وبقي باقية وجواب الشرط محذوف للعلماء في رد ما اليه والا ان لم يرد صاحبها فثبت بها
اي تملكها فثبت بنفسه على انه مفعول بفعل محذوف وفي كتابنا في العلم ثم عرفها سنة شهر
استمع بها فان جاء صاحبها فادما اليه قال اي الرجل فضاله الغم قال عليه السلام بي لك
ان اخذتها وعرفتها ولم تجد صاحبها اولا حيك صاحبها ان جاء اول الذنب يملكها من ثمتها
ولم يجد صاحبها قال اي من فضالة الابل مبدا خذف جزاى ما حكمها قال عليه السلام مالك
ولما استغفاهم انكاري اي مالك واخذها والحال انها ما ساقوا بها بكسر السين والمدحوق
فاذا اوردت الماء شربت ما لكيها حتى ترد ما آخرها والمركوب بالسقاء العتيق لا يمازج الماء فيه
من غير ساق يصفها اواراد انما جعلها لهما يرعى العطش وخرابها بكسر هاء امه

المحرم والمداي فها ترد الماء وتاكل الشجر في تقوى ما فداها على البير وقطع البلوا الشاحة
وورد اليها انما ثمة فثبتها على الله عليه وسائر من كاد من سقا وخدا في سفرة وهذا
موضع الترجمة فربما عاينا اي كليا واداد بها انتهى من السفر لما كان الاذنا مع
للمقط على صاحبها ان يحفظ العيون واليمنى القيمة وهذا لا يحتاج الى حفظ بما خلق الله تعالى
فيها من القوت والمنفعة وما سير له من النعم وهذا الحديث يستوعب باب الاكل والشرب
والغضب في الوضوء من كتابه المسمى

فتح الجاف واللام بعدها هضرة فتصوره وهو الغيب رتبة وباسطة وبه قال حدثنا
سعد بن اسد النعماني بن ابيهم البصري قال حدثنا وهب بن بضم واو مصفر بن خالد البصري
عن هشام عن ابي عبد الله بن الزبير بن زبير عن العوام رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال لا ياخذ احدكم اجلة بغيره مفتوحة وماه مهلة سالكة وموحدة
مضمومة جمع قبل وجمع ايضا على حال قال ابو طالب من اجاجيل لان مرتبة بمشاق
حملك اجلا واللام في قوله لان ابتدأ جواب القسم بمخوف اي والله لا ولا في ذرع
الكشمي لان ياخذ احدكم جبلا فياخذ بالنصب عطفا على النصب السابق حرمة
بجم الحاء الصلابة وشاكون الزاي والنصب على المفعولية من خطب ولا في الوقت فقرة
خطب بالاصافة وسقوط حرف الجر فيبيع فيكف الله به اي فيمنع الله ثمن ما يبيعه و
من ان يري ما في السؤال من الناس وقوله فيبيع ويكف الله بالنصب فيها عطفا على
السابق ولا في ذرع فيكف الله بها عن وجهه فاشت الضمير باعتبار الحرمة بغير مقدار مخوف
اي هو خير له من ان يسأل الناس اي ان لم يجد احدكم الا الاخطاب من الطريق فهو
مع ما فيه من انتهاء امره نفسه ومن الشقة خبره من سوال الناس اعطى ام منع بضم
المختر فكم الطاء في الاول وضم اليم وكسر النون في الثاني مبنيين للمفعول وهذا الحديث
يعتبر باب استغفار المسلمين من كتاب الزكاة ومطابقة للترجمة هنا قوله فياخذ

[illegible]

وسلم قوله فاستعين بالنصب عطف على قوله لا يبيده وقوله من سبب الطلب يشرب ثم اذ
البيت منه قبلة ففتح القاف وسكون القمه وقوله النور قرأه راينا في ذي حنية فقالت لا
المتنب يا خير من ادى ثم مفتوح الزاي على الفة وقوله نسخة يا خير من الزاي على الفة من لم
ينوق للشرق يعني الشين الجمجمة والرائح شارف وفي نسخة من النوق الهواء يكسر النون
بداوة يعني السمية صف للشرق وبها جمعها وبما شارفا دليل على اطلواف
على الاثنين والجار والمجرور متعلق بصفه وفي تقديره الحضر مستعملان نحو شارفا في
المذكورين ليظهر احياهما من خيما وهذا مطلع قصيدة ونقبت ومن معانيها بالقناة بعد
صنع السكنى في البيت منها وفيه حرة باللهاء وعجل من اطابها يشرب قديرا من الخمر او
سواء وقوله باللهاء بك افعال الكران استمع امام الدار والليات جمع لينة وهي الخمر وضر هذا من
التصريح بالصفة الجمجمة واجم الدية واطاب الخمر والسم والكبد والشرب بفتح الشين الجمجمة
الجماعة يشربون الخمر وقد برامضوب على انه مفعول ثقله وعجل والقدر المطبوخ في القدر قشر
بالسنة اي فام شهقة اليها اي الى الشارقين حرة بالسيف لما سمع ما قالت لقبت فحب الخمر و
الموجة المشددة جمع اسمها جمع سنام ففعل على مر قد صفت قلوبها اذا المراد قلوبها كالواحدة
ما على ظهير الجير وقبر بالوجهة والقاف اي شق خواصرهما اي خضر اسماء ثم اخذ كباد
لان السنام والكبد طائب الجزور عند العرب قال ابي بن جريح قلت لابن شهاب محمد بن مسلم
الزهري ومن السنام بفتح السين اخذته قال قد عذب قطع اسمها فذهب بها جمع الضمير على
لفظ الاسمة وهذه الجملة مدرجة من قول بن جريح قال ابن شهاب قال عاصم بن ابي طالب
الله عنه فظنفت الى منظر بفتح اليم والجمجمة افطعتني بفتح الفة وسكون الفاء وفتح الطاء
الجمجمة واليعة المملة اي خوفني التصريح باخرا لابتداء بقا طمة رضي الله عنها بسبب فيات يا
يستعين قال فانت بنى الله صلى الله عليه وسلم وعنه زيد بن حارثة حبة عليه السلام فلخر
الخمر فخرج عليه السلام ومعه زيد بن حارثة فانطلقت معه فدخل على حرة البخت الذي هو فيه فقطع

الظهر عليه السلام الغبط عليه رفع حمزة بصره فقال هل التمسوا الأبياء بأى راد به الشفاكم عليهم
أقرب إلى عبد المطلب ومن فوقه ابن عبد الله بن النضر عليه وسلم وأب طالب عمكنا
كعب بن عبد المطلب الخنوع لموته وجمان قصرة ما بينهما وقد قال قبل تحريم الخمر فليؤخذ به
رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كونه يقف فرأى إلى ورأيه خرج منهم أيمى عن حمزة ومن معه
وقد أخذوا من هذه القصة قبل تحريم الخمر فذلك عنده صلى الله عليه وسلم
ولم يؤخذوا من رضى الله عنه وموضع الترجمة منه قوله وأنا أريد أن أحمل عليهما أذى الأبياء
والأخا ما رجم به من جواب الخطاب والاحتشاش والحديث قد سبق بعضه في باب
في الصواع من كتاب البيوع وياقبي انشاء الله تعالى الحازي والبيوع والقباس والجنس وقد
أخرجه سلم أبو داود واستنبط منه فوائد كثيرة تأتي انشاء الله تعالى في محالها والله الموفق
يا سب القطاع جمع قطيعة وهي ما ينجس به الإمام بعض الرعية من الأرض فإن أقطعها
للأئمة بل لتكون غلته فهو كالمحجر فلا يقطع ما ينجس منه ويكون المقطع أخى بما أقطع
تصرف في غلته بالاجازة ونحوها قال السبكي وهذا الذي يسمى في زماننا إقطاعاً قال ولما روي
من أصحابنا ذكره ونحوه على طريقه في شكل والذي يظهر أنه يحصل المقطع بذلك أخفا
كأخصاص المحجر ولكنه لا يملك الرقبة بذلك يظهر فائدة الإقطاع قال الترمذي ويخبر
يشتهى هنا ما أقطع النبي صلى الله عليه وسلم فلا يملكه غيرها جأته في الإقطاع لا يفسد
ما جاء أما إذا قطعه ثم يملك رقبة فيملكه وينصف فيه تصرف الملاك ذكره النووي في
شرح المذهب في باب الركان وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عن المولى في أواخر الجنس أنه
صلى الله عليه وسلم أقطع النبي صلى الله عليه وسلم أم الولاء في النضير والترمذي ومحمد أنه صلى الله
عليه وسلم أقطع وائل بن حجر راضاً بمحض موت وبه قال حديثنا سليمان بن حرب الواسطي أن
البحر في قاضي مكة قال حدثنا حماد والي در محمد بن زيد وأسم جده درهم الجوهري عن محمد بن
سعيد البصري بانه قال سمعت أبا رضى الله عنه قال أريد النبي صلى الله عليه وسلم يقطع

الاصناف من الحجارة بلفظ التثنية ناهية معروفة وقالت الاضار لا تقطع لنا فخر تقطع واما
 عن المهاجرين مثل الذي تقطع لنا راد الى جهة روايت فليكن ذلك عشه قال عليه السلام
 سترون بعدي اثرة هجرة واثمة وبقية هجرة وبقية هجرة وبقية هجرة وبقية هجرة وبقية هجرة
 فما يحاكم به فقول قال لا تتركه وبقال بكم الهجرة وسكون المثلثة وهو ان يشار اي يشار
 الى بعض ما فيكم فتمنع عليه فليكن له ان يبيعها فاصبر واختر تلقوني
 في روضة الطائف فاني على الحوم واما الحديث ان لا امان يقطع الا ارضي حتى يبد
 به اهل ذلك وهذا الحديث اخرجه ايضا في الخبرية وفضل الاضار ان لا يقطع
 في اقله امان لتكون توثقه بيده دفعه للنزاع وقال الليث ابن سعد الاضاري عن يحيى
 بن سعيد الاضاري عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 يقطع المهاجرين قال الخطابي يحتمل انه اراد الموت منها بالملك او الاحياء او اراد ان يحضرهم
 بتساو جزيتهم وبه جزم اسمعيل القاضي فقالوا يا رسول الله ان خلفت اي القطع قطع
 الاخواننا من قريش فليما فليكن ذلك المثل عند النبي صلى الله عليه وسلم يعني بسبب
 قلة الفوج في ذلك فقال عليه السلام سترون بعدي اثرة هجرة وبقية هجرة وبقية هجرة
 ففجرت وهذا من اعلام نبوته فان فيه اشارة الى ما وقع من استيثار المملوك من قريش
 في ارضه الاضار بالامانة وبمهرها فاصبر واختر تلقوني اي يوم القيمة قيل فيه ان الاضار
 لا يكون فيهم الخلافة لانه جعلهم تحت الصبر الى يوم القيمة والصبر لا يكون الا من مغتور
 بحكمهم عليه وفيه فضيلة ظاهرة للاضار حيث لم يستأثروا بشيء من الدنيا دون
 المهاجرين وياي انشاء الله تعالى مزيد لذلك في باب فضل الاضار وهذا الحديث اورد
 المؤلف غير موصول قال فيهم وكانه اخذ عن عبد الله بن صالح كاتب الليث عنه
 قال ابن حجر لاره موصولا من طريقه حلي ابل بفتح اللام ويجوز تسكينها اي
الاستخراج فانه ضربها من اللبن على الماء اي عند الماء لذا قال ابن حجر ونازعه العيني بان

يجزئني بغيره بل بي بغيره الاستعداد واجابني انتقام من غرض بل بغيره من اهل العربية
قالوا ان حروف الجر تنصب على محل على الاستعداد فيقتضيه ان يقع المعلوم الماء وليس كذلك
مراد انتهى وبه قال حدثنا ولا في الوقت حتى بالافراد ابراهيم المنذر الخزازي المدني قال
حدثنا محمد بن قيس بن الغناء وقع اللطم وبعد التجهة للكنة فاعلم هذا السلي او الخزازي
صدوق بهم وله عندنا ثلث احاديث ترجع عليها قال حدثني بالافراد ابي علي
السلي صدوق لكنه كثير الخطا وهو من طهفة مالك واخبره البخاري واصحابه
لم يسموه به اليه اري اعتمادا على مالك وابره يثبت واخرهما وانما اخرج احاديثا
في المتابعات وبعضها في الوقائق عن هلال بن علي هو ابن ابي يميعة المقرشي العامري
المدني عن عبد الرحمن بن ابي ثمره بن فتح السبيعي الميملة وسكون الميم الانصاري البخاري
قيل ولده محمد بن النضر بن علي بن علي بن ابي حاتم ليس له صحة عن ابيه
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بن ابي حاتم ليس له صحة عن ابيه
على الماء اي عنده لما فيه من نفع المالكين الذي هناك وزاد به نفعه مستحب
ورودها باب الرجل يكون له حمام مرأوبه يكون له شرب بكسر الشين نصب حافظ
بستان او في محل من باب الف والتشريح والحائط يتعلق باسمه والتشريح
ولا بوي ذر والوقت وقال النبي صلى الله عليه وسلم فما سبق موصوفه باب من باع حملا
قد ابرق من باع حملا بعد ان تورق تشديد الموصوفه فمرها البايع قال البخاري فللبايع
بالفاء ولا في ذر وللبايع المهر والسقي والتخل الى لاجل الثمرة التي هي ملكه حتى الى ان
يرفع اي يقطعها وانه النسخة المقررة على المبدوع وترفع بضم الفوقية مبيها للفقول
كذلك في العربية اي صاحبها لا يمنع ان يدخل في الحائط ليتخذ عريته بالاسلح والسقي
وبه قال حدثنا ولا في ذر والوقت اخبرنا عبد الله بن محمد بن سيف النسي قال حدثنا ولا في
ذر وفيه اخبرنا الليث بن سعد امام قال حدثني بالافراد بن شهاب محمد بن مسلم الزهري

مجهول لكن القياس يقتضي انه لا يبيع الشرط اذا لم يكن معلوما
مالك في البيع اشتراطه وان كان مجهولا وكذا قال الحنابلة ان فرعا عن ابن العبد وذلك
تمليك السيد في الشرط وان كان المال مجهولا وان فرعا عن ابن مالك اعتبر عليه
شرط البيع الا اذا كان قصدا اميبا للمال فلا يشترط وقتضيه مذهب الشافعي في
حقيقة انه لا بد ان يكون معلوما وعن مالك الامام ابو العطف على قوله حدثنا الليث بن
موصول غير معلق عن نافع بن مولى بن عمر عن ابن عمر عن ابيه عمر بن عمر عن ابيه عمر بن عمر عن ابيه عمر بن عمر
عنه في البيع كذا في مائة في الموطأ عن عمر بن قيس عن طريقه ابو داود في سنة ثمان
عبد البر وعنه في نسخة اخرى اختلف فيها سائر رواة عن ابن عمر فقال البيهقي في
رواه مسلم وعنه في نسخة اخرى فروق قصة النخل من ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
قصة العبد من ابن عمر عن طريق مالك كذا قال وكذا في رواية ابو يحيى
وغيره عن نافع انتهى وقد اختلف في الاربع من روايتي نافع عن نافع مسلم
تخرج رواية نافع في رواية البيهقي في سنة ثمان عن مسلم والنسائي في
سالم ونافع في قصة العبد فقال المذول ما قال نافع وان كان سالم اختلف فيه في
رواية الثاني فنقل الترمذي في جامعه عن البخاري في رواية التمهيد لابن
عبد البر في الصواب فانه كذا في رواية عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
وهنا مرجح لرواية سالم الثالث في صحيحهما معا قال الترمذي في العلل انه سأل البخاري عن
فقال له حديث الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم من باع عبدا و
نافع عن ابن عمر عن عمر بن عمر فيهما اختلف قال ابن نافع اختلف سالم في احاديث وهذا من
سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال نافع عن ابن عمر انه رأى الحديثين بالصحاح
ولا ينفك عنهما في الجامع وما نقله عنه في العلل اختلف في حكم الحديثين بالصحاح ولا نقله
في الجامع بل في حديث سالم في نسخة اصله في نسخة اشترى الهادي في نسخة قاله الحافظ زيب

العراق وقال ولده ابو جعفر المصنف من كلام المحدثين في مثل هذا فالمراد من اصلاحه
فيه انه المراد ترجيح الرواية التي قالوا انها صحيحة والحكم للعلاج فيكون تلك الرواية شاذة
ضعيفة والمرجحة على الصحيحة ويستند فيها السائقين ما ولكن المختار ما في الجامع لانه
يقول بالجرم والسيئ بخلاف ما في العلل فانه على سبيل النظر والاحتمال وما ذكره عن ساد
ولا هو هو الحشر بينهما وروي غيرنا فمعرفة التخصيص ورواه السايي من رواية شعيب بن
مرويه عن سعيد بن نافع عن ابن عمر وذكر نصيب بن مرفوعتين ورواه السايي ايضا من
رواية محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر بن مرفوعا ما بالقصين وقال هذا خطأ والفقهاء
حديث ليث بن سعد بن عبد الله ابوب ايوب بن نافع عن ابن عمر يقصه العبد خاضعة بتوفيق
رواه السايي ايضا من رواية سفينان بن حسين ان الزهري وعنه سائر عن ابيه
عن عمر بن الخطاب عن مرفوعا قال المري والحقوق من حديث بن عمرو قال حدثنا محمد بن عيسى
السدي قال حدثنا سفينان بن عيسى بن سعد بن ابي نافع عن عمر بن عمر
عن السحاب عن زيد بن ثابت رضي الله عنه انه قال مرخص بن علي وسلمان بن علي
عن ابي جرحها ثم ابق الماء الحجة في الفزع وغيره قال المرووي وهو اشهر من الكفر ففتح
قال هو محمد بن ابي اسم للفعل ومن كسر قال هو اسم للشيء المخروص اي قد مر ما فيها اذا صار
في الجان يقول الماء من هذا الرطب الذي عليها اذا جف لم يبق به ثلاثة اوسق من التمر مثلاً
فيجبه صاحب الامساك ثلاثة اوسق من التمر وثقايضان في المجلس فيسلم المشتري التمر
ويسلم بانه الرطب الرطب بالتخليل كذا عند الشافعي واحمد والجمهور في تفسيره اقول آخر
سبق بعضها ومطابقة الحديث من حيث ان المعري ليس له ان يمنع المعري من دخوله
في الحائض القعدة العربية وهذا الحديث قد سبق في باب تفسير الرازي عن كذا في السجوع وبه قال
حدثنا عبد الله بن محمد المسند قال حدثنا بن عتبة بن عيسى عن بن جريح عبد الملك بن عبد
العزيز عن عطاء الله بن ابي رباح انه سمع جابر بن عبد الله الحضاري رضي الله عنهما يقول

سمى النبي صلى الله عليه وسلم عن أبيه بن الميم وبه الحاء المعجمة الف فوجد قوله وبني عقد
المترعة بل بن بكير البكر بن النعمان وعنه الميم وبه الحاء المعجمة والقافية الزرع بالبر
الصالح وعنه المترعة بالزاي والموهدة والنون بيع الكرم بالترتيب ونحوه الرطب والقمون
بيع التمر بالمثلثة والميم المفتوحين فتح يبدو صلاحها بان يذهب العاهة وذلك عند طلوع
الشراب ولا يذو صلاحه بتدبير الغيرة وان لا يتبع الثمرة بالمثلثة بالهزة بالمشافة واسكان الميم
فلا ولا اسم له وهو رطب على رؤس النخل والثاني اسم له بعد الجذاد والبيسر واجمعوا على انه ذلك
مزانية وخفيقتها الحاء المعجمة فزادها بيع الرطب من الربوي بالياء بس منه الابدال والبر
الذهب والفضة فيجوز الاء بالراء فلا يباع بها بل يخرصها تمر اوبه قال حدثنا يحيى بن قزعة
فتح المعاني والزاي والصين المملة القرشي الميم الموفن قال اخبرنا دلابوي ذروا الوقت هذا
مالك الامام محمد بن اود بن مصعب بنهم الحار وفتح الصاد المهملتين الاسوي مولا ميم او سليمان
المديني الاء معجمة وبني بنزي الخراج لكن قال ابن حبان لم يكن داعية وقد وثقه بن حبان
والبحلي والسائي وروى له البخاري هذا الحديث فقط وله شواهد عن ابي سفيان قبل اسمه
وهو وقيل فربان مولى ابي احمد بن محرز ولا يروي ذروا الوقت والاصل مولى بن ابي احمد بن
ابيه بن رضى الله عنه انه قال رخص النبي صلى الله عليه وسلم بيع العربا يخرصها من التمر متعلق
بيع العربا والياء قوله يخرصها للبيضة اي رخص في بيع رطبها من التمر بسبب رخصها بالكمون
رطبها فادوية خمسة او ستق جمع وستق بفتح الواو وهو ستون صاعا والقصاع خمسة ارجال او
تشارطل بالبغدادي او خمسة او ستق شك ولود بن حصين في ذلك فوجب الاء باقل
من خمسة او ستق ويتبع الخمسة على التحريم لاختصاصه لان الاصل تحريم بيع الرطب بالتمر والتمر بالنخل
او جاء العربا رخصة وشك الراوي في خمسة او ستق وتبيننا الخمسة على التحريم وهذا الحديث محسوس
لعموم الاحاديث السابقة وبه قال حدثنا اكراب بن يحيى الطائي الكوفي قال اخبرنا دلابوي ذروا الوقت
حدثنا ابو اسامة حماد بن اسامة قال اخبرنا في هذا الحديث اوليد بن كثير الخرمي المديني لم يذكر

عند قريش رأى النواج وقالوا الأخرى من دأود ثقة إلا أنه ابني والابا ضيق فرقة من النواج
كان معاسم لم يست شديدة الفخر ولم يكن الوليد داعية وقد وثقه مبن وغيره قال جزي
بالأفراد بشر من يسارهم الموصلة وفيه الشجر المجيئة الأول مصغرا وبسار من البين المجاني
مولى بني حارثة النواج من جميع شجر الأما المجيئة وكسر الدال المهملة الأضار الأوسى وأول
شاه من أحد شجر الجند ووسيل بن أود ثمة في فتح الحاء المهملة ويكون المثلثة بن ساعد بن
عمر الأضاري الخزرجي المدني صحابي صغير ولد سنة ثلاث من الهجرة حدثنا أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم نرى من المزانية شجر المثلثة وفيه اليم على الشجر بالتم بالمشاة وسكون
اليم موضوعا على الأرض لأن الله أودع فيها شجرها شرط وما على الشجر لا يحصل كيل ولا وزن وإنما
يكون مقدار الخبز وهو حديث بطر لا يؤمن فيه التفاوت وسبع مجرور على المارئة مضاف
تفسير لأصحاب العرب أيا فانه عليه وسلم أدن لهم في بيعه أن يقدر ما فيها إذا صار ثمرا وفيه ثمار
بأنه أيا مستثنا بالمزانية قال أبو عبد الله أي البخاري وقال ابن اسحاق هو محمد بن يحيى
بن يحيى صاحب البخاري حدثني بالأفراد بشر من يسار السابق مثله ولا يوي درو
الوقت قل وقال ابن اسحاق هو محمد بن اسحق فاسقط أبو عبد الله فعل الرواية الأولى يكون
معلقا وقل الحافظ بن حجر ولما روى موصولا من طريقه بحسب الله الرحمن الرحيم
بالتنوين وبغير التنوين بالتسوية بل كتاب الاستقراض وهو طلب الغرض وهو فتح القاف
اشهر من كسر هاء فطلق اسمها بمنزلة الشيء المقترض ومصدر اسمها الإقراض وهو تمليك الشيء
على أن يرد به وبمعنى بذلك لأن المقرض يقطع المقرض فلهذا سمى المقرض المقرض بالهمزة
سلفا لاداء الديون وفيه الحرف في فتح الحاء المهملة وسكون الجيم هو الشجر في التنوين
بالهمزة في الغلب وسكون اللام على المقترض وشهرته بصفة أن من يأخذ من
الفلوس التي هي حسن الأموال وما جازيها كزينة الفلاس والفلس لغة المعسر ويقال من
أله فلوسا وثهنا من حجر عليه ليقتضيه ماله من دين لا يوفي جمع المؤلفين به

الأصغر الثالثة لقلة الاعتماد في الرواية فيها وانطلق بعضها ببعض وقال الحافظ ابن حجر وزاد
 غير روايته أي في هذه المسئلة قبل كتاب النسخ باب يله كتاب وعطف الترجمة التي تليه عليه بغير
 باب انتهى والذي رواه في الفرج البسملة بعد كتاب تقوم عليها علاقته أي ذكره النقد في
 من اشترى ثيابا بالدين والحال أنه ليس منه ثم أي ثمن الذي اشتراه وليس منه
 محضرة وبه قال حدثنا محمد بن منسوب وعزم أبو علي الجبائي بأنه ابن سلام ومكانه عن رواية
 بن السكن وهو كذا في رواية أبي علي ابن سيويه عن الفريزي كما قال الحافظ ابن حجر ولا
 ذكر محمد بن يوسف وهو البكدي وقال ابن جرير هو ابن عبد الحميد عن المغيرة بن قيس
 بكسر الضمة الكوفي في الأعمش عن الشمر بن عامر بن شراحيل عن جابر بن عبد الله أن أنس بن مالك
 عنهما أنه قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 غزوة الفتح فابطلنا وأما قال عليه السلام فلا في ذكره الوقت فقال كيف نرى في غيرك قلت
 يا رسول الله قد أبحث فمضت ثم قال أركب فركبت فلقد رأيتك معه مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثم قال عليه السلام سمعت بنو الوقاية ولا في ذكره عن الجوى والمنع المنع
 باسقاطها قلت نعم أبعده فبعضه أيامه بأوقية فلما قدم المدينة غرقت إليه بالبعير فأعطاه
 ثمنه ومطافئته الحديث للترجمة من حيث شرا صلى الله عليه وسلم الجمل في السفر وقصدا
 به ثمنه بالمدينة وبه قال حدثنا معلى بن أسد بن عمار عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الصبي قال ثنا عبد الله بن زياد البصري قال حدثنا الأعمش سليمان بن مهران قال ثنا
 عن إبراهيم النخعي عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
 الدين بالعين ~~عن حماد بن عمار~~ عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
 بالأفراد الأسود يريد عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم اشتري
 طعاما من يهودي اسمه أبو الشيماء إلى أجل معلوم ورجعه عليه زرعا من حديد قبل أن يخرج به
 القمح لأجل أن الله عز وجل في هذا النوع يسر ذات الغنم وأرجع البيع إلى أجل

او غريمة قال اي اذ لم يجلو الثراء الى اجل مريض وهو في الظاهر غريمة لان الله تعالى يقول
 في محكم كتابه يا ايها الذين امنوا اذا تداينتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه فان لم اصادكم الدين
 ورتب عليه كثيرا من الاحكام والحديث سبق في باب شراء الدواب والثاني في باب شراء الطعام
 او اجل من كتابه يسوع باد... من اخذ من اموال السلافي ثلثا منها بطريق الفرض
 او غير حال كونه يريد اداها او عايدة او حال كونه يريد اداها او عايدة الله وبه قال حديثنا
 عبد العزيز بن عبيد الله الاول فيهم البصرة قال ساسيم بن بلال القرشي التيمي عن ثور بن
 ثوبان قال قلت لابي عبد الله عليه السلام وهو غر ثور بن يزيد بلفظ الفصل من ابي العيث بقية
 الفرض المجزء وسكون النجعة من ثلثه سائر المدي بوفى عبيد الله بن المطيع ثم ابي
 هيريرة رضي الله عنه عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال من اخذ اموال الناس بطريق
 الارض او عن وجهين وجوه المعاملات يريد اداها او عايدة الله وبه قال حديثنا
 عنه اي يمس له ما يورثه من فضله لحسن نيته وروي ابن ماجة عن ابي حنيفة والحاكم
 من حديث يموقة مرفوعا عن مسلم بن دينا بغير انه يريد اداها او عايدة الله عنه الدنيا
 ومن اخذ اموال الناس يريد اداها على صاحبها المظنة الله في معاشه اي يذهب من يده
 فلا يتنفع بملكوته ويتبع عليه الذين في عاقبه به يوم القيمة وعن ابي امامة مرفوعا
 من يدين في نفسه وفاؤه ثمرات يجاوز الله عنه وارضى غريمه مما يشاء ومن يدين
 بدين في نفسه وفاؤه ثمرات اقبح الله تعالى العزامة يوم القيمة رواه الحاكم عن
 بشر بن كثير وهو متروك عن الحسن عنه ورواه الطبراني في الكبير اطول منه ولفظ من
 عمل اداها وينا وهو يروي ان يورثه اداها الله عنه يوم القيامة ومن استدان ديناً وهو
 يدين ان يورثه مات قلل الله عز وجل يوم القيامة ظنت اني لا اخذ لم يدي بمحقق فيخذ
 من حسنة فيجعل في حسنة الاخر فان لم يكن حسنة اخذ من سائر الاخر فيجعل
 فيه ومن عاشت ثم ماتت عمل ما في الدنيا لم ينجده في فضايله ثمرات قبل ان

يقضه فاما عليه رواه احمد باسناد جيد وهذا الحديث اخر جارية ما قبله الاحكام باب
وجوب اداء الديون ولا يفرق بين الدين بالافراد وقال الله ولا يذوق الله تعالى ان الله
يلزم ان تؤدوا الامانات الى أهلها في جميع ما يتعلق بالدين وما لا يتعلق بها واذا اخطم
بين الناس ان يحكموا بالعدل ان الله نعمها اي نعم شيئا يعظمكم به اي نعم الشيء الذي يعظمكم
به والمحضو من المصحح من ذوقه اي نعم ما يعظمكم به هو لما موربه من اداء الامانات والعدل
في الحكم ان الله كان جميعا بصير يبين السموات حال حدوثها والمبصرات حال وجودها
ولا يذوق الله يلزم ان تؤدوا الامانات الى أهلها الآية واسقط ما بعد ذلك وبه قال
حنننا ولا يذوقه شي بالافراد يؤمن عبد الله التميمي البريقي قال حدثنا ابو شهاب عبد
الحناط بالجار المهمل والنون المشددة المعروفة بالا صغر عن الاعشى سليمان بن مهران
عن زيد بن رجب البصري عن ابي ذر رجب بن خثارة رضي الله عنه قال كنت مع
النبي صلى الله عليه وسلم فلما ابرئني اعدا لجل المشهور قال ما احب الي ان الله المحولي
ذهب بفتح المشاة الفرقية كلفعل ولغية اي ذر يحمل بضم المشاة التحيته بنينا للمفعول
باب التفعيل وفيه قول بضم ضمير قال في التوضيح وهو استعمال صحيح ونسحق على اكثر النحويين
في انكر بعضهم على الجري قوله في الجر وما شئ اذا قد تحول عنه راشدا زكي الفرق والله
ولكن تبس ما ولدوا حينئذ يتدعى مفعولين قال والرواية لرئيس فاعله فرقت اوله
المفعولين وهو الضمير في تحول الراجع الى حد وضمت الثاني خبر لها وهو ذهب بكت
عندي منه اي من الذهب دينار رفع فاعله يكش والجملة في محل نصب صفة للذهب
نوق ثلث من الدينا لي الادبيل نصب على الاستثناء من ساقية اوله في ذر الادبيل بالرفع
على البدل من دينار السابق ارسده بضم الهنزة وكسر الصاد من الارصاد اي عدة لدينه
الجملة في محل نصب صفة لدينار او نسخة بالرفع وحكمه السفا في ابن قرقول ارسده
فتح الهنزة من رصده اي رقبته ثم قال عليه السلام ان الاكثري بالامم لا ملون نوا

من قال بالمال الى الامم من المال على الكسوة وجوه البر والصدقة من هذا الشا
وتمسك بغيره المذكور بين يديه ومن بينه ومن شاله وفيه التفسير من الفعل
بالقول من قوله قال سيد اي اخذ واورخ وقال برحمة اي شئ وقليل باسم جملة تامة
فمن هذا موخر وقليل حرم ودار ايده اوصفت وقال عليه السلام كانك بالنصب اي
نعم كانك اي في ايتك وقصم غير بعيد فسمعت صوتا فارت ان ابنته عليه السلام شعر
فكرت قلنا لم كانك في ايتك فلما جاء قدت يا رسول الله ما هو الذي سمعت او قال
ما هو الصوت الذي سمعت استغنام على طريق الاستبصار قلت نعم سمعت قال عليه السلام
انك في حبس اية السلام فقال من سمعت من انك لا تشرف بانه شيئا خلة الجنة قلت
لا في نزع من استغنى وفضل لذو كذا الذي قاله في نزع كاجاء في الوقاق مفسرا
قال نعم وسالته الحديث للقرينة قوله الا يبارا ارسده من من حيث ارضه فيه مثير على
الاقتل تمام الدين وفيه رواية الثوري عن الصحابي واخرجه ايضا الاستاذان والرقا
وبناء الحق وسلم في كذا في الترمذي في الايمان والسما في اليوم والليلة وبه قال حنا
ولابي ذر حنفي بالخراد اذهب حبيب بن سعد فتح الجنة وكذا الموحدة الاولى وسعيد كبر
العين الميط بفتح الحاء والطاء المصلتين والموحدة السابعة بينهما البصري قال حنا
ابن حبيب عن يونس بن يزيد الايلي قال ابن قهايب محمد بن مسلم الزهري حنفي بالا افراد
محمد بن عبد الله بالتصغير بن عبد الله بن حنيفة قال قال ابو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو كان في مثل حل احد صاحب على التين قال في التوضيح وقوع
التين بعد مثل قليل فيجرب لو قوله ما يبر في فعل مضارع شغبا وكان الاصل يكون
مضارع او فعل المضارع وقع المضارع والاصل ما كان لمصرف فحذف كاء وهو
المضارع وفيه غير هواسر وقوله غير هواسر في قوله لا في ذر قوله ما من قوله ما يبر في ان
يجري حنيفة في السان

نقد ما طاروا فيه فوله وسندي للحال ولا ان يهرط رواية اثبات ما يهرط رواية الاشع
بالرفع بدل من قوله الاول ارسد هذين بفهم العنقرة وفتحها وكسر الصاد كما رواه ابي الحيث
صالح بن ابي كيسان ونقيل بفهم العين وفتح القاف به ما ذكره من الزمري محمد بن مسلم
بن شهاب مما هو في الزمرايت النضال وميت البلب اخبره ايضا في الرقاق باب
جواز استقراض الاصل كغيره من الجيول نعم محمد افراض جارية لمن يحمل له ولو غيره
مقتضاه لانه مقتضاي نيت فيه الرد والاسترداد وما يطرقها المقترض ثم يرد بها
فيجب اعارة الجاري للوطى وقيل النووي في شرح مسلم ويجوز قراض المنة للمختص
تقريب السكبان في تديبير واضحا فيطرقها ويردها وقيل لا يرد في الاشياء المنع وبه
قال حديثنا ابا حنيفة فيهم بن عبد الملك الطيالسي وقال ثنا شعب بن الحجاج قال
اخبرنا سفيان بن عيينة عن ابي عبد الله عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي عبد
الرحمن بن عوف عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
الاصلي عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
الزهراني عن سفيان بن عيينة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
سازية لكن روي السائي والحاكم الحديث المذكور وفيه ما يقتضيه انه غيره ونقطه
من عرياض بنت من النبي صلى الله عليه وسلم كما فانتبه انقضاءه فقل اما
اقضكها الا ان تجتنب فقضائي واحسن قضائي وجها عراقي يتخلصه من العرياض
واخرها بن ما جنة ايضا من العرياض فذكر قصة الاعرابي وانقطعت قضته الاعرابي
فتبين به هذا انه سقط من رواية الطيالسي قصة الاعرابي فلا يفرل بهم بذلك
نقاضي رسول الله صلى الله عليه وسلم ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
استقض النبي صلى الله عليه وسلم من رجل يمينيا وانقطعت بالتشدة المطالبة
لا سيما وقد كان اعرابيا كما تقدم في غير هذا

الكل الذي اعظم فيه هو انه قال يا ايها المطلب انكم يضرونكم به في ابداد
صل الله عليه وسلم ولا في اعصام من هو كذلك بهم اهل الكفر والوثنية يدان يصدر هذا
من سلم فمما يحسنه صلى الله عليه وسلم ويرضى عنهم ولا في ذنوبهم به اصحابه اي عزمو ان
يكونوا بالقول او العمل لكنهم تركوا ذلك وادبوا به صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام دعوه فان
حاسب الحق فقال اي صولت المطلب وقوة النجاة لكن مع مراعاة الادب المشرع واشترى
له بغيره او بغيره عبد الزرق التمسوا له مثل من يغيره فاعطوه اياه وقالوا ولا في ذنوب
لنا اسقاط او لا تجد الا افضل من ذنوبك اي فوق من بغيره قال اشتروه اي لا افضل
من ذنوبكم ان ارفع موقر رسول الله صلى الله عليه وسلم كان سلم فان خيركم احسنكم
خيارا اي من خياركم باقيا انشاء الله تعالى في الجنة من خيركم او خيركم على الشك كان
بعضهم يقول وسباني انشاء الله تعالى ما فيه وفي هذا الحديث ما ترجم له وهو اسقط اهل الابواب
يلحق به جميع الحيوان كالم وهو قول مالك والشافعي والجمهور ومنع ذلك الحفية حديث المنه
عن بيع الحيوان بنسبة رواه ابن حبان والدارقطني عن ابن عباس مرفوعا باسناد
جهالة فثابت الا ان الحفاظ ومجوار رسالة اخرجه الترمذي من ميث الحسن من سموة و
وفي سماع الحسن من سمرة اختلاف وقول الطحاوي انه ناسخ حديث الباب متعقب بان النسخ
لا يثبت بافعال وقد جمع الشافعي رحمه الله بين الحديثين حمل النسخ على ما اذا كان نسبة من
الاجابين وحيث الباب قد مر في الوكالة وهو من غرائب الصحيح قال البراء لا يروي عن ابي هريرة
الا هذا الاسناد ورواه على سلمة بن كهيل وقد صرح في هذا الباب بانه سمعه من ابي سلمة بن كهيل
استجاب حسن التقاضي في المطالبات وبه قال اصحابنا سلمة بن ابراهيم الفراهيدي
ابن جابر بن محمد بن عمار بن عبد الله بن عبد الرحمن بن كوفه عن ربي كبير الزاه وسكون
الموصلة كسر الموصلة المملة وتشديد التختية بن خراس عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه
مثل يقول ما من رجل لم يسم فقيلا لونه باب من انظر مورا

به طريق منصور عن زبي قال قال من الجزية ولا بد من المستحق انما قيل له ما كنت تقول
قال كنت ابايع الناس فاجوز تشديد الودع من الموصر واخفف من المصير ففقر له بضم الفين
الجمجمة مبنيا للمفعول قال ابو مسعود عقبة بن عمر والامصاري البصري بالاسناد السابق
سمعت ابي هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم ولا بد من الكسفة من النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم بالعين بدل الميم ونقطة سلم اجمع مذيقة وابو مسعود قال مذيقة لقي رجل رجلا به
ما عملت وقال ما علمت من الجزية الا اني كنت وجلا ذاما لك فقلت اطالب به الناس فقلت اكل الثور
واحبوا من المصير قال تجاوزا عن عدى قال ابو مسعود وهكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم يقول في رواية له من طريق شقيق عن ابي مسعود حوسب رجل من
فلم يوصل له من الجزية وهو عام محض من لان منه الايمان ولذلك يجوز العفو عنه لان ادرك
يعفون ان يترك به زيف ما دون ذلك ولا يبق به انه كان ممن قام بالفرائض ومنه من
وتخلف نفسه فالخبر انه لم يرجد فعله في المال الا انظار المصير والله اعلم بان التنوين كل
يعطى بفتح الطاء اي هل يعطى المستقرض للمقرض اكبر من سنة الذي افترضه قال حنن
مسدد هو ابن مسدد بن ممر بن ابو الحسن الاسدي البصري الثقة عن مجمر بن سفيان القفا
عن سفيان الثوري قال حدثني بالافراد سلمة بن كهيل الحضرمي ابو يحيى الكوفي عن ابي سلمة
بن عبد الرحمن عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رجلا اعرابيا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يعبر اكون عليه السلام اقترضه منه فقال ولا بد من ذر والوقت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم اعطوه قطع منقوعة وسلم فامر ابا رافع ان يقضي الرجل بكرة فقالوا يا ابي ذر من
الكسفة لا نجد الا انا افضل من سنة زادة بام استقرض الابل اشهره واعطوه اياه
فقال الرجل له عليه السلام اي اعطيتني خنقا وافياء كاهلا او قال الله بالهجرة قبل الاول
فما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطوه اي افضل فان من خيار الناس احسنهم
قضاء وهذا من مكارم الطائفة وليس هو من فرض منقعة الا

عن مشروطة المقرض رده صحيح عن سكر او رده بزيادة في الدين او العدة والمقرض في ان وضع
الاقراض ان افاق فاد اشترط فيه لنفسه خيرا يخرج من موصف فخرج تحت قدم من ذلك بلا شرط كما
هذا السحب ولو يكن ويجوز للمقرض ان اخذها كان مذهب المالكية ان الزيادة في العدة هي عنه
واجب الشاعية مجموع قوله فان من خيار الناس احسنهم قضاء ولو شرط اجل لا يخرج منه نفقة
فرض بان لم يكن به فيه غرض او بان يراد الاداء او المكسر ان يقرضه قرضا آخر في الشرط
وهذا دون التقيد لان ما جره من المنفعة ليس للمقرض بل للمقرض والعقد عقد افاق فكان
انما هو افاق او وعدة وعلمت ان كان استشكل ذلك بان مثله يفسد الرهن واجيب بقول
في المقرض انه لا يجب بخلاف الرهن وبندب الوفاء بشرط الاجل كما في الجليل الدين كما
قال ابن الرضا وهذا الحديث قد سبق قريبا من الحسن الفقيه اي لحداده الذي به قال
هنا ابو نعيم افضل بن دكين قال حدثنا اسحاق بن عيسى عن ابن سينا عن ابن عبيد الله بن عبيد الله
ابن سينا عن عبد الرحمن بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عليه وسلم من الابل استلفه وكان كاذبا مسلما بكل صبح الموصلة وسكون الكاف وهو القى
من الابل كالغلام من الادميين فجاء يتقاضاه اي يطلب منه فقال صلى الله عليه وسلم اعطوه
ست فطلبوا منه اي مثله فلم يجدوا له الا شيئا فوقها اي ملائمتها من حيث الحسن و
السنة وسلمته كان ربها مائة وفتح الرجل ويخفف الموصلة ما دخل في السنة السابقة فقال
سلام ولا في الوقت قال اعطوه اي اعطوه لي فقال الرجل او عتني حق وافيها كاملا ولا
بك بالهجرة قبل الاول السكنى في الاولى وباستطاعتها الثانية ولا في ذراوة الله بك بالهجرة
ولا في الوقت ولا بالدم بل الموصلة قال صلى الله عليه وسلم ان خياركم واهبته فان من
يكره احسنه قضاء فيه انتحاب الزيادة في الاداء كما لم يكن هذا ان اقترض لنفسه فليقرض
محمود او محبسه وقته فليس ردا زيدا وبه قال ههنا خلافه غير منسوب ولا في ذراوة الله
ثم بكسر الهمزة وسكون السين فتح العين المهملة بن مكلام قال

قائمة الجوارب وادبر بلال تمها كسورة فثلاثة مائة وخمسة وخمسون
الكوفة من جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما أنه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو
في المسجد بالمدينة قال سئلت الروي الراوي أو أوه بضم الهمزة أي ظن أنه قتل محي قتل عبد السلام
صلواتك تحية المسجد فكان لي عليه دين هو من الجليل الذي شتره عليه السلام من بلال
رجع من غزوة تبوك أوقات الرقاق واستثنى حمله إلى المدينة وكان أوقية ففصاني أي
ذلك وزاد في عليه أي قيراطا وروي أن جابر قال قلت هذا القيراط الذي زادني رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يفارقني أبدا فحسنته في كيش فلزني عندي في جواراهل شام يوم الجمعة
فأخذوني منها أنزلوا وليقي الحديث أن شاء الله تعالى في الترويط وسماقتهم ما ترجمه
وقد ينبغي في غير موضع جابر بالتسوية إذا قضى المديون دون تحفه أي من عيب
برضاه أو حله صاحب الدين من جميعه فهو جائز كذا وجهه بن المنبر وبه يجاب من قول ابن
بطال أنه بالكف فمرا لفتح كلها وإن الصواب وحله باستقاط الألف فيكون رواية ابن بطال
بن يسويه عن القزيري والنسفي عن البخاري ويستخرج الاسماعيل وحله الواو كما صوبه
ابن بطال وبه قال حشنا مبدان هو لقب عبدالله بن عثمان بن أبي حيلة الأروى الضعيف المروزي
قال أخيرا عبدالله بن المبارك قال أخبرنا يونس بن يزيد الأيلي عن الزهري عن محمد بن مسلم أنه قال سمعت
بالأقلد بن كعب بن مالك هو عبدالله كان في المزي أو هو غدير الرحمن كما عند أبي مسعود الأشعث
وظفت في الأطراف إن جابر بن عبدالله الأنصاري رضي الله عنهما أخبرنا أن أباه عبدالله بن
جرهم مملكتين قتل جميعا أحداهل كوفة شهيدا وعليه دين وفي رواية وهو من كيسان في الباب
اللاحق من جابر بن أبيه توفى وترك عليه ثلاثين وسق الجبل من اليهود فاشتد الغرماء فيه في
في حقوقهم فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم زاد في علامات النبوة من غير هذا الوجه فقلت إن
إني ترك عليه ديناً وليس عندي إلا ما يخرج نخلة ولا يبلغ ما يخرج سنين ما عليه فأنطلق معي كيلا
ينفخ علي الزمان ما ألهم عليه لم أن يقبلوا ثم حدثني بالمشكلة

[illegible]

فأمره بالشعب من ههنا إلى ههنا استشهد عليهم لا وترت تحت بيتك

جابر طلب أدب من الدين المذكور فابى استخاف نظره من انظاره وعلمه

صلى الله عليه وسلم لبشع له اليه فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم

اليهودي اياهم ثم حمله بالمشقة وفتح اليهم والذي له من الدين ولاي دمر

الكشعني بالتى اى بالوشق التى له فابى اليهودي فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم

ففتح فيها وادى الباب السابق فطاف بالنخل ودعاه ثم رها بالبركة ثم قال لجابر

فاوف له الذي له ففتح هنرة فاوف فخذ الى قطع جابر بعد ما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم فاوفاه ثلاثين وسقا التى كانت له فدمته اتيه وفضلت له سبعة عشر وسقا

بعد السين المهملة وضاد فضلت مفتوحة في الفرج وبالكسر ضبطها في واو وادى

البنق فاوفاهم الذي لهم وفي مشاهيرهم وجمع بينهما بالهمز على تقدير انهما وكان

الدين كان منه يهودي ثلثون وسقا من صنف واحدة فاوفاه وفضل من ذلك السبعة

عشر وسقا وكان منه يهودي اشياء اخرى من اصناف اخرى فاوفاهم فضل من

المجموع قدر الذي اوفاه ويؤيد قوته رواية سج الخيري عن جابر عند الامام احمد

لهم من العجوة فاوفاهم الله فضل الناس التمر كذا وكذا وباقى امشاء الله مزيد لذلك علما

البنق بعون الله وقوته فجاء جابر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره بالذي كان من

البركة وفضل من التمر بعد قضاء الدين فوجد يصلي العصر فلما انصرف امره بالفضل

فقال عليه السلام له آخره ذلك الذي ذكرته من الفضل ان يطلب عمر منى الله عنه ولاي

دركه ان بانقراط اللام فذهب جابر الى عمر فآخره بذلك فقال له اى لجابر ثم لقد علمت حين

مشى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لياكرن فيها بضم التحتية وفتح الراء مينا للمفعول

بالنون الثقيلة قيل وفرض عليك كونه كان معها بقصة جابر وهذا الحديث ايضا

في الصلح في ابوداود في الوصايا وكذا النسائي واخرجه بن ماجة في الامم باد - - - مع

بأنه من الدين أي من الزعم وبما قاله من أن أبو اليمان الحكيم قال هو شافعي
لا يخرج من آراء جمهور مسلم ملة التحويل اسند قال المؤلف وهذا اسمعيل بن
في اويس وسقط الخبر في قول من أن أبو اليمان أو أخته أو أحدنا اسمعيل قال حدثني
الأولاد عبد الحميد أبو بكر وهو بكتبه أشهر عن سليمان بن بديل عن محمد بن أبي عتيق
عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصدوق الشيخ الملقب بـ "الشيخ" من أصحاب محمد بن مسلم عن
محمد بن الزبير بن عايشة رضي الله عنها أخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يتردد في الصلوة ويقول اللهم اعوذ بك وأبني ذلتهم في أعوذ بك من الماء الذي
يأثم إذا شرب هو لا أثر فيه وضعا لله من وضع الاسم يريد به مغزاة الذنوب والخطايا
في جبل كالعن وعو الدين ويريد به ما استدين مما يكره الله أو فيما يجوز ثم يحجز فلما دبر
احتاج الدين هو وأورع أديبه فلا يستجدونه أو المراد الاستعارة من الاحتياج اليه لا
تعارض بين الاستعارة من الدين وجواز الاستدانة لأنه الذي استفيد منه ليس نفس
بمن بل موايل الدين المشار إليها بقوله فقال قايل بي عايشة رضي الله عنها كإثبات الرواية
بـ "مزي ما أكثر ما نستعين بالله يا رسول الله من المعزم قال عليه السلام إن الرجل
إذا غم حدث قال البيضاوي أي خبر عن ماضي الأحوال التمهيد معذرة في التفسير
فكذب وكلمته كذب ووعدها يستقبل فالحلف لا يعني بوعده وتعقيب شح
بـ "الشك" بأنه لم يرد بأدخال إذا في حديث ووعدها شرطان وكذب واختلف الخبران
أما بل أراد بيان ترتيبها عليه بل حرف التعقيب فكيف تصور ذلك وإن الشرط غرض من
حديث حرره ووعده عطف عليه وكذب واختلف مرتبان على الجزاء وما عطف عليه
حكم الصلوة على من ترك عليه ديناً وبما قاله من أن عبد الوبيد هشام بن عبد الملك الطيالسي
قال طيناً شعبة بن الحجاج عن عدي بن ثابت الأنصاري الكوفي الثابت في المشهور وثقه
أحمد بن محمد وأبو داود الطيالسي أنهما كانا يفتوا بالشيعة لكن أخرج الجماعة ولم يخرج

في الصحيح ما نسبته من ان علي بن ابي طالب بالزاري عبد الله امير المؤمنين الا شيع من ابو جعفر
عليه السلام عليه وسلم انه قال من ترك بعد وفاته ما لا يقدر ثبته من ترك
كل ما يقع الخاف وتشديد اللام الثقل من كل ما يتكلف والكل العيان قال في النهاية وكان
ان الذين من كل ما يتكلف قال في من مات وترك عبدا او دينيا قال في يرجع امره فتوفي به
وتنقم بمصالح عياله وبه قال حدثنا ولا في ذكر حثي بالافراد عبد الله بن محمد المنزلي
قال حدثنا ابو عامر عبد الملك بن عمر والنفدي قال حدثنا فليح هو بن سليمان الخزاعي
الاصل ابو يحيى لم يفي ويقال فليح لقب واسمه عبد الملك بن طه مالك واخي الجاري
واصحاب السنن ومرويه له مسلم حديثا واحدا وهو حديث الافك وهو ثقة كتب كثير الخطا
وضعه ابن معين وابوداود قال ابو عدي له الحديث صلحة مستقيمة ومرباب وهو
عندي لا بأس به انتهى قال الحافظ ابن حجر لم يثبت عليه البخاري اعتمادا على ابن واثن
واضربهما وانما اخرج له احاديث اخرى في المتابعات وبعضها في الرقاق عن ملازم
علي العامري المديني في ينسب الى جهة اسامة عن عبد الرحمن بن ابي عمر فليح الغني
سكون اليم اخوه هار نثبت له بخاري يقال ولد له عبد الله بن علي عليه وسلم
قال ابن ابي حاتم لم يست له حجة عن أبيه حديث رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
ما من مؤمن الا وانا بالواي والاي الوقت الا انا اولي اهل الناس ما في كل شيء من امور
الدين والاخرة اقر وان شتم قوله النبي اول بالمؤمنين من انفسهم لان انفسهم يبرهنهم
الى الهداك وهو يدعونهم الى النجاة قال ابن عطية ويؤيد قول عليه السلام انا اخذ
بجبر من النار ثم تقسمون فيها ويترتب على كونه اولي بهم من انفسهم انه يحبهم
ايثار طاعته على شوق انفسهم وان شق ذلك عليهم ومن يحبه اكثر من محبتهم لانفسهم
ومن ثم قال عليه السلام لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه ووالديه فيكون
بعضهم من الاقرباء له عليه السلام ان يأخذ الطعام والشراب من ماله محتاج اليهما

فإن حاج عليه السلام إليها ومع صاحبها أن ينزل ويصلي بمحضه من صلاة الله عليه
وإنه لو قصد عليه السلام طاهر وجب على من حضره أن ينزل نفسه ووزن في كونه عليه السلام
منه نزول هذه الآية ما دل ذلك من الخطأ وإنما ذكر ما هو عليه فقال فأما يوم من مات بوترك ما لا
أي أوقافا وذكر المال خرج فخرج العالم بان الحقوق توثق كالمال فليتره حسب من كانوا غير
من الأصول ليعلم أنواع العصبية والذي عليه أكثر الفرضين أنهم ثلاثا أقسام عصبية بنفسه
منه وفاء وكل ذكر بسبب بنت إلى الميت بلا واسطة أو يتوسط بمحض الذكر وعصبية لغير
وهو ثلاث عصبية بها ذكر بعصبها وعصبية مع غيره وهو اخت فأكثر الفهرام بها بنت أو بنت
ابن فأكثر ومن ترك ديناً أو ضياء أفعى الضام المحمدي مصدر أطلق على اسم الفاعل للبالغة كالحق
وأنصوم وجوز ابن الأثير الكسر على أن جمع مذابح كجياح في جميع جايح وأكبره الخطأ على من
ترك عملاً مخالفاً بين علياً ثانياً فأنابوا له أي وليه أتولى يومه فان ترك ديناً وفيه عنه أو عيالا
فأنابوا كعلم والى بلجاوهم وما واهم وعند ابن حبان ومحققا أنوار من لا وارث له أعظم عنه
وارث فهو عليه السلام لا يرث لنفسه بل يصرفه للمسلمين وقد كان عليه السلام في صدر الإسلام
لا يصل على من عليه دين فلما فتح الله تعالى عليه الفتوح صار يصل عليه وتوفي دينه فصار ذلك
تاسخاً لفضله الأول وهل كان ذلك محرماً عليه أم لا في خلاف الشافعية كما في الروايات في
الجرمانيات وهكذا أيضاً أنه كان هل يجوز له أن يصل مع وجود الضامن قال النووي
والصواب الحزم يجوز مع وجود الضامن انتهى في المخرج تقرير الأئمة والظاهر أن ذلك
يكن محرماً عليه وإنما كان المحرم للناس على قضاء الدين في حياتهم والتوصل إلى البراءة منه لئلا
يفوتهم صلوة النبي صلى الله عليه وسلم عليهم فلما فتح الله عليه الفتوح صار يصل عليه ويفض
دين من لم يخلف وفاء كما مر وهل كان ذلك واجباً عليه وبفعله تكريماً وتفضلاً فيه خلاف عند
الشافعية أيضاً والأشهر عندهم وجوبه وعدوه من المخاييس وهذا الحديث أخرجه المولى
أيضاً في التفسير عزاباً **باب** في المخرج طاهر وبه قال حديثاً مسنداً هو ابن مسعود قال حدثنا

عبد الله بن حبان عن معمر بن الحارث عن محمد بن عبد الله بن فضال عن أبي وهب عن
بكر بن الحارث عن أبيه عن حماد بن عمار عن أبيه عن حماد بن عمار عن أبيه عن حماد بن عمار
فلما قال لا يجرى المظلل المأخوذ وأضاف المظلل إلى النفع أضاف المصدر للمأخوذ لأن كان
المصدر قد يضاف إلى المفعول لأن النفع لا يجرى لأن لا يجرى على النفع القائلون بمطل بالدين بعد تحققه
بما لا يجرى قبل أن يضاف إلى المفعول والنفع أنه يجب وفاء الدين ولو كان مستحقه غنياً ولا
يكون غناء سبباً لتأخير حقه عند إذا كان كذلك في حق النفع فهو حق الفقير أولى وفيه تكاد
تصنف على ما لا يخفى وعن معمر بن الحارث عن حماد بن عمار عن أبيه عن حماد بن عمار عن أبيه
إذا تكرر وعمل الحديث قد سبق في باب إذا حال على من الحوالة هذا باب ما يبين
الحق متفلاً فلا يلزم إذا تكرر طلب حقه ويذكر بضم أوله وفتح ثالثه س في حق الله عز وجل
وسلم بما وصله أحمد واسحق في مسندهما وأبو داود والنسائي من حديث عمرو بن الشريد
بن أبي السقع عن أبيه وإسناد حسن في الراجح فيفتح اللام وتشديد الحية والواحد السبع
أي بمطل القادر على قضاء دينه محل بضم أوله وكسر ثانيه معونة وعرضه قال سفيان
عرضه بقول مطين بن أبي الخطاب ذلك أبو بن مطلق في وعرضه الجيسر بأبيه لأنه ظاهراً
والظلم حرام وإن قل وقال عثمان بن مسعود بالملهاوت قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن
شعبة بن الحجاج عن سلمة بن كهيل بضم الحاء وفتح الهاء عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يراد رجل أعرابي يتقاضاه أي يطالبه أي يقضيه بكسر
اقترض منه فأعطاه في الطلب بكلام غير موزن إذا أه عليه السلام كهر لم به أي بالأعرابي
أصحابه رضوان الله عليهم أي غرموا أن يوقعوا به فعلاً قال عليه السلام دعوه أتركوه فإن
لصاحب الحق مثلاً هذا باب ما يثبت إذا وجد شخص ماله عنه شخص ماله مكره القاهي
بأفلاسة البيع بأن يسع رجل مثلاً الرجل ثم يفسد المشتري ويحل البايع مثله الذي بأرضه
وإن الفرض أن يقرض رجل ثم يفسد المستقرض فيحل المقرض ما أقرضه منه وهذا الحديث بانه يوضح

فخص غلامه وبيعة ثم بئس المودع بفتح الداء وبواب اذا قوله فهو اي فكل من السامع والفرض
والمودع بكسر الدال المعنى اي متاع من غرم من غرماء الفلاس وقال الحسن البصري اذا
افلس شخص وتبين افلامه غناها كالمريخ غنقه او اذا انحاط الذين بماله وبنيته ولا سراو وكذا
هتبه وهرهته ونحوها كثرانه بالعين بغير ذن الغرما بالعطف فخرهم بالايمان كالذين يرونه ثم نحو
بعد حكم الحاكم فلا يصح تصرفه على ائمة مقصود الخ كاله ينفه قال الارزقي ويجب ان يتثنى
من منع الشراء بالعين ما لو دفع له الحاكم يوم نفقة له ولعياله فاشترى بها فانه يصح جز
فيما يظهر ويصح تبين وجهه عدم الضرر لاختلاف النفقة بما عجل الموت ويصح اقارؤه بالدين
من ماله او غيره كما لو ثبت بالبيت واخرق بين الانشاء والاقرار مقصود الخ منع التعرف
فالف انشاء واه الاقرار بغير الخ لا يسلب العبارة عنه وقال سعيد بن المسيب مما وصل ابو
عبيدة كتابه الاموال واليه في اسناد صحيح ابو سعيد فص غلمان ابن عفان من اقتضى اي
اخذ من حقه الذي له عند شخص ثنيا قبل او بفلس الشخص لما خذ منه ونفط اي داو قبل
ان تبين افلامه فهو اي الذي اخذ له لا يتعرض اليه احد من الغرما ومن عرف متاع بعينه
عند احد فهو الحق به من ساير الغرما وبه قال مثنا احمد بن يوسف التيمي البروي ونسبه
ولشهرته به واسم ابيه عبد الله قال مثنا زهير بن القيس بن معاوية الجعفي قال حدثنا
ابن مسعود الاضاري قال اخبرني بالافراد ابو بكر بن محمد بن ثرو بن فريم بن محمد بن العيين وسكون الميم
ثم بفتح الحاء المهمل وسكون الزاي ان عبد العزيز بن مروان القرشي الهوي الخليفة العادل
اجروا ابابكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام اخبروا انه سمع اباه يرق رضى الله عنه
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
يقول شك من الراوى من ادرك ماله اي وجد بعينه لم يتغير ولم يتبدل عند رجل او قال شك
بالشك كان ابتاع الرجل او اقترضه من قدام فلان وماك بعد ذلك وقبل ان يردى منه ولا
رقاء منه فهو الحق به من غرم من غرماء المشتري الفلاس والميت فله فتح العقد واسترداد

ولولا ان المسلم باع قطعان الكركية والمكثري فانها ام الدار بمجامع تعذر استيفاء الحق
ويشترط كون ارضه على الفحل كالرود بالصيب بمجامع دفع الضرر وفوق المالكية بين الفلاس والوث
فهو احق به في الفلاس ومن الموت فانه فيها سوة الغرماء الحديث اي اوداهه صل الله عليه وسلم
قال ايام رجل باع ثوبا فافلس الذي ابتاعه ولم يقبض الذي باعه من الثمن ثانيا فوجد متاعا
فهو احق به فان مات المشتري من احد المتابعين سوة الغرماء واقتضى بان الميت فرض ذمة فليس
للغرماء يحمل يرجعون فلوا اقتضى البايع بسلطة عاد الضرر على بقية الغرماء طراب ذمة الميت في
ذهابها بخلاف ذمة المفلس فلها باقية ولنا ما رواه امامنا الشيخ من طريق عمر بن حنبل قال
المدينة من ابي هريرة رضي الله عنه قال قال قصير رسول الله صل الله عليه وسلم ايام رجل مات او افلس
المتاع احق بمتاعه اذا وجد به بينه وهو حديث حسن صحيح بثلاث اخرجه ايضا احمد والبيهقي وادود
ماجة وصححه الحاكم والدارقطني وزاد بعضهم اخره لان يترك صلح وفاء فقد صرح ابن حنبل
بالسوية بين الافلاس والموت فتعين المصير اليه لانها زيادة من ثقة وخالف الخفية الجهر
فقالوا اذا وجد سلحت فيها عند مفلس فهو كالغرماء لقوله تعالى وان كان ذو عسرة فنظرة
ببصرة فاستحق النظرة الى البصرة بالاية وليس له المطلب قبلها ولان التقدير يجب ملك الثمن
للبايع في ذمة المشتري وهو الدين وفلك وصف في الذمة فلا يتصور قفذه وجملوا حيث الباب على
المعصية الطاري والاعارة والرهن وما اشبهها فان ذلك مال له بعينه فهو احق به وليس
المبيع مال البايع ولا متاع له وانما هو مال المشتري اذ هو قد خرج من ملكه وعن ضمانه بالمبيع
والعيب واستبدل الطاري لذلك بحيث سمة بغيره من ابي هريرة رضي الله عنه صل الله عليه وسلم
قال من سرق له متاع او ضاع له متاع فوجد في يده من بعينه فهو احق به ويرجع المشتري على
البايع بالثمن ورواه الطبراني وابن ماجة ولنا انه وقع التخصيص في حيث الباب في صورة البيع
فروى سفينة الثوري في جامع واخرجه من طريق ابن خزيمة وابن حبان عن يحيى بن سعيد
هذا الاخذ اذا اتبع الرجل سلعة ثرا فافلس وبقي عنه بعينها فهو احق بها من الغرماء والمسلم

من رواية بن أبي حسين عن أبي بكر بن محمد بن حوث الباب ايضا في الرجل الذي استأجر رجلا
الذي فقه اذا وقع عنده المتاع لان صاحب الكربة لم يفتد به ان يديه اليه فانه متوفى
البيع وينفذ فلا وجه للتخصيص بما ذكره الخفية ولا خلاف ان صاحب الكربة يفتد وما اشهر ما اتوا بها
سواء وجدها عند مفلس او غيره وقد شرط الامام في الحديث قال البيهقي وهذه الرواية الصحيحة
الصريحة في البيع والسلفه تمنع من كل المالك فيها مع الوارث والعراي والمقصود مع تعليلها
في جميع الروايات بالا فلا من تنهي وايضا فان الشارع عليه الصلوة والسلام جعل لصاحب المتاع
البر مع اذا وجد بعته وللودع سواء كان على صفة او تغير عنها فلا يرخص رجل الجز عليه ويحبس
ما البايع لا ما نازح بعته اذا كان على صفة لم تغير فاذا تغير فلا يرجع له وايضا لم يدخل للقبلا
الا اذا عدت الشك في وجهه من جهة من خالفها واما حديث سمره فانه مجمل اب
ارطون وهو كثر الخطا والنسب ~~ابن ميمون~~ ليس بالقوي وان روي له سلم فمفروق
ولله اعلم وصيث الباب اخرجه ايضا سلمه البيهقي وكذا ابو داود والترمذي والسنائي
اخرجه ابن ماجة في الاحكام من اخر من الحكم الغير الراي مطالبته لربه الى اعداء وهو
يدين اولئك ولم يرد ذلك التاجر مطالبا اي تسويها عن الحق وقال جابر هو ابن عبد الله
الانصاري من بني ابي سفيان فها سبق قريبا موصولا من طريق كعب بن مالك عن جابر اشتد
الفرمان على الخليل فماتهم محمد بن ابي صالح اليه عليه وسلم بعد ان انبته فقلت له
اي ابي نزل دينا وليس عندي الا ما يخرج غنله ولا يبلغ ما يخرج سنين ما عليه فانطلق معي قليلا
فمخش على الغرمان ان يقبلوا ثم حاط بالثاء المثلثة ونجم ايم وفي باب اذا قضى دون قضاء حله
بالمنشاء الفوتية وسكون ايم كذا في الفروع فابوا اي استعمل ان يقبلوه فلم يعطهم النبي صلى الله
عليه وسلم الحائط اي لم يتركه من العمل لهم اي لم يعين ولم يقسمه عليهم قال ولا في ذر قال
سعد فاعدل عدوا ولا في ذر عليك يمين الجمع وسقط منه لفظ عدوا ايضا حين اصبح قد
في ثمرها بالمثلثة اي ثمر النخل بالبركة اي بعد ان طاف بها فحسنتهم فتم وموضع الترجمة قوله

فباعه ثمان مائة درهم وعندها في داود سبع مائة أوتبع والعيمج الاول وامار رواية ابي داود
يعضطها راويها ولهذا شك فيها فانما عليه السلام ثمة فدفعه اليه ثلثة لصلوات السائ قال
اقض دينك ولسلم والسائ قد غفها اليه ثم قال ايادى فبنت قد صدق عيها فان وشم
في فلاحك وان حصل من اهلك شئ فكذا اقر ايديك فان فضل من ذى ترايتك شئ فكذا
وهكذا يقول فيين بديك ومن يمينك ومن شمال ولويك في هذا الحديث الرفيق ولعله داخل
الاهل وكان اكثر الفاسر لا يفتي له فاجرى الكلام على الغالب او ان ذلك الشخص المحاط لا يرق
وليس المراد بقوله فكذا او هكذا حقيقة هذه الجهة المحسوسة ومطابقة الحديث للترجمة من
التي انه عليه السلام باع على الرجل ماله لكونه سدينا وشال المديان اما ان يقسم الامام بنفسه
او من صلحه التي يقسم من غير ما نه قال ابن المير وهذا الحديث قد سبق في باب بيع المديون
كتاب البيوع باب الثاني في القرض اذا اقرضته اى اذا اقرض رجله درهم او دينار او شيئا مملوك
فيه القرض الى اجل سمي معلوم او اجله اى الشئ في البيع وهو جائز فيما عند الجمهور خلافا للشافعية
في القرض فلو شرط اجل الا بجزء منه للقرض انما الشرط دون العقد فيستحب الوفاء به استراطا لا اجلا قال
ابن الرخوة قال ولا يذم وقال ابن عمر بن الخطاب في القرض الى اجل معلوم لا بأس به وكذا ان اعطى بضم
الهمزة ابي وان اعطى المقرض المقرض فضل من دراهمه كما يصحح عن المفسر ان لا يشترط ذلك فان
اشترطه حرم اخذه بل يبطل العقد وما روى من انه صلى الله عليه وسلم امر عبد الله بن عمر والعاصم ان
يأخذوا بغير بيعير من اهل الى اجل فمضوا على البيع والسلم اذا لا اجل في القرض كالصرف يجامع انه يبيع
فيهما المتفاضل وتدرأه ابوداود وغيره بلفظ امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اشترى
بيير ابيير الى اجل وتعليق بن عمر خطا وصد بن ابي شيبة عن طريق الميرة قال قلت لابن عمر اني
اسلف جيرانى الى العطاء فقبضوني اجدون دراهمي قال لا بأس به لا يشترط وقال عطاء بن ابي رباح
ومرو بن دينار مما وصد عبد الرزاق عن ابن جريح عنهما هو اى المقرض الى اجل المقرضين وبين المقر
في القرض فلو طلب اخذه قبل الاهل لم يكن له ذلك زيدا وهذا من حيث الملكية خلافا للائمة الثلاثة فيثبت

عظم ففعلنا لقصص جلاله وان اجله فليخذه القرض من ايديهم وقال الله سبحانه لا تمسوا
المواثيق اي الكفالة سمعتم اي اقرضوا من ربيته بن شرجيل ومنتهى الكندي للمري من الرهن
بن هوزار اخرج من بني عدي بن ربيعة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا من بني اسرائيل
جاء بني اسرائيل ليرسموا قتل من النجاشي وحينئذ يكون نسبته الى بني اسرائيل بطريق الاتباع لهم لانه من بني
اسماعيل سقطها قوله الكفالة التي يارفعها المسلف ايسر الى المستلف الى اجل سبع سنين
بطوله الكفالة وغرها ولا بد من ذكر الحديث واخرج بطي بن جابر التميمي في القرض وهو شئ على ما شرع
من قضا شرع لما روي ذلك خلاف يات في الحديث في انشاء الله تعالى ومجمل باسم الشفاعة في رفع
الدين لا ساقط كالمجيب قال مننا موسى بن اسماعيل التميمي في المجري قال حدثنا ابو حنيفة ابو حنيفة
عبد الله البشكري ومن يقر بن يقيم بكسر الهمزة عن علي بن ابي حمزة عن جابر بن عبد الله عن
نفيذه عنه وعن ابيه انه قال اصيب عبد الله بن جابر بن عمرو بن خزام يوم اصابني قلى ميا في كسر العين
بانت او نسا وبنه في اثنتين وثلاثين سنة فقلت اني اصحاب الدين اي اتق طلي الهم ان يضعوا
بعضا من دينه وسقط لابي في قوله من يدينه في رواية من الهوى والمستعجبين بابل قوله بعضا فان
ان يضعوا فالت الى علي بن ابي طالب فاستشعرت عليهم فابوا ان يضعوا عليه من الدين
ذلك فقال عليه السلام في حق قوله اجعلوا صافا تميزه كل شيء من عبادته بكسر الهمزة واللام
في خطه بغيره والها بموضع من الواو مثل عتبة عرفة بن زيد بكسر الهمزة المهملة وفي نسخة فقمها بكسر الهمزة
والظليل من السابق وهو لم تحضر في هذه النسخ الجيد في القرض وقال الدمشقي في الشهر وعقد فريده والتمس
بافتح الخلة وبالكسر لها سنة على حدة ولا بد في رواية من عتبة وطلين بكسر اللام وسكون الحجة اسم فخرج في رواية
لينه ويمن اللون فلو من متقبل من داو وسكونها وانكسارها قبلها فخرج من التمر ايضا وهو من رواية
وقيل وقيل ان اهل المدينة يسمون الخنك كلها ما جاء في البري والعجوة اللون على حد ولا بد في رواية من
والعجوة ويمن اجد التمر على حدة ثم احضرهم بكسر الصاد الجيم والجرم فصل امرى اخضر الغراء حتى ابتدا قال
جابر ففعلت ما امرني به علي السلام من الصيف واحضار الغراء فترجاه عليه السلام وفي نسخة

صلی الله علیه وسلم قد علم علی بن النعمان قال من التزم لكل رجل من اصحاب الدیون حتى استقر
حکمهم وبقي القرض كما هو قال النعمان ان كلمة ما هو موله وهو بئذ، وبهجه مخدوفه واذا ید ای کثله
كان لم یس یضم التخمیه ونوع الیم بنیا للفعول قال جابر بالسنة المذكورة وغزوت مع النبی ^{صلی الله}
علیه وسلم غزوة ذات الرقاع كما قال ابن السنی او بول كما یافی انما الله تعالی فی تعلیق داود
بن قیس فی الشرط علی ناسخ لنا بالنسب والمعنی والمهملة تحمل بقی علیہ النخل فارضه بجملة
مفترضة فزای فجاءه خطه فضاء ای کل واعیا المکل بالجمیم واصله ان البعید اذا تعبر بجزیرته
فكانهم كانوا مقبولهم ازحف رسته ای جره من افعیه ثم خذوا المفعول لكن الاستعمال فخلت
علی او عن انقوم نوکزه بالواو وجد الفاء ای ضرب به النبی صلی الله علیه وسلم بالصبا من خنثه
والی من الحوی والمستعمل فوکن بالراء بئذ الواو تکرر فیها العضا والمراد بالفاء فی
ضرب بها فنق السوم قال بعیض فی رواية سبقت بوفیته ولک ظهراً الی المدینة فزای وکوب
وللسای واعتزک ظهراً الی المدینة فلما دونوا قریباً من المدینة استاذنت فقلت یا
الله صلی الله علیه وسلم ان حدیث عهد بعرض قال صلی الله علیه وسلم فما تزوجت بکراً کبیراً
الموحدة قال فی الساموس الطراء جمعة ابکار والمصدر البکارة بالنفع وبکراً بضم الباء
ولذا ان قد وضبطه هنا فی ابونیس بکراً بفتح الموحدة ولا علمت لک معنی ولعله
سبق قلم والله اعلم ام بالیم ولا بوی فزاد الوقت او ثیاباً بالثنية اوله قلت تزوجت احب
عبد الله ای وترک جواد صغاراً فتزوجت ثیاباً بعلین ویودهن ثم قال علیه السلام
انتم اولک فقلت علیهم فاعبره خال ثعلبه بن عمه بنفع العاین الممثلة والنوک بفتح
الهمزة فلا سنی محتمل ان یکون لومه لکون محتاجاً الیه او لکون باعد النبی صلی الله علیه وسلم
ولم یسید محمد بن تساکر باسناداً الی جابر ان اسم حاله الذی شدد به العقبة علی
فیس بالجمیم واللام الممثلة ورواه الطبرانی وابن مند من طریق معاویة بن عمار عن
عن ابن ابی عمیر جابر بلقظ حملی خالی حدیث فیس وما اقدران ارمی الخ السبعین

راكبا من الانصار الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث في بعد ان
قوى ويقال ان كان سنا فافروى ابو نعيم وابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس
ان نزل فيهم ومنهم من يقول ان ذلك في ولائهم فيتم ان الجدل جابر من جهة مجازية
وان يكون هو الذي لا يدعى الجبل لما انهم بين النفاق بخلاف ثعلبة بن عثمة
وقد ذكر ابو عمر في اخر ترجمة جابر بن قيس ان ذناب وحسن نوبة فاجابته اي على
ايعاد الجبل وبالله الذي كان من النبي صلى الله عليه وسلم وكره ولا في زهر من الحمى والسقم
وركنه اياه قلا قدم النبي صلى الله عليه وسلم عدوت الله بالجبل فاعطاني من الجبل
وزادني واعطاني الجبل وسمنني من الغنمة باسكان الجبل مضاف اليها مع قصها
عطنا على المنسوب السابق وفي البر ماوى كالكرمان ويروى وسمنني مع القود فتح
الحاء والميم فقلت اضلت به فون الوقاية وضبط في الصباح كالسيفح يتشد يد
الحاء وهذا كما قال ابن الجرزي من احسن التكم لان من باع شاة فهو في الغالب يحتاج
لثمنه فان تعوض الثمن ما ينبغي اي النهي عن اصابة المال صرف في غيره
او في غير طاعة الله وقول الله تعالى في سورة البقرة والله لا يحب الفساد وعند النفى ما
ذكره في فتح الباري ان الله لا يحب الفساد ولعله سهو من الناسخ والا فالاول هو لفظ
التنزيل وقوله تعالى في سورة يونس ان الله لا يصح عمل المفسدين لا تجل يفتقم وقال
ابن حجر ولا بن سيبويه والنسخ وان الله لا يحب بدل لا يصح وهذا سهو والاول هو الاول
وقال في قوله في سورة هود اصلك تارك ان تترك ما يعبد انا من الاصنام اي
ان يفعل ما نشاء من الجنس والنظم ونقص الكيال والميزان وقد تبعا ذلك بعض الانبياء
صطفت على ان تفعل على ان تترك لا تدل على انه واقف على مرتبين وبيها حرف العطف
في ذلك باطل لانهم يارحم ان يفعلوا في اموالهم ما يشاءون وانما هو عطفت على ما هو محمول
للترك اي ان تترك ان تفعل كذا في المعنى لابن هشام وفيه البيضاوي وغيرهما

وقال زيد بن اسلم كان مما بينها من شغب عليه السلام وغدوا لاجله قطع الدنانير والدينار
وكانوا يقرضون من اطراف الصحاح ليفصل اسم القراضة وقال تعالى وسور النساء
ولا توتوا السفهاء النساء والصبيان اسوا لكم يقول لا تعدوا الى اموالكم الذي
جعل الله وجعل لكم ميلشته فيعطونكم الى زواجكم وبينكم فيكونوا اسم الذين يقولون
عليكم ثم ينظروا الى ما في ايديهم ولكن اسكوا اموالكم وانفقوا انتم عليهم في كسوتهم
وبرزقم وعن ابى امامة في الوفة الحمد وليس بأسراف قال لا تقيم به مصلحة
البدن وهو من صحيح واذا كان في خير معصية فهو مباح قال ابن دقيق العيد وفي
مقاتل يمنع ما قاله انشأه وقد صرح بالمنع الا قاضي حنين ومعه العزالي وحزم بالكل
وصح في باب الحجر من الشرح وفي الحرايب انه ليس بتبذير وبقدر النوى والذي
يترجح انه ليس مذموما لانه لكنه يقتضي نقالا الى اركان الخطوط كسؤال الناس وما
ارى في الخطوط هو محمود والمجرب في ذلك وما ينشئ عن الجراح حدثنا ابو نعيم حدثنا
سفيان بن عبد الله بن دينار وقال سمعت ابن عمر قال رجل النبي صلى الله عليه وسلم اني
اخذت في البيوع فقال اذا بايعت فقل لا خلافة وكان الرجل يقول حدثني عثمان حدثني
جابر عن منصور عن الشعبي عن وراد مولى العنبرة عن العنبرة قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم حرم عليكم عقوق الالهات وراذ البينات ومعا وحلت لكم قيل او قال
وكثرة السؤال واضاعة المال ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون ومنصور وسخ وسخ
شيخنا تايهون وسبق في باب قول الله لا يسألون الناس الخاف من كتاب الزكاة
باب بالتقنين العبد راع في مال سيده ولا يعمل الا باذنه وحدثنا ابو العليان
الحكم بن نافع قال حدثنا اخبرنا شعيب هو ابن ابي حمزة عن الزهري محمد بن مسلم بن شهاب
انه قال اخبرني بالافراد سالم بن عبد الله عن ابي عبد الله بن عمر رضوانه عنهما انه سمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كونه يقول كلكم راع وكل راع مسؤول عن رعيته اصل

راع راعي بالياء فاعل اعدل قاضي من رعي فريعي وهو حفظ الشيء وحسن التعبد له
والراعي هو المافظ المؤمن المستزم صلاح ما قام عليه فكل من كان تحت نظير شيء
فهو مطلوب بالعدل فيه والقيام بمصالحه في دينه ودنياه وزياده ومقتلقاته
فان وفي ما عليه من الرعاية حصل له المافظ الاوقر والجزء الاكبر وان كان غير الله
طالبه كل احد من رعيته بحقه ثم فضل ما اجمله فقال فالامام الاعظم او نائبه راعي فيما
استرعاه الله فعليه حفظ رعيته فيما تعين عليه من حفظ شرايعهم والذب عنها الواها
حدودهم او تضييع حقوقهم وترك حمايتهم من جوار عليهم ومجاهدة عدوهم فلا يتصرف
فيهم الا باذن الله ورسوله ولا يطلب اجره من الله وهو مسئول عن رعيته والم
في بيت زوجها داعية بمن التديس في امر بيته والتعبد بحذره واضيا فهو راعي
عن رعيته وللناظم اي العبد في مال سيده راع بالقيام بحفظ ما في يده منه وخدمته
وسقط من روايتي في رعيته راع وهو مسئول عن رعيته قال ابن عمر سمعت هولا
من رسول الله صلى الله عليه وسلم واحب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال والرجل في
ماله راع وهو مسئول عن رعيته فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته قال الطحطاوي
انفاء في فكلكم راع جواب شرط بمذوق الفقد لكنه معنى التي باق بها الجواب بعد
التفصيل ومقول لك كذا وكذا اضبط للحساب وتوفيا صلاية و النقصان فيما
وصله وقول فكلكم راع تشبيه بضمير الاداة اي فكلكم مثل الراعي وكلكم مسئول عن رعيته
حال عمل فيه معنى التشبيه وهذا مطرد في التفسير ووجه التشبيه حفظ الشيء و
حسن التقديرا المستحفظ وهو القدر المشترك في التفضيل وفيه ان الراعي ليس مطلوب
لذاته وانما اقيم بحفظ ما استرعاه انتهى فمن لم يكن له اماما ولا اهلا له ولا سيد له
ولا اب له فزيادته على اصل قايده واصحابه للامام راعيا لاهله والخطاب خاص
باصحاب التصرفات وهذا الحديث قد سبق في باب الجمعة في القرى والمدن من كتاب

الجمعة في الخصومات جمع خصوصية لسم الله الرحمن الرحيم وسقط لغير أبي ذر قوله في الخصومات
باب ما يذكر من أئمة وفتح ثالثه مبنيا للمفعول في الاختصاص بكسر الهمزة وسكون
الشين وبالفتح المعجمين احضارا لغيره من موضع الى موضع ولا في ذر زيادة والملازمة
وهي ما علم من المعلوم والمراد ان يمنع الغريم عن مئة من النصف حتى يعطيه خطه
او ما يملك في الخصومة بين المسلم واليهود ولا في ذر الاصيل اليهودي بالاذن اذ وير
قال حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قال ثنا شعبه بن الحجاج قال عبد الملك
ابن ميسرة الهذلي الكوفي التابعي الزهادي بن ابي وايد مشدده اخبرني هو من تقديم
الرواية على الصيغة فهو جائز عندهم قال سمعت النزال يقبل يد النون والذاي زاد
ابو ذر عن الكشي بن سبيرة بفتح السين المملة وسكون الموحدة الحلالي التابعي الكندي
واذكر بعضهم في الصحابة لادراكه وليس له في البخاري سوى هذا الحديث عن ابن مسعود
واخر في الاثر عن علي قال سمعت عبيد الله بن عوف بن مهور رضى الله عنه يقول سمعت
رجلا قال لحافظ بن حجر في المقدمة لم اعرّف اسمه قال في النسخ يحتمل ان ليس بعمر بن
الله عنه قراءة في صحيح بن حبان انها من سورة الرحمن سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم
خلدها فاخذت بيده فاقت النبي صلى الله عليه وسلم زاد في روايته عن آدم بن ابي
اياس في بن اسرائيل فاخبرته فوفيت في وجهه الكراهة فقال عليه السلام كلا كما يحسن
فان قلت كيف يستقيم هذا القول مع اظهار الكراهية اجيب بان معنى الاحسان راجع
الى ذلك الرجل لقراءته ووالي ابن مسعود لسامع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم
تحريرا في الاحتياط والكراهة راجعة الى هذا مع ذلك الرجل كما فعل عمر بن الخطاب كما ساء
قريبا انشاء الله تعالى لان ذلك مسبوق بالاختلاف وكان الواجب عليه ان يقر
على قراءته ثم سئل عن وجهها وقال المظهر في الاختلاف في القرآن غير جائز لان
كل لفظ منه اذا جاز في الله على وجهين او اكثر فلو انك احدى واحدا من ذلك الوجهين

الجمعة في الخصومات جمع خصوصية لسم الله الرحمن الرحيم وسقط لغير أبي ذر قوله في الخصومات
باب ما يذكر من أئمة وفتح ثالثه مبنيا للمفعول في الاختصاص بكسر الهمزة وسكون
الشين وبالفتح المعجمين احضارا لغيره من موضع الى موضع ولا في ذر زيادة والملازمة
وهي ما علم من المعلوم والمراد ان يمنع الغريم عن مئة من النصف حتى يعطيه خطه
او ما يملك في الخصومة بين المسلم واليهود ولا في ذر الاصيل اليهودي بالاذن اذ وير
قال حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قال ثنا شعبه بن الحجاج قال عبد الملك
ابن ميسرة الهذلي الكوفي التابعي الزمادي بن ابي وايد مشدده اخبرني هو من تقديم
الرواية على الصيغة فهو جائز عندهم قال سمعت النزال يقبل يد النون والذي زاد
ابوه من الكشي بنون سيرة فيفتح السين المملة وسكون الموحدة الحلالي التابعي الكندي
واذكر بعضهم في الصحابة لادراكه وليس له في البخاري سوى هذا الحديث عن ابن مسعود
واخر في الاثر عن علي قال سمعت عبيد الله يعني ابن مسعود رضي الله عنه يقول سمعت
رجلا قال لحافظ بن حجر في المقدمة لم اعرف اسمه قال في النسخ يحتمل ان ليس بعمر بن
الاسود عنه قراءة في صحيح بن حبان انها من سورة الرحمن سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم
خلدها فاخذت بيده فاقت النبي صلى الله عليه وسلم زاد في روايته عن آدم بن ابي
اياس في بن اسرائيل فاخبرته فوفيت في وجهه الكراهة فقال عليه السلام كلا كما يحسن
فان قلت كيف يستقيم هذا القول مع اظهار الكراهية اجيب بان معنى الاحسان راجع
الى ذلك الرجل لقراءته ووالي ابن مسعود لسامع من رسول الله صلى الله عليه وسلم
تحريم في الاحتياط والكراهية راجعة الى هذا مع ذلك الرجل كما فعل عمر بن الخطاب كما ساء
قريبا انشاء الله تعالى لان ذلك مسبوق بالاختلاف وكان الواجب عليه ان يقر
على قراءته ثم سئل عن وجهها وقال المظهر في الاختلاف في القرآن غير جائز لان
كل لفظ منه اذا كان في آية على وجهين او اكثر فلو انك احدى واحدا من ذلك الوجهين

بعض صلواته اعطى بها شيئا كره فقال لا والذي اصطفى موسى على البشر فرفع المسلم
يدك فندد لكاي عند سماع قول اليهودي والذي اصطفى موسى على العالمين لما
فيه من عموم لفظ العالمين فدخل فيما بيني صلى الله عليه وسلم وقد تغير عند السلم
ان محمدا افضل فلطم وجهه اليهودي عقوبة الله على كذبهم منك فذهب اليهودي الى النبي
صلى الله عليه وسلم فاخبرت بما كان من امره وامر المسلم ودعا النبي صلى الله عليه وسلم فساله
عن ذلك فاعلمه وفي رواية عبد الله بن الفضل فقال لليهودي يا ابا القاسم اني ذمته
وعدا لنا بال فلان لطم وجهي فقال لم لطمت وجهه فذكره فغضب النبي صلى الله عليه
وسلم حتى روي في وجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تخبروا علي موسى هذا يورثني
تغيبته او تخبروا بيقضكم ان الخصومة اوقاله تراصعا او قيل ان يعلم انه سيد ولد آدم
فان الناس به يعتقدون فيخرج العيين من صفك بكبرها اذا علمي عليه من المزع يوم القيمة فاصق
معهم فاكون اول من ينفي لم يتبين وفي رواية الزهري محل الاتفاق من اي الصفتين وفيه
في رواية عبد الله بن الفضل فانه ينفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا
من شاء الله ثم ينفخ فيه اخرى فاكون اول من يهتق فاذا موسى باطش باب العرش اخذ
بناحية بقوة فلا ادري اكان لمرة الاستفهام ولا في الوقت كان ثم صعد فاقا قبل ملكي
ذلك له فضيلة ظاهرة او كان من استثنى الله في قوله فصعق من في السموات وموسى
الا من الامن شاء الله فلم يصعق فهي فضيلة ايضا وهذا الحديث اخرجه ايضا في التوحيد
وفي الرقاق وسلم في المنايا وابوداود في السنة وفي السنن في الثغوت وبه قال ثناء
سري بن ابي عمير المنقري التبركي قال حدثنا وهيب بن النضر بن خالد حدثنا عمر بن يحيى
فتح العيين وسكون الميم عن ابي عبد الله عن حماد بن عمار بن ابي سفيان سعد بن مالك
الحدادي عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
عليه وسلم قال السجدة يهودي قيل اسمه فخاص كافر فقال يا ابا القاسم من وجهي رجل

فقال من قال اليهودي ضربني رجل من الانصار سبق ان ابيكم اصدق مني رضي الله عنه وهو
معاذ بن جبل من الانصار فحمل الانصار على النبي الام قال عليه السلام ادعوه فدعوه
فغضب فقال عليه السلام اضربته قال نعم سمعته بالسوق يخبرني والذى اصطفى موسى
على المشي ولابي ذر عن الكشي عن النبيين قلت اي حرف نداء اي يا جيث اصطفى موسى
على محمد صلى الله عليه وسلم استفهام الكاري فاحدثنني غضبه فضربت وجهه فقال النبي صلى
عليه وسلم لا تخيروا بين الانبياء تخيرتنيص والا فالتفضيل بينهم ثابت قال نعم ولقد فضلنا
بعض النبيين على بعض تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض فان الناس يفتنون يوم القبة
فاكون اول من ينشق عنه الانصاري اول من يخرج من قبره قبل الناس جميعا الانبياء وغيره
فاذا اناب موسى هو اخذ ببقايمته من قوائم العرش اي يهود من عوده فلا ادرى اكلت فيصنع
اي يمين غشني عليه من نعمة البعث فاقان قيل ام حوسب بصعقة الدار الاولى وهو صعقة
الطور المذكور في قوله تعالى فرسوسى معقا ولانا قالوا بين قوله في الحديث سابقا واما
من استثنى الله وبين قوله هنا ام حوسب بصعقة الاولى لان المصلحة ادرى اي هذا الثلاثة
كانت من الافامة والاشتهار والمجاسبة ومطابقة الحديث للترجمة في قوله عليه السلام
ادعوه فان المراد به اشخاصه بين يديه صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه المولى ايضا
في التفسير والدرامات واحاديث الانبياء عليهم السلام والنوحيل واد داود في السنة
مختصر الاختيار بين الانبياء وبه قال حدثنا موسى بن اسماعيل التبريزي قال حدثنا همام
صوابن يحيى هو ابن دينار البصري عن قتادة بن دعابة عن اسحق بن عمار عن ابي بصير
يا رضى بتشد يد الضاد والهجعة اي دق راس جارية لم تسم هي ولا اليهودي ثم في رواية
ابي واود انها كانت من الانصار بين جرح وعند الطحاوي عند يهودي في عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم على جارية فاخذ او ضاحا كانت عليها ورضع راسها والاضاح نوع من الخيل
يعمل من الفضة واسلم فرضع راسها بين جرح ولقد نذرت جارية عليها اوضح فاخذ

والمحتاج لما يصدق

من خروجه كذا قال ابن حجر في المحمدية وهذا في الشرح ثم ظهر ان النجاشي اذا اراد قصده
الذي ذكره عبد بن عباد النبي صلى الله عليه وسلم كما قاله عبد الحق والشمس بن محمد بن عيسى
التمريض لان القدر الذي يحتاج اليه في الترجمة ليس على قدره وهو من طريق ابي الزبير
عن جابر انه قال اتفق رجل من بني عبد ربه عبد الله عن ذر بن قيس رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال انك ما اعز به فقال لا للحدث وفيه ثم قال ايها الجاهل فصدق عليها فان فضل شي لا
هلك الحديث وهذه الزيادة تفرد بها ابوالزبير وليس من شرط النجاشي والنجاشي لا يروي
غالباً الا بما كان على شرطه وقال مالك الامام الاعظم مما اخرج ابن وهب في الموطأ
عنه اذا كان رجلاً على حال وله عبد لا تفي له غيره فاحسنه لم يخرجه عنه وهذا استنبطه
من قصة المذنب السابقة ومن باع بواو والعطف على سابقه ولا يوي ذر الوقت
من باع على الضعيف العقل وقوه وهو السفيه قد فح وللأبوين ودفع ثمن البواوين
بالصلاح والقيام بشانه وهذا حاصل ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم في بيع المذنب
فما من بعد بالضمير اي فان ائتمد الضعيف العقل بعد ذلك سعة من النقص
لان النبي صلى الله عليه وسلم نهي عن اخذ المال كالمقرباً وقال عليه السلام الذي يجمع
في البيع اي يفتين فيه اذا بايعت فقل لا خلافة كما راينا ولم ياخذ النبي صلى الله عليه وسلم
اي مال الرجل الذي باع غلامه لان لم يظهر عنه سعة حقيقة اذ لو ظهر انصرف من اخذوه
قال من اخذوه به قال حدثنا موسى بن اسمعيل المنقري قال حدثنا ولا في حديثي
بالافراد عن العزيز بن مسلم القلمي المروزي ثم النجاشي قال حدثنا عبد الله بن ونيان قال سمعت
عمر بن عبد الله عن قال كان رجل اسمه حيان بن منقذ الاضاري الصحابي بن النجاشي
المازني يجمع في البيع وكان قد فح في بعض مخاربه مع النبي صلى الله عليه وسلم يجمع
بعض الحصون فاصابته في راسه ما مونة فقهر بها السامه وعقله لكنه لم يخرج عن التبيين
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان شكك اليه ما يلحق من القتل اذا بايعت فقل لا

لأحداث بكسر اللام الهجاء وتحفيت اللام أي لاخذ يعتد وكان يقول وعنده الدارثي
فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم له المياد فيها شاة بذلك ثا فكان فلو كان بعض
مشتا الخمار ولما احتاج إلى اشتراط الخمار ثلا ثا ولا احتاج أيضا إلى قوله لثا
فهي لا معتد غير وحكاية حال مخصوصة بصاحبها لا يستعد إلى غيره وإلى الترمذي
من حديث الشان أن رجلا كان في عقده ضعف وكان يبايع وأتاه أهله أتى النبي صلى الله
عليه وسلم فقالوا يا رسول الله أئجه عليه فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم فنهاه فقال يا رسول
الله صلى الله عليه وسلم إن لا أصبر عن البع فقال إذا بايت فقل لهؤلاء لا خلافة وأستد
به الشافعي وأحمد على حجر السفيه الذي مما لا يحسن النقص ووجه ذلك أنه لما طلب
أهله إلى النبي صلى الله عليه وسلم الحجر عليه دعاه فنهاه عن البع وهذا هو الحجر وقال
الترمذي وفي الباب عن ابن عمر حديث الشان غريب والعمل على هذا الحديث عند بعض
أهل العلم وقالوا الحجر على الرجل الخبير في البع والشراء إذا كان خيف العقل وهو قول أحمد
واسحق ولم ين بعض الحجر على الرجل البالغ انتهى وهو قول الغنفة وسبق هذا الحديث في
باب ما كره من الغداع في البع في كتاب البيوع وبما قال حدثنا عاصم بن علي الواسطي قال
شاذان أبي ذيب محمد بن عبد الرحمن عن محمد بن النكدر ابن عبد الله بن الحدي بن التميمي
الشمي الملقب عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضى الله عنه أن رجلا من الصحابة يسى
أو مذكور اعتق عبدا له فقال له يعقوب ليس له مال غيره وأطلق المعتق هنا وقبلا في أن
السابقة بقوله عن ذر فيصل المطلق على المقيد جمعا بين الحديثين فرده النبي صلى الله عليه وسلم
تدبيره فاتباعه منه أي اتباع العبد من النبي صلى الله عليه وسلم فثمان ما يرد فيهم
بن النخام بنون مفتوحة وخاء مهيأة مشددة وقوله ابن النخام وقع كذلك في مسند أحمد
وفي رواية الصحيحين وغيرهما قال النخوي قال وهو غلط وصوابه ما أسراه النخام فان
المشتري هو نيم وهو النخام سمى بذلك لقول النبي صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فسمعت

فيما نخذ لغم والغمه الصوت وقيل هو السعة وقيل الخفة وفيه هذا ارمش من بني هادي
اسلم قد بما قيل اسلام عمر وكان يكرم اسلامه قال معصب الزبير كان اسلامه قبيل ^{لكن}
لم يهاجر الا قبيل فتح مكة وذلك لانه كان ينفق على اهل بني عدي اسلم قد بما قيل اسلام
عمر وبقايم ظل الوردان يهاجر قال له قومه اقم دون علي او دين شئت وقال ان لم
ذكروا ان لما قلهم المدينة قال له النبي صلى الله عليه وسلم يا نعيم ان قومك كانوا خير
من قومي قال بل قومك خير يا رسول الله قال ان قومي اخرجوني وان قومك اقرؤك فقام
نيعيم يا رسول الله ان قومك اخرجوني الى الهجرة وان قومي حبسوني عنها انتهى فان قلت ما به
المناسبتين الترجمة وما سافه معها الجواب ما قاله ابن المنبر وهو ان العلماء اختلفوا
سقيه الحال هل للحكم هل تدر عقوده فاختلف قول مالك في ذلك واختاره الثوري ردحا
واستدل بحديث المدبر وذكر قول مالك في رد عنق المديان قبل الهجرة اذا احاط الله
بماله ويلزم ما كارد افعال سقيه الحال لان الحجر في الاديان والسفيه مطرد ثم فهم التجار
ان يريد عليه حديث الذي يخلع فان النبي صلى الله عليه وسلم اطلع على النبي خديج و
افعال الماضية والمستقبله فنبه على ان الذي يرد افعاله هو الظاهر السفيه بين
الاضاعة كاضاعة صاحب المدبر وان للجدوع في البيع بمكة الاستراذ وقد نبه النبي
على ذلك ثم فهم ان يريد عليه كون النبي صلى الله عليه وسلم اعطى صابج المدبر ثمنه ولو كان
يعد لاجل السفله اسلم اليه الثمن فنبه على انه انما اعطاه بعد ان اطلع طريق الرشيد
وامن بالاصلاح والقيام بشانه وما كان السفه حينئذ فسقا وانما كان لشئ من القلة ^{ولم}
البصيرة بمواقع المصالح فلما بينا هاكناه ذلك ولو ظهر للنبي صلى الله عليه وسلم عبدة
ان لم يهتد ولم يرشد لنعد الثروة مطلقا اسب كلام المضموم بعضهم في بعض
فيما لا يوجب حدا ولا تقريدا وبه قال حدثنا محمد بن سلام كما ذكر ابو نعيم وخلف قال
اخبرنا ابو معوية محمد بن حازم بالخاء المعجمة والزاء الضرب عن الامام سفيان بن عمار

عن شقيق بن ابي صالح عن سنان بن خالد عن الكوفي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم من علم اي محلوف يمين او على شيء يمين
وهو فيها اي والحال انه فاجر كاذب ليقطع بها اي باليمين الفاجرة ما لم ير مسلم او ذي
والتيقيد بالمسلم جرى على الثواب كما جرى على الغالب في تقيده وبالالاختلاف بين
المسلم والذمي والمجاهد وغيرهم ولأن المال وخبره في ذلك لأن المحلوف في ذلك
كلما سوا ومعنى قطاعة المال ان يأخذ بغير حق بل بمجرد يمينه المحكوم بها في ظاهر
الشرع لقي الله عز وجل يوم القيمة وهو عليه فضبات حجلة اسميته وقعت حاله وال غضب
من المخلوقين حتى يداخل قلوبهم ولا يليق ان يوصف الباري تعالى بذلك صفي قول ذلك
على ما يليق به تعالى يخل على آفان ولما كانه فيكون المراد ان يعامله معاملة المفضول عليه
فيعد له بما شاء من انواع العذاب قال الاشعث بن قيس الكندي في والله كان
ذلك كان بنو وبن رجل من اليهود اسمه الخشيش بالجمع المنقوطة والشيخين المعجمين
بينهما تحتية ساكنة على الاشعر ولا يذعن الحموى والسمل كان بين رجل وبنو
وليسم ارض باليمن وفي باب الخصومة في المبيع كان في بين فارض فجدني فقتله
الى النوصي الله عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انك بينة اي تشهد لك
باحتقارك ما اوعيت قال الاشعث قلت لا ابينة لي قال فقال عليه السلام اليهودي
أخلف قال لا شعث قلت يا رسول الله او اخلعت بالنصب باذا ويد حب ما لي بنصب
على سابقته وهذا موضع الترجمة فانه نسب الى الخلق الكاذب لانه لم يصب بما كان يعمله
فانزل الله تعالى ان الذين يشرون اي يستبدلون بعد الله اي بما عاهدوا على
من الايمان بالرسول والوفاء بالامانات وايمانهم وبما حلفوا عليه ثمنا قليلا متاع الدنيا
الى اخر الآية في سورة آل عمران اولئك لا خلاف لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله اي بما يشتمون
ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب عظيم وقل زلت في الاتجار حرثوا التوراة وهم يوافون

عبد الله عليه السلام وحكم الامانات وغيرها واخذها على ذلك وضوء وقيل ان
في جعل اقام سبعت في السوق في ذلك بقدر اشتغالها بالعلم بنبوته وقد سبق هذا الحديث
في الاسانيد وبه قال هذا صاحب السند محمد بن عبد الله بن عيسى بن عطاء بن عثمان بن مهران
عبد بن الصهر واسمه من بنو اهل الكوفة ولا بوي ذر بها الوقت هذا شاربون بن الا
عن الانه في محمد بن مسلم بن شهاب عن عبد الله بن كعب عن ابي كعب رضي الله عنه انه
تفاحني ابن ابي حنيفة بنع للحار وسكون الدال للملتين ثم وارفتون حين ثم والاسطة
قال الجهرى ولم يات من الاسماء على فعلع تنكير العين خير حدود واسمه عبد
الاسمي دينا وعند الطبراني انه كان اوقبتين كان له عليه في السجدة تتعلق بتقاني
فارتفعت اصواتها حتى سمعها اى الاصوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
بنيته فخرج اليها حتى كشفت سيجت حجر تكسر السجدة وسكون الحميم وبالقائ
سرها او هو احدى طلي السرا المخرج فارى صلى الله عليه وسلم فقال تع ليك
يا رسول الله قال عليه السلام ضع من ذنوبك هذا فاما بالنا اى اشار ولا بوي
ذرها الوقت واوما اليه اى وضع الشطر اى وضع النصف قال كعب بعد فقلت يا رسول
الله عني بالنا حتى ميا لغت في امثال الامم قال عليه السلام لا بوي اوصد ودم فاض
الشطر الاخر ومطابقة الترجمة في قولنا ارتفعت اصواتها مع قوله في بعض طرق الحديث
فلا حيا فان ذلك تدل على ان يقع بينهما ما يقتضي ذلك وهو الحديث قد سبق في باب
التعاضد والملازمة في السجدة من كتاب الصلاة وبه قال هذا عبد الله بن يوسف
النفسي قال اخبرنا مالك بن اسمعيل بن ابي اسحق عن ابن شهاب عن محمد بن مسلم عن
عن عمرو بن ابي بن العوام عن عبد الرحمن بن عبد بالتقوين غير ضاف لشي الا انه
يتشد به التحفة نسبة الى انقاده بطون من حق ميم بن مذكر وليس منصوبا الى الفزاة وكا
عبد الرحمن هذا من كبار التابعين وذكر في الصحابة لكونه من ائمة السجدة صلى الله عليه وسلم

وهو صفة الغرض البغوي في جميع الصحابة باسنادنا ولنا من به ان قال سمعت عمر بن
الخطاب يقول سمعت قتيلا سمعت هشام بن حكيم بن خزام بالحد المصلحة والمصلحة الاسك
والفلاوي وصحة اولها يوم النخ نقرأ ونقط من قال سورة الاخراب على غير اقرى
ولان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقر ابنها وكذب ان اعجل عليه بضم الحرة وسكو
العين وفتح الجيم ولا يقر سقوط ان فاعجل دفع وفي نسخة ان اعجل عليه بضم الحرة
وفتح العين وتشديد الهمزة الكسرة اي خاصمه واظهر برادرم مضى عليه ثم اعلمته
حتى اضرفت قال المعنى كالكرمان اي من القراءة انتهى وفيه نظر فان في الاختلاف في
باب انزال القرآن على سبعة احرص من رواية عتيق بن ابن شهاب فكذلك اشاور في
الصلاة فصدت حتى يكون لم الزادها حتى انتهى من الصلاة ثم ليست بقصد المصلحة
الاولى وسكون الثانية برادرم جعلته في نسخة اخرى تشبه قلبه وانما جعل ذلك اغناء
بالقرآن وذو باعند ومحافظة على لفظة كاجعه من غير دخول الى ما يجوز الغريب
مع ما كان عليه من الشدة في الامر بالمعروف نعت به رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي
رواية عتيق بن ابن شهاب فانطلقت به اقرى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت اني سمعت هذا يقرأ ذاه عتيق سورة الفرقان على غير ما اقر ان يشاء فقال عليه
السلام لي ارسلك او اطلق هتاما لان كان مسموعا مسموكا معه ثم قال عليه السلام
اي هشام اقرى فقرأ ذاه عتيق القراءة التي سمعته يقرأه قال عليه السلام هكذا انزلت
قال عمر ثم قال لي عليه السلام اقرى فقرأت كما اقر الى قال عليه السلام هكذا انزلت قال
عمر ثم قال لي عليه السلام يطيب اني اريد ان ينصوب الشين المختلفين ان القرآن انزل
على سبعة احرص اي اوجبه في الاختلاف وذلك ما في الحركات بلا تغيير في المعنى والصورة
عن الجمل فلهذا هو جديره وتغيير المعنى فقط نحو خلق آدم من وجه كلمات واذكر
المشاهدة طما في الروي بتغير المعنى لا الصورة نحو تبلوا وتلوا وتجييك بلدا وتكون

[illegible]

[illegible]

وباطن وهو الاجاب لاجل الشبه والرجل ان يمنع امامه من رؤيته لظهور خلاصته
 من لى وايل البيوع رواه الشيخ رحمه الله تعالى في كتابه ايضا باب من روى عنه القوي
 من جشي ثم رفع اليهم والذين الممثلة ونشد يد الذي اى فناداه وقيد ابن عباس في
 الله عنهما فيها وصلة ابن سعد في الطبقات وابو نعيم في الحلية فذكره مولاه على تقديم القرآن
 والسنن والاصناف وروى قال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن سعيد بن كزوح
 المتبرع ما نسمع ابهريرة رضي الله عنه ما يقول بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جلاوا
 ركبانا قبل يخذ بكسر اللام ونفع الموحدة اى جشيد ومقابلها وكان الميرم محمد بن مسلم
 اوسله عليه السلام ثلاثين ذكبا الى القوط استمع قال ابن اسحق وقال سيف في الفتوح
 انه كان اميرها العباس عبد المطلب وهو الذي امر ما هجرا، ان برجل من بني خزيمة يقال له
 ثمانية بن ابي بضم المثلثة وتخفيف الميم وبعدا لا تسم اخرى متفرقة وتال بضم الهمزة
 وتخفيف الثلثة وبعدا لا تسم سيد اهل النمامة تخفيف الميم من مدينة من اليمن على مر
 من الطائفة وبطون سبا وبتة من سوادها المسجد للثوثون خفا من معرفته وهذا موضع
 وقد كان شريح القاضي اذا قضى على رجل امر بحبس في المسجد ان يقوم فان اعطى والا فربه
 الى السجن فخرج اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال ولا يوى ذمرا وقتلها
 ما عندك يا ثمامة قال عدى يا محمد خذ وفي صحيح بن خزيمة ان ثمامة اثر فكان البصر
 الله عليه وسلم فجدوا اليه فنقول ما عليك يا ثمامة فنقول ان يقتل تقتل فادمو ان تمت
 ممن على شاكر وان ترد المال فقلت منى استنت فذكر الحديث تمامه كما ساقى الله
 قتلى في المعازى قال عليه السلام ولا يوى الوقت وذو فقال اطلقوا ثمامة ان بعدون
 اسلم كما صرح به في قصة حديث بن خزيمة السابق وانظر في رجل الله عليه وسلم يومنا
 ناله وهو على طاهر قول البرماوى كالكرواني اسره صلى الله عليه وسلم ثم اطلقه
 نبار التعقيب المتضمنة لتأخر اسلامه عن حله وقد سبق الحديث في باب الاغتيال

وربط الاسير ايضا في العهد ~~كان~~ الله تعالى في القاري ~~الربط~~ واللبس
المعظم في العوم واشترى الفاعل ~~من~~ ثوب الخواشي وكان من فضلا الصابة وكان من
حظ عال عمر واستعمله على ملة ~~وانما~~ للشيخ ~~كانه~~ بفتح السين مصدر يمنح ليسج من باب
نصر نصرنا ~~ما~~ الفتح من عنوان آية الجعي المكي الصباحي علي بن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه بفتح الهزة وتشد بالنون ان رضي بفتح الهزة وسكون النون ان ~~رضي~~
ولاي ذرط ان عمر رضي الله عنه بفتح الهزة وسكون النون ادخل على علي ان الشرة
انظر الى المعنى كانه قال على هذا الشرط فالبيع بغيره ولم يرض عمر بالابتاع المذكور
فلمصنوع في مقابلة الاستماع الى ان يعود الجواب بن عمر اربعاء تدول في ذر زيادة
دينار واستشكل ان البيع بمثل هذا الشرط فاسد واجب بان لم يدخل الشرط
في نفس العقد بل هو وعد يقتضيه العقد ابيع بشرط المينار لعمر بعد ان وقع
العقد له كما صح به في رواية عبد الرزاق وابن ابي شيبة والبيهقي حيث ذكر
موصولا من طرف عمر بن دينار عن عبد الرحمن بن فروع قال في الفتح وجهان
المبريان العهدة في البيع على المشتري وان ذكرا نه يشتري لغيره لاننا لما شر للعقد
قال وكان ابن المير وقف مع ظاهر اللفظ و ~~بانه~~ بما فطن ان الاربع
مائة حى الثمن الذي اشترى نافع وليس كذلك وانما كان الثمن اربعة الاف انتهى
وقال يعني بمثل ان يكون هذه الاربعة الاف درهم او ذرا ينير لكن الظاهر التبريم
وج ~~من~~ بيت المال وبعده ان عمر رضي الله عنه كان يشتري دارا للشيخ بأربعة الاف
دينار ~~ولشد~~ احتلازه على بيت المال انتهى لينظر قولنا في رواية الى ذر اربعة مائة
دينار ~~ومن~~ ابن ابي بريعباه اى المديون بمكة ايام ولايته عليها وهذا وصله بن
سعد من طريق ضعيف وكذا وصله خليفة بن خياط في تاريخه وابو الفرج الاصمعي
في الاماني وبه قال احمد ثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال ثنا الليث بن سعد الامام

قال حدثني بالافراد سعيد بن ابي سعيد الملقب بـ **سعد** قال حدثني بالافراد
عن النبي صلى الله عليه وسلم خيلا فرسانا **سعد** بن جابر بن خنيس قال
ثالثه بن **سعد** بن طارق بن سواد بن المجد وثالث المحدث قد سبق في الباب المتقدم
بالفم منه وقد اورد المؤلف بما ساقه هنا الى دعاء واه ابن ابي شيبة بن طريق
بن سعد عن طاووس انكسار بكسر الهمزة وباء مفتحة ويقول الاتقي لبيت عذاب ان تكون
في بيت راحة فاواد الوعد جماله ان عارضه بالشرع من الذين وصفوا ان
ناطح وهم من الضميمة وقوى ذلك بقصه ثالثة وثالثه بن سعد المحدث وايضا
ولم يمنع ذلك من الربط فيه قال في فتح الباعث بسم الله الرحمن الرحيم
الملازمة ولا بد في باب التنوين في الملازمة كذا في فرع البوسنة ونسب في الفتح
ثبوت البسملة قبل الترجمة لرواية الاصل وكذا في ما وسقوطها للباقيين وثالث
حدثنا يحيى بن بكير بن محمد بن مضر قال حدثنا الليث بن سعد الامام قال حدثني
بالافراد جعفر بن ربيعة ولا بد من جعفر قال يحيى بن بكير ما وصله الا
من طريق شعيب بن الليث قال حدثني بالافراد الليث بن سعد قال حدثني بالافراد
جعفر بن ربيعة قال العيني والفرق بين الطريقين ان الاول بمن والثاني جعفر
انتهى وهذا الذي قاله انما ياتي على رواية ابي ذر اما على رواية الاخرين فلا على
ولا بد من عبد الرحمن بن هزيم لا يخرج من عبد الله بن كعب بن مالك الاضاري
عن ابيه كعب بن مالك رضي الله عنه انه كان في عهد الله بن ابي محمد وكذا الاخرين
وكان او اثنين كما عند الطبراني فليقته فلزمه اي فلزم كعب بن مالك بن ابي محمد
عد كما ارتفعت اصواتهما فيهما النبي صلى الله عليه وسلم وكعب ملازمة ولم يذكر عليه السلام
فقال عليه السلام يا كعب واسأله كان يقول له ضع النصف من كوكبك فاخذ
كعب نصف ما له عليه وترك له نصفنا وسبق هذا الحديث خبره **سعد** التقي

للشيخ ابي الطالبي رحمه الله في كتابه في بيان ما استحسنه من كلام
نفع المصنفين في حاشية الاذعية في كتابه في حاشية الجراح عن الاعشى سليمان بن
القصي سلم بن جح الكوفي عن مرقا الايج عن خباب بن نفيع الخ. المجي وتشد يد المولى
وبعد الامت وسعد احدى ابن الانبياء قال كنت في احدى المدن الجاهلية فكان
وفي رواية وكنت لي على المصاحب وابل دراهم اخرة فانيته انما ضاهى الى الطلب منه
في احدى فقال لي المصاحب في افضلك وراهمك حتى يكفر محمد قلت لا والله لا اكفر محمد
صلى الله عليه وسلم حتى يميتك الله ثم بكيت خا طبع على مقادير اية لا يبعث وكان
قال لا اكفر ابدا راد الزموني قال ولين ليت ثم مبعوث فقلت ثم قال وتغني حتى اموت
ثم ابعث بالنصب عطف على المنصوب السابق فاوفى ما لا يبعث المهره ونفع انتا مبنيا
للمفعول وولدا ثم افضيك بالنصب عطف على السابق فنزلت افرات الذي كفر
بآياتنا القرآن وقال لاوتين ما لا وولدا الاية وسقط لا في ذرا فلف الاية بسم الله الرحمن
الرحيم بالتسوية في النقطه مضمم اللام ونفع القاف ويجوز اسكانها والشئ
سند الحديث فيها قال لانهم وهو الذي سمع من العرب واجمع عليه اصل اللغة
والحديث وتقال فقاطر مضمم اللام ولقط فبفتحها بلا هاء وهي في اللغة الشئ المنقط
وشرقا ما وجد من حق ضائع محرم من غير محرم ولا يتبع بقوته ولا يعرف الواجب
وفي الانقاط معنى الاسانة والولاية من حيث ان المنقط امة في القطة والشرع
ولا حفظ كالولي في مال الطفل وفيه معنى الاكتساب من حيث انك لا تعلمك بعد التعريف
واذا اخبره وبالنقطه اي ما كتبها بالعلامه بها دفع المنقط اليه اللقطة وفي النسخة
المقروءة على المبدوى دفع اليه مضمم اللام ولا في ذر باب بالتسوية اذا اخبره بال
المنصوب ولغيره المستعمل والنسخة بسم الله الرحمن الرحيم باب في اللقطة واذا
اخذت رب اللقطة الى اخره وبه قال حدثنا ادم بن ابي اس قال حدثنا شعب بن الجراح

قال المؤلف وحديثه بالافراد والواو في النفع مرتبة ~~من~~ علامة ان فيه وفي غير النفع
ح للتحويل حديث محمد بن ميثار بالموحدة ~~والجواب~~ ~~شدة~~ ~~بدا~~ ~~العبد~~ ~~قال~~ ~~حدثنا~~
عند وهو محمد بن جعفر قال حدثنا بشعبة بن الحجاج عن سلمة بن كهيل انه قال سمعت
سويد بن ققلة بنع المجرة والفداء واللام وسويد بنهم السنين مصنف الجعفي الكوفي
التابعي المحض قدم المدينة يومئذ من النبي صلى الله عليه وسلم وكان مسلما في حياته
وتوفي سنة ثمانين واربعمائة وثلاثون سنة قال القتب ابى بن كعب رضي الله عنه فقا
اخذت ولاكتهم بنى وجدت والسقطى اصبت صرة مائة وبنوا نجب مائة بدل
من صرة قال المصنف يجوز الرفع على تقدير فيها مائة وبنوا نجب مائة في النسخة
المقروءة على المبدوء وحدث صرة فيها مائة وبنوا نجب مائة بها النبي صلى الله عليه
وسلم فقال لي صرة حولا امر من التقريب كان ينلوي من ضاع له شيء فيطلبه
عندي ويكون في الاسواق وبجوامع الناس وابواب المساجد عند خروجهم من الجماعة
ونحوها لان ذلك اقرب الى وجود صاحبها لا في المساجد كالا يطلب القطعة فيها فم
يجوز تعريفها في المسجد الحرام اعتبارا بالعرف ولا نه يجمع الناس وفيه التعليل ان
مسجد المدينة والاقصى كذلك وفيه كلام النووي في الروضة تحريم التقريب في
بقية المساجد قال في المهمات وليس كذلك فالمنقول الكراهة وقد جزم به في شرح
المهذب قال لا وذا في وفيه بل المنقول والصلوب التحريم للاحاديث الظاهرة فيه
وبه صرح الماوردي وفيه وعمل النووي لم يرد باطلاق الكراهة كراهة التقريب
ويجب ان يكون محل التحريم والكراهة اذا وقع ذلك برفع الصوت كما اشارت اليه
الاحاديث اما الوسائل الجامعة في المسجد بدون ذلك فلا تحريم ولا كراهة وجب التحريم
في محل القطعة ولو انقطعت في الصحراء وهناك فاقلة تتبعها وحرف فيها والا في بلد ينسج
قريب ام بعدت ويجب التحريم حولا ان اخذها للنفقة بمبدأ التقريب وتكون امانة

ولوم بعد السنة حتى تحلها والمعنى في كون القريب سنة أنها لا تباخر فيها التوافق ولا
يخفى بها الألفاظ الأربع على النسخة اثنتان لفظة حرف كنهما سنة قال ابن الرافعة
وهو لا شبهة لاند في النسخة كالمقووط واحد وقيل السبك بل الاشتباهان كلاهما معرفة
لكن من سنة لا تباخر في النسخة والعرفية من كنهها لكنها لا تنقسم وإنما تنقسم بينهما
عند النسخ ولا يشترط النسخ للثبوت بل المعتبر تعريب سنة متى كانت حلا للمحو لا
فلو فرق اليه كان حرفين شران وتزل شرب وهكذا لا نه حرف سنة ولا يجب الاستيفاء
للمستعمل يعرف على القواعد فينادى في كل يوم حرفين في طريف في الابداء ثم في كل يوم حرف في
كل اسبوع مرتين اربعة ثم في الشوا قال في نكيب فعر فيها اي الصرة حوها باها والنصب
على انظر فيه وسقط لابي فعر قوله حوها وفيه في بعض الاصول قوله حوها باسقاط الحاء
بدل حها فلم اخذ من يعرفها ثم اقبل عليه السلام صلى الله عليه وسلم فقال عرفها حولا
فعرها فلم اخذ من يعرفها ثم اقبل عليه السلام صلى الله عليه وسلم فقال عرفها حولا
اي بعد الزين الة وليتين ثلاثا وان كان ظاهر اللفظ يقتضيه لان تم اذا انحلت معنى
الشريك في الحكم والترتيب والمهمله يكون زائدا لا غائبا فاعلمنا البتة قال الاخضر والنقوي
قال عليه السلام ولا في الوقت قال احفظ وعماها التي يكون فيه النقطة من جلد او خرقه
او غيرها وحي بكسر الواو بالهمز ممد ودا وعددا ووكا يا بكسر الواو والثانية وبالهمز ممد
الخط الذي يشد به راسه الصرة او الكبس او نحوها والمعنى فيه يعرفه صدق مدعيها
ولما لا يخط بماء وليس على حفظ الوعاء وغيره لان العادة يجاريها بالغايا بالخذ
النقطة وصل الامر موجب او للندب وقال ابن الرافعة الاول وقال الاذرع وغيره
لندب بركن اسند كتي الاوصاف المذكورة قال الما وردى واما النقطه من الخ
لنا في وقت كذا فان جاء صاحبها اي فاردها اليه فحرف جزاء الشرط للعلم به وفي
رواية احمد والترمذي والسنائي من طريق الثوري واحد وابو داود من طريقه

كلهم من سلمة فمكمل في هذه الحديث فان جاء من غير سلمة ما رويها فاعطها
اياء واسلم فان جاء صاحبها فعرفت عن صاحبها او رويها ما رويها فاعطها اياء
الوصف من غير سلمة وبه قال المالكية والحنابلة وقال الخنيسية والشافعية يحرم المنقطع
عن صاحبها على الوصف ولا يثبت على الدفع لا سيما في الاموال فيمنعه فيحتاج الى البينة لعدم
قوله على ما عليه ولم البينة على الدفع فيقول الاخر بالدفع في الحديث على الا باحتجما بين
الحديثين لان اقام شاهدين بهلوجب الدفع والام يجب وتوافقا مع الوصف في هذا
بها ولم يختلف معه لم يجب الدفع اليه فانه قال في بركات تسليمها الى الولد انه لم يعلم
الحلف ان لا يلزم به ذلك ولو قال ولم تسلم اليه فله الحلف انه لم يعلم لان الوصف لا يثبت
العلم كما صرح به في الروضة لكن يجوز ان يثبت كاستل من انصب الدفع اليه ان
ظن صدقه في وصفها على المنقطع لا يجب لاشدوع فيحتاج الى تحقيقات لم يكن صدقه
لم يحز ذلك يجب الدفع اليه ان علم صدقه ولكن الصناعات لان الزمة بتسليمها اليه بالي
حاكم يرى ذلك كالكي وحبل فلا يلزم له عدم تقصير التسليم وان سلمها الى الوارث
باختيا ومن غير الام حاكم له ثم نفت عند الواصف وان ثبت بها الخرجة وعزم المنقطع
بها رجع المنقطع ما من على الواصف ان سلم النقطة له ولم يقره المنقطع بالملك
لحصول التملك عند ولان المنقطع سلمة بناء على ظاهره وقد بان خلافا فان اقره
بالملك لم يرجع عليه واحذ له باقراره والان لم ينج صاحبها فاستمع بها اي بعد
التمالك بالنقطة كتملكت يكفي اشارة الاخرين كساير العقود وكذا البكائية مع البينة قال
ابن فاستمعت اي بالصوت قال شعبة فليقتد اي لقتية سلمية بن حليل بعد البناء على الضم
حال كونه بمكة فقال سلمة لا ادري قال سويد بن عقلة فلا احوال او قال جولا واحدا
نقل احاديث النقطة تعرف ثلاثة احوال والثالث بوجوب سقوطا لشكوك فيه
الثلاثة فوجب العمل بالبحزم وهو رواية العلم الواحد لكن قد روي الحديث غير شعبة

سلمة بن كليل وجماعة بغير شك وفيما لا يدرى أخرجهما سلم بن طريق الأعشى والثوري و
زيد بن أنيس كلهم عن سلمة وقال قالوا في حديثهم جميعا ثلثة احوال الاحاد بن سلمة
فكان في حديثهم عامين او ثلثة وجمع بعضهم بين حديث أبي هذا وحديث زيد بن خالد
ان شاء الله تعالى في الباب اللامع فان لم يخلف عليه في الاختصاص على ستة واحدة
فقال جمل حديثه ابي بن كعب على زيد النخوع من النصرة في النقطة والمباغتة في النقص
عنها وحديثه في جمل ما لا يدعها والاحتاج الاعراب واستغنى في هذا الحديث عن
الموت هنا من الطريقين والتميز للطريق النازلة وقد اخرج سلم في النقطة وكذا
ابوداود والترمذي في الأحكام والداني في النقطة وابن ماجه في الأحكام
حكم التقاط ضالة الأبل هل يجوز التقاطها ام لا ويعلق حديثنا ولا يدرى حديثنا بالآخر
عنه بن عباس بن فضال العيين وسكون اليم وعباس بالموحدة وبعد الالف مهيأة البصري قال
حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا سفيان الثوري عن ربيعة الرازي بسكون اليم
ان قال حدثني بالافراد يزيد من الزيادة موما لم يثبت بضم اليم وسكون اليم ومع
الموحدة وكسر الهمزة بعدها مثلثة المدني عن زيد بن خالد الجهني المدني رضوانه
عنه الله قال جاء لهرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فاسأله عما يلتقطه سواء كان ذهابا
نفسه او لغيره ابوضفه لله ما عدا الحيوان وقد زعم ابن بكير ان السائل بلاه
مورط بان لا يقال له امرابي ويح الحافظ ابن حجر انه سويده والد عقبه بن سويده الجعفي
لما في معجم الهذلي سند جيد انه قال سئلت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة قال سالت
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة قال وهو اول ما فسر الله من الذي في الصحيح يكون
من رطط زيد بن خالد وعقبه العيني بان لا يلزم من كون سويده من رطط يزيد ان
يكون حديثهما واحدا يجب الصورة وان كان في المعنى من باب واحد فقال عليه السلام
للسائل ولا في الوقت قال عرفنا سنة ثم احفظ ولا يورى في الوقت ثم اعرف عذرا

كبر العين المعلقة وبعد البناء المتصانف ثم صار ملجأه اى وعادها التي يكون منه من العيون
وهو الشئ لان الوعاء يثنى على ما فيه وكما هو الخط الذي بيد به راس الصرناو
الكبس ونحوهما ولا يقبل في هذه وصدها في فاس مبرقة خارجها مبرقة داخلها كالخيش
هل من نصب ام غيره والنوع اصروها ام غيرها والمذربون اولئك او عددان
جاء احد بغيرك بها اى باللقطة فاذا بها اليها فحق جراب الشرط للعالم به والابان
لم يحى احد فاستنقضا اى بعد ان تعرفنا شدة فان حاربها فاذا اجال اليه قال الى السائل
يا رسول الله فطالما انعم اى ما حكمها والاكثرون على ان الضالة مختصة بالجميع اى
غيره من سائر الحيوان فيقال فيم لفظه وسوى الطحاوى بن الضالة واللقطة ولا يرد
ذرو الوقت ضالة الغنم يعني فاء قبل الضاد قال عليه السلام ولا الوقت فقال لما ان
اخذتها وعرفنا شدة ولم نجد صاحبها ولا خيل في الدين ملهظ الخا والذئب ان تركها
ولم ياخذها غيرك لانها لا تحب نفسها وهذا على طريق السير والتسيم وأشار الى الطحاوى
فتمين فتعين الثالث فكاند قال ينجس الاخرى ثلاثة اقسام ان تاخذها لشدة او
فياخذها سلك او ما كلبها الذئب ولا يسيل الى تركها للذئب فانه اذا عده مال ولا ينجس
انكها الملقط اخر مثل الاول بحيث يكون الثاني احق لانها استويا وسبق الاول فلا ينجس
لترك السابق واستحقاق المسبوق ولذا بطل هذا ان الغنم ان تعين الملقط وهو ان
يكون لهذا الملقط والقبيل بالذئب ليس ببيد قال الرازي في بيان ما ياكل الشاة وغيره من
الساج قال السائل ولا يلو وقت فقال ضالة الابل با حكمها فتم تنديد العين اى تعيق
البنو حتى الله عليه وسلم من الغنم فقال عليه السلام ما لك ولها استفهام الخاوى بها
خلاها بكبرها المعلقة والمعلقة المعلقة المعلقة ممدودا خافها فيقوى بها على السير
مقطع البلاد السبعة وورد المياه التاب وسقاوها بكبر العين المعلقة واليدجونها
او حيث وردت الماء وتزرب من غيبها قال ابن رقيق البعل لما كانت مستغنية

عن الحافظ والمتقدمين المتقدمين بما أوجب في طبعها من اللزوجة على الغش والنفاس
عبرت ذلك بالعدا والسفا مجازا وبالجملة والمراد بها مبدأ الشيء من التبرص حالاً
الاعتدال إنما هو الحفظ على صاحبها أما يحفظ العين ويحفظ القيمة وهذا لا يحتاج إلى
حفظ لأنها تحفظ تلقائياً خلق الله بها من القوة والهمة وما يسر لها من الأكل والشرب كما قال في
الماء واكل الثمر ويطيق بالابل مما يتبع بقوة من صفار السباع كالغزال والفهد أو بعدد كالأرنب
والظبي أو بطيئة كالحمام ونحوه لا يحل التقاطه بمقاراة للحيوانات لأنه محصور بالمتاع
من أكثر السباع بالرغم إلى أن يحزن ما لا يستطيع له ويجوز الحفظ ضيقاً من القوة مما إذا
وجد في العادة فيجوز التقاطها للثأر كما يجوز للحفظ متغياً للرعي وقيل لا يجوز كالمقاراة
وفرد الأول بانه في العادة يصحح بارتداد والحاشية اليد بظلال المفاداة فان طرد القاص
بها لا يعم ولو وجد في زمن هب جاز التقاطه لتمام الحفظ قطعاً في المقاراة وغيرهما
والمراد بالعارة الشارح والسجد ونحوهما لأنها مع الموات محال للقطعة ولو انقطعت الممنوع
من صفار السباع للملك في مقاراة أمته ضمنه وإيراده إلى مكانه فان سلمه إلى الحاكم يرد
كما في الغضب وبالجملة فاحذر الجمهور بظواهر الحديث أن ضاله لابل ونحوها لا يلتقط
وقال الغنيمي الأول أن يلتقط وهذا الحديث سبق في كتاب العلم باب الغضب ^{نظرة}
باب حكم التقاط ضالة الغنم وبه قال حدثنا اسمعيل بن عبد الله بن أبي أويس
قال حدثني بالافراد سليمان التيمي بولام المدني ولا يروي غيره الوقت سليمان بن بلال عن
يحيى بن سعيد الأنصاري عن يزيد بن الوليد بن النخعي المدني أنه سمع زيد بن خالد الجهني رضي
الله عنه يقول سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن اللقطة ما حكمها وفي الباب السابق أن السائل
أمر أن يقله هو بلال وقيل فيه فرعاً ي زيد بن خالد والرم يستعمل في القول المحقق
كثيراً أنه صلى الله عليه وسلم قال عرف حفاصها وماؤها التي يكون فيها وكادها الحبط
الذي يربط به الوعاء ثم عرفها ستة أو سبعمائة فلو عرفها ستة متفرقة كان مرفهاً في كل

سنة شهر لم يكن ولو في السنة كان حرف شهرين وترك شهرين وهكذا جاز لان حرف سنة و
لا يعرف ان يعرفها بنفسه بل يجب ان يوكل فان قصد التملك ولو بعد النفاط للملك او
مطلقا فثبت التعريف على بيت المال ان كان فيه سنة والا فعلى المالك بان يفترض عليه التملك
منه او من غيره او بامر ومصر فيها ليرجع كما في حوب الجبال وانما لم يجب على الملتقط لان
الملتقط للمالك فقط قال يحيى بن سعيد الانصاري بالاسناد السابق بقول زيد بن خالد ان
يقترب بضم المشاة الفوقية وسكون المملة وفتح الفوقية الثانية اي الملتقط يستقيم
بنسخ النافذ والمكان صاحبها او الملتقط وكانت ودية عنه قال سليمان بن بلال قال يحيى بن سعيد
بالاسناد السابق منذ الذي لا الذي اي لا اعلم في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم هو اي قوله
وكانت وديته عند ام شيء من هذه اي من عند زيد بن قوله وسيا في انشاء الله تعالى في كلام
المولف باب اذا جاء صاحب الملتقط بعد سنة بعدها عليه لانا ودية عنه وفيه اشارة الى نسخ
برفعه مرة اخرى فيها اخرجه مسلم عن القعبي والاسماعيلي من طريق يحيى بن حسان كلاهما عن
بن بلال عن يحيى بن مفضل فان لم تعرف فاستغفها اي تكن ودية عندك ثم قال السائل يا رسول
الله كيف نرى في ضالة الغنم قال النبي صلى الله عليه وسلم خذها فانما هي لك ولا خيلك و
للذئب اي انها ضعيفة لعدم الاستقلال معرضة للهلاك يردده بين ان تاخذها انت
او اخوك قيل والمراد بالانح ما هو اعلم من صاحبها او الملتقط اخرجه عن ابن عباس
تقتضي ان يترك صاحبها المستحق بالذئب العاري والمراد بالملتقط اخرجه عن ابن عباس
الشاة وفي قوله خذها بصرح بالامر بالاخذ فغيره واحد الروايتين عن احمد في قوله
ترك النفاط الشاة واستدل به المالكيت في انه اذا وجدها في فلاة يملكها بالاخذ ولا
يلزمه بد لها ولو جاء صاحبها واجتمع لهم بالتبعية بين الذئب والمثلث والذئب لا عمر
عليه فلذلك المثلث كذا نقله في الفتح والظاهر انهم تسكروا بقوله في الشاة هي لك و
الامر للملك يترك قوله في غيرها فاستمع بها اذ ظاهره انه ليس على وجه التملك

لما اذا لو كان المبادىء التملك لم تنص عليه على الاستماع الذي ظاهره الاستماع لا بال
التملك بخلاف قوله صلى الله عليه وسلم فاجب بان التملك ليست للتمليك ومنهيب الشافعية
من ما لا يتحقق من صفات البيع كاجل والفصل بحد تناظر للتمليك مطلقا
بما لا يملك من الصفات من البيع واللزوم وتحويله من المبادىء فان شاء عرفه و
ملكه بعد التعريف وان شاء باع مستقلا لا ان لم يجد حاكما او باع مستقلا لا
يملك ثم بعد التعريف ولم اكله ان كان ما كولا في الحال مملوكا لا يبيعه بغيره ان
ظهر ما ملكه ولا يجب بعد اكله ان كان ما كولا بغيره فان اخذ من العيران قال
الابويان لا ثلاثة وهي الاكل على الاصح في المباح والاظهر في الرخصة بمسألة البيع
بملك في المبادىء فتدبر فيها من يشاء وبسبب النقل الى العيران قال يمدح
المنهت بالاسناد المذكورة وهي اضافة النعم ثم اني على سبيل الوجوب كذا
عند الجمهور لكن قال الشافعية لا يجب تعريفها بعد الاكل اذا وجد في الفلاة واساقى القرية
فيجب على الاصح ثم قال السابيل يا رسول الله كيف ترى في مسألة ابل فاك زيد فقال عليه السلام
ومعها فامعها اذا وقعها بكبر الماء المصلحة وبالدال المجبة اي غنما وسقاهما بكبر السين
هو غنما او غنما او الماء وتاكل التمر وهي مستعينة عن الحفظ لها بما كتب في طباعها
من اللزوم على العطش وتناول المأكول لطول عنتها ومضيقها لا امتناع عن اكثر
البيع حتى يجد ما رجا اي ما لكها فن اخذها للتملك منها ولا يبرأ من الغنم
بذلها او موضعها كما هو هذا لا سبب بالتقنين اذ لم يوجد صاحب الفطر بغيره
اي بعد التعريف كمنه وفي ان وجدها اكتفا بغيره عند اخذها للتملك وهذا احد
الوجه الثلاثة عند الشافعية وقيل بملكها بمضى الحول والتصرف والاظهر التملك
كلام وسواء كان التملك غنيا او فقيرا وخصها بالتفكير والفقير دون الغني لان يتناول
ما لا يعين بغيره من جاز بلا ضرورة باطلاق النصوص وبه قال جماعة من

النبي قال اجبرنا مالك هو ابن ابي امامة عن ابي ربيعة عن ابي عبد الرحمن بن عمار السهمي
باري المدني واسم ابيه فرج بن زيد عن النبي عن زيد بن خالد الجهني رضي
عنه انه قال اجبرنا ابا عبد الرحمن بن عمار السهمي عن ابي ربيعة عن ابي عبد الرحمن بن عمار السهمي
والله اعلم بغيره ابن حجر وقد روى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه قال اجبرنا
ابن عمار السهمي عن ابي ربيعة عن ابي امامة عن ابي ربيعة عن ابي عبد الرحمن بن عمار السهمي
يشك به من ابي ربيعة عن ابي امامة عن ابي ربيعة عن ابي عبد الرحمن بن عمار السهمي
اي فانها اليه والامان لم يحج صاحبها فثابت بها النسب اي اتم ثابت بها والنسب
الحال اي تصرف فيها وسبق وحدث ابي بلعظ فاستمع بها وسلم من طريقين بنو
وان لم يات لها طالب فاستغنى واستدل به على الملقط بملكها بعد انقضاء مدة
التعريف وهو ظاهر في الشافعي لكن المشهور عند الشافعية اشترط التلفظ بالملك
كما مر قريبا واذا انصرف فيها بعد التعريف سنة ثم جاء صاحبها فالجهر على وجوب الرد
ان كانت العين موجودة او البذخ ان كان استهلك لقوله في الرواية السابقة ولا فرق بين
صديق وقوله ايضا عند سلم ثم كلما كان جاء صاحبها فادها اليه فانه يقتضي وجوب رد
عليها كلما فعمل وحديث فعمل قول المص في الترجمة فهي لما من وجوبها
اي في ابحاث التصرف في ذلك واما امر العتبات بعد ما بعد ذلك فهو كذا
قال السليل بارسل الله فضالة الغنم قال هي لك او ذخير او الذيب وقال السليل بارسل
فضالة الابل ما حكمها قال عليها السلام ما لك ولها معها سقاها وحذاها وتروا الملة وتاكل
اي مالك فخذها والحال انما سعلت اسباب تعيشا حتى تلفها ربا ما لكما بالنسبة
وجد شخص خشي في البوا وجد سوطا او وجد شيئا غيره كعصى او ذك يرضع به هل ياتجه او يتركه او يافا
اخذ هل يملكه او يكون سبيلا للقطر وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هو موصل من المصنف في التجار
في رواية ابيه عند طوقت حيث قال في الخبر الحديث حديث عبد الله بن صالح قال حدثني النبي صلى الله عليه وسلم

بالافراد جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة اقرشي المصنف عبد الرحمن بن هرم بن الاعرج عن ابي هريرة
عن ابي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لما دخل من بني اسرائيل لم يسلم وساق الخد
هنا محضه وانتم من الكفاية ونظمه في بعض بني اسرائيل انه سئل ما انت دينار فقال اتني
بالسدة فقال كفى بالله شيدا قال اتني بالكثير قال كفى بالله كميلا قال صدقت فله ضمة البيضا بل
سعى ولفظ في الكفاية فخرج في البحر فلم يجد مركب فاحذ خشيته ففجرها فادخل فيها الف دينار فموت
في البحر فخرج اى الرجل الله اسلمه وصوفيا قيل انما هو كما مر في الزكاة والبيع والكتابة تظهر
لعل مركبا قد جاء بما له الاى اسلمه فاذا بالحنة التي ارسلها المستلف وغيره ابوى ذر الوقت
فاذا بالحنة فاحذها لاهله خطبا فلم نشرها وجعل المال الذي بهت المثلث اليه والصيغة التي
كتبها بعث المال المذكور وهو مشع التبرع فلهما قوله فاحذها وهو بنى على ان شرع من قبلنا شرع لنا
ما لم يات في شرعنا ما يخالفنا لا سيما اذا وردتم بالمنة العوقبة فصوره الشار على فاعله ولم يقع
للسوط وغيره في الحديث فذكر واجب بانما تستبسط بطريق الاموال هذا بالتقوين اذا روي شخص
ثمرة بالمنة الصوفية ويسكن اليم او غيرها من الحضرات في الطريق جازله اخذ ذلك
اكلة وبه قال حدثنا محمد بن يوسف الغرياني قال حدثنا سفيان الثوري عن منصور بن هوان
العمري عن طلحة بن مصروق عن انس هوان مالك رضوانه عنه انه قال قال النبي صلى الله
وسلم ملتاة في الطريق قال لا بد من الوقت فقال بالقاء قبل القاف لولا ان اخاف ان يكون
الاسد قد لمحه من على اكلتها ظاهرا انه تركها فورا خشيته ان يكون من الصدقة فلم يخش
لاكلها ولم يذكر تعريفا فذلك على ان مثل ذلك من الحشرات تمسك بالخذ ولا يحتاج الى تعريف
لكن قد يقال انها القطر مخصص وترك تعريفا اوليته لقطر لان القطر ما من شانه ان تمسك
دون ما لا قيمة له وقال يحيى بن سعيد القطان بما وصله من سند في سند غره واخره الطحاوي
سند دحد سفيان الثوري قال حدثني بالافراد منصور بن هوان المعمر وقل دايدة هوان فلهما
سلم من طريق ابي اسامة عن ابي دايدة عن منصور بن طلحة بن منصور انه قال حدثنا انس قال ابو
وحدة شافى بعض الاصولح للقبول وحديثا عن بن مائل المقرئ الهادي وبه قال اخبرنا صاحب الله

بن المولد قال اخبرنا معرو بن راشد عن حماد بن منبه بكسر الواو وتشديد ميم حماد بن منبه عن
عن ابي بصير عن عمار بن ابي ابي سلمة عن ابي ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة
وقال الجدل بلفظ المضايع استحضار الصورة الماضية فادخلها بالانصب ثم اختار ان يكون
بالحق عليه السلام يكون الامم وكسر اللام والرفع قال الكوفي لا في قول ابي بصير لا يجوز
البدل لا يعطون على فادخلها بالانصب فادخلها بالانصب فادخلها بالانصب فادخلها بالانصب
رفع اليه عن ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة
والانصب بدل الانصب عليه السلام فادخلها بالانصب فادخلها بالانصب فادخلها بالانصب
عن ابي بصير عن ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة
او يظن انهما من المصنفين فادخلها بالانصب فادخلها بالانصب فادخلها بالانصب
كقولهم ما ترك من ذلك لغيره والحق بالانصب فادخلها بالانصب فادخلها بالانصب
ومحذوف والذي في البويعية فادخلها بالانصب فادخلها بالانصب فادخلها بالانصب
نقروا بفتح العين والراء المشددة مبني للمفعول لفظ اهل مكة وقال طائفة من اهل مكة
في حديث في باب لا يحل القتال بمكة من الحج عن ابن عباس عن عمار بن ابي سلمة عن ابي سلمة
قال لا يلتقط لفظها اي مكة ومنها الامن في لفظها لصاحبها وقال خالد بن الحارث
في الصواع من اهل البويع في حديث عن عمار بن ابي سلمة عن ابن عباس عن عمار بن ابي سلمة
عليه وسلم انه قال لا يلتقط بضم او وفتح ثالثة لفظها يعني مكة الا تعرف بلفظها لكها ولا بفتح
المعروف لا يلتقط بفتح اوله وكسر ثالثة لفظها بالانصب على المنعولية المعروفة وقال احمد بن محمد
سكون العين فصب عليه ولا بفتح ثالثة لفظها لصاحبها وقال خالد بن الحارث
فيما ذكره ابو نعيم الدار في حديثه بفتح او وفتح ثالثة لفظها لصاحبها وقال خالد بن الحارث
الاسماعيل من طريق الفلاس بن عبد العظيم وابو نعيم من طريق خلف بن سالم عن روح بن عباد
حدثنا ذكر ابن اسحق المكي قال حدثنا عمر بن دينار عن عمار بن ابي سلمة عن ابن عباس عن عمار بن ابي سلمة
صلى الله عليه وسلم قال ان من مكة لا يهضد بضم التحتية وفتح الجاد المعجزة والرفع والرفع

على انفسه وجوز ان يكون الهم في اللفظ لا يتطوع عضائها بكسر العين المعلقة وفتح الصاد
المجتربة الالف ها ان مرفوع ناسخ من الفاعل شعراوم عدنان او كل شجر له شوك عظيم
ولا ينفذ صيدها لرفع ولا يمل لفظها الا لفتد اي معروف على الدوام بحفظها والانسار
البلاد وكذلك فلا يظهر فائدة التخصيص من يريد ان يعرفها ثم يملكها فلا قال ان يرى
في الروضة قال اصحابنا ولا يلزم المنقط بها الاقامة للتعريف او دفعا الى الحاكم ولا في
الاختلاف من النقط المحظ هل يلزم التعريف بل يلزم التعريف بل يحزم هنا بوجوب
للمحدث والله اعلم واما اختص مكذبات لفظها لانك لا مكان ايضا الى اربابها
ان كانت لم تكن فظاهر وان كانت الا في فلا تكلوا فالباب من وارد اليها فاذا عرفها واجد
في كل مام سئل التوصل المعروف فصاحبها ولا يطبق لفظه المدنية الشريفة لمقطعة مكة
كما صرح به الدارمي والروائي وتخصيص كلام صاحب الانصار انكم لمكة كافي حرة
الصيد وجرى عليه البغني لا روى اودا واد باسناد صحيح في حديث المدينة ولا يلتقط
لفظنا الامن انشد بها وهو بالثين المجتر ثم الدال المعلقة اي دفع صورة فقال جمهور المالكية
وبعض الشافعية لمقطعة مكة لغيرها من البلاد ووافق جمهور الشافعية من المالكية البان
وابن العربي تمسكا بحديث الباب لكن قال ابن خزيمة منتصر المشهور بذهب المالكية لاقتضا
عن التمسك به على قاعدة مالك ربح وتقدم العمل على الصحيح ما ذكره ابن يونس في كتابه
الاقتضية ودل عليها استقرار المذهب وقال ابن كثير مذهب مالك التمسك بظاهر الاستثناء لانه
في الخبر واستثنى المنشد والاستثناء من النفي اثبات فيكون الخبر اثباتا للمنشد اي المعروف يريه
من قيامه بوظيفته التعريف واما روى على هذا ان مكة وغيرها لهذا الاعتبار في تحريم النقطة
قبل التعريف وتعليقها بعد التعريف واحدا والياق يقتضي اقتضاها من غيرها والجواب ان
الذي مشكل على غير مالك انما هو تعطيل المفهوم اذ مفهوم اختصاص مكة بجل النقطة بعد
التعريف وتجرى بها مثل ان خير مكة ليس كذلك بل تحمل لقطتها مطلقا وهذا لا قابل به فاذا

الامر الى هذا فالخطب يسير وذلك اننا اقمنا على ان الخصم من اذا خرج خرج
الغالب فلا منهم له وقد كان يقول هذا الغالب ان نقطه مكنية من غشقتها
من صاحبها التفرق المابق منها الى الافاق البعيدة فمنها ما خلة الطمع فيها من اول
وهله فيها فاستعملها قبل التعريف فخصها الشارع بالنهي عن استئصال لغتها قبل ان
لاختصاصها بما ذكرناه فقد ظهرت للتخصيص فائدة سوى المفهوم فتسقط الاحتجاج
به وانظم الاختصاص حينئذ في سبب السياق وذلك ان المايوس من معرفة صاحب
لا يعرف كما لا يعرفه السوا من كل مكان فيتم ان لا يعرف لغتها وقد مضى معظم على ان نقطة
العسكر يلد الحرب اذا تفرق العسكر لا تعرف شتلاتها الكاف وفيها ما خلتها اما لاهل
فلا معنى لتفرقها في غيرهم فظهر حينئذ اختصاص الكلمة بالتفرق وان تفرق اهل الوقت
ان الغالب كونها لهم وانهم لا يرجعون لاجلها مكانها طلبة السلام قال ولا يحل لغتها
لا يفيد الانشاد والتعريف ستة خلاف ما هو من جنبها الخواتم العاكر وغوا
كانت تلك قبل سفسر افتراق العسكر ويكون المذهب حينئذ اعتقاد ظاهر المذهب
من مذهب الخائف لانهم يحتاجون الى تاويل الكلام واخراجا عن التعليل ويجعلون
المواد ولا يحل لغتها الا لانشد فيل له انشادها لا اخذها فيها الفوت ظاهر الكلام
ظاهر الاستثناء ويحقق ما قلنا من ان الغالب على مكة ان لغتها لا يعود لها صاحبها
اما لم تسمع احدا صاعته له تقيده بمكة فرجع اليها ليطالبها ولا يثبت في ذلك بدايه
منها بنفس التفرق والله اعلم ولا يحتل بضم التحتية وسكون الهجاء مقصور الى لا يقطع
خلاها بنوع الهجاء مقصورا كلاها الرطب فقال عباس بدون ان يرم عليه السلام بالادب
اه الا الاذخر بكسر الهمزة والذال والفاء المكسورة المعجزة بنبت معروف طيب الرائحة
فقال صلى الله عليه وسلم ولا في الوقت وذكر قال الا الاذخر بالنصب على الاستثناء كالاول
قال ابن مالك وهو المختار على الرفع اما لكون الاستثناء متراجعا عن السنتي من مقتضى

الكل بالبدلية واما لكون الاختصاص عرض في اواخر الكلام ولم يكن مقصودا على الاول
اولا وبهذا يعني بن موسى بن عبيدة السعدي في السلي المعروف بحب قال حدثنا الوليد
بن سلم القزقي ابو العباس الدمشقي قال حدثنا الاوزاعي عن عبد الرحمن بن عوف عن عمر
قال حدثني بالافراد يحيى بن ابي كثير بن سلمة واسم صالح قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن
قال حدثني الزاد ايضا ابو هريرة رضي الله عنه قال لما فتح الله على رسول الله صلى الله
عليه وسلم مكة قام والناس منقبين فدخل رجل من خزاعة رجلا من بني لبيد راكبا على راحلة
فقطب فحمد الله واثنى عليه ثم قال ان الله حبس عن مكة الفيل بالغداة المكسورة والمنشاة
التيمة الساكنة وهو المذموم في التنزيل في قوله تعالى لم تركت فكل رايك يا صحاب
الفيل وغيا كشمس في كنان فمخ الفيل والقاصد المفتوحة والفرقية الساكنة والاصحاب
الاول والثاني في الفرج كما سمع الفيل بالوجهين لا يذرع عن الكشمس وساطع عليها
على كشمس يومه واليومين فانما لا تحل اعلم لا تحل لاحد كان قبل وانما حلت لي بضم الحزة
وكسر الهمزة اي ان اقبل فيها ساعة من نهار حتى ساعة الفتح وانما لا تحل ولا ي
لن رجل لاحد بعدى ولا يذرع من بعدى فلا يفر حيدها بالرفع نايها عن الناعل اي
لا يجوز المحرم ولا حلال ولا عملا اي لا ينقطع شوها بالرفع ايضا كما سنبه ولا تغل ساطعها
لغظنها الا تشبهت بعرفها ويحفظها المالكها ولا تملكها كابر اللغات وغيرها
من البلاد ومن قبل بضم القاف وكسر الاء له قتل بالرفع نايب عن الناعل فهو غير النظر
اما ان يفدى وامان بشيء بضم اوله وكسر ثانيه اي لبعض فقال العباس بن عبد المطلب
رضي الله عنه الا لاخر فاما للموتى والمستعمل فانما يجعله لعبودنا متبذرها ونشد به
فرح الحمد المخللة بين البسات وسقت بيوتنا لجعله فوق الغشب والنمى لكن الاخر
اختصاص من كلامك يا رسول الله فيمهلك به من يرى انتظام الكلام من متكلمين لكن
الخصيص في المسألة ان كلاما من المتكلمين اذا كان ناويا لم يلفظ به الاخر كان كالمكتم

بكلام تام ولهذا لم يكتف في هذا الحديث بقول العباس الا الاخر فقال: ول
 الله صلى الله عليه وسلم الا الاخر وذلك اما يوحى او اقام او اجتهاد على الثلاث
 المشهور في مثل مقام ابوشاه بالجملة الاصلية متونة وهو معروف قالوا
 كما اضبط بعضهم قرا له انما عرفت وتكره ونقل ابن الملقن عن ابن دجيه
 انه بالهاء منصوبا قال في العجائب لا يصور نصيبه لانه متعلق باليه في مثل
 هذا الصلح دائما وانما داه انما معرب بالفتحة في حال الجر لكونه غير
 منصوب وذلك لان القاعدة في العلم ذي الاضافة اعتبار حال الضم
 اليه بالنصب الى الصوت وعدمه واما متناع دخول اللام ونحوها فيمتنع مثل
 هذا في مثل ان هتيرة من الصوت ومن دخول الالف واللام ويصوت مثل ابوبكر
 ويجب اللام في مثل امر القيس ويحذف في مثل ما القيس يجوز في مثل ب
 عباس انتهى فابوشاه رجل من اهل اليمن يقال انه كلبى وميالى الله طوسي من
 الابناء الذين قدسوا اليمن في نضرة سيف ذي بكر قال في الاصابة كذا
 رايته بخط السلفي وقال ان ماؤه اصلية وهو القاري ومغناه الملك
 قال ومن ظن انما اسم احدا شاه فقد وهم انتهى فقال ابوشاه اكتبوا
 يا رسول الله يعني ان الخطبة المذكورة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اكتبوا لابى شاه قال الوليد بن مسلم قلت الا وذاى لعبد الرحمن ما قوله اى
 شاه اكتبوا يا رسول الله قال هذه الخطبة بالنصب على المنقولية ولا وفيه
 ما هذه الخطبة بالرفع التي سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه
 ثلاث من المد ليس على منق واحد لكن قد صح كل واحد من روايته بالتحديث
 فزالت الغيبة وفيه رواية تابعي عن تابعي عن العجائب واخرجه مسلم في الحج
 وكذا ابو داود في الصلح والديات والسنن في العلم والتزندی و

ابن ماجة في الدياق وهذا ما سبب بالتزوين لا محتلب ماشية احد غير ائمة بالتزوين ولا في ذكر
 عن الكشميني غير اذنه بالهاء والماشية فيما قاله في النهاية تقع على البقر والعنم والابل لكن في
 الفهم اكثر وبنه قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا مالك هو ابن اضر الامام عن نافع
 بن موطا عن محمد بن الحسن عن مالك اخبرنا نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لا يتخلف فيضم اللام وفي رواية يزيد بن الهادي المذكرة لا يتخلف بكسر
 وزيادة شدة فوقه قبلها احد ماشية امري وكذا امره مسلمين او ذمييين غير اذنه لا يجب
 ان يوقى شربه بضم الراء ونحوه الفرج وغيره اي موضع المصون لما يجوز كالفرقة فتكسر
 بضم التاء وفتح السين والنصب عطفا على ان يوقى حرانته بكسر الحاء والرفع نايب عن الفاعل
 وكان او وما يسم الذي يجوز فيه ما يريد حفظه فينقل وعايه بضم الياء وسكون النون
 وفتح التاء من فينقل منصوبا عطفا على المنصوب السابق وانما يجوز بضم الزاي والكشميني
 يجوز بضم اوله والهمال الهاء وكسر الراء بعد هاء زاي اتم فروع مواشيهم اطعماتهم بضم السين
 على المفعولية لضرع والماراد الذين فشي عليه الصلاة والسلام ضرع المواشي في ضبطها
 بيان على اربابها بالخزائن التي تحفظ ما اودعت من متاع وغيره فلا يحملون احد ماشية احد
 الا باذنه وفيه من ان ياخذ المسلم للمسلم شيئا بغير اذنه وانما حصل الذين المذكور لتا حمل
 الناس فيه فيه به على ما هو عليه منه وقاتل النفوس في نزع المذهب اختلف العلماء في مخرج
 بستان او نزع او ماشية فقال الجمهور لا يجوز ان ياخذ منه شيئا الا في حال الضرورة فياخذ
 بعضهم عند الشافعي وقال بعض السلف لا يلزم شي وقال احمد الزاوي بستان حافظ جازله
 الاكل من العاكة الرطبة في اصح الروايتين ولولا يخرج الى ذلك وفي الاخرى اذا احتاج ولا ضمان
 عليه في الحولين وعلق الشافعي القول بذلك على صحة الحديث قال البيهقي في حديث بن عمرو
 عروفا فاذا امر احدكم بحائط فلياكل فلا يتخذ جنبه اخرجه الترمذي واستغفره قال البيهقي
 يصح وجاه من وجه اخر غير قوته قال الحافظ بن محمد الحق ان مجموعها لا يقصر عن درجه الصبح

1
 وفي رواية يزيد بن الهادي قال سئل عن ائمة في موطا
 لا تجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

مولد النبي من ربه من حاله الخ في حق الله
 اورد جلاله السابعة ان عزالي وهو رطل

وقد اخبرنا في كثير من الاحكام بما هو من هذا النبي وعديته الباب اخره سلم في القضاء وادد في
 الجاهل هذا باب بالنسبة اذا جاء صاحب النقط بعد سنة روحا عليه لانها وديعة عنه وبقا
 حثنا قتيبة بن سعيد بوجهها النصف مولا م المملوك النحلي البلخي قال مننا اسماعيل بن جعفر لا
 المذموم ابي ربيعة بن ابي عبد الرحمن التيمي مولا م المدي المعروف بربيعه الراي من يزيد بن
 بشكوال حيث قرره سبال وقصره الحافظ بن حجر بن سيد والد عقبه بن سويد الجهني حيث اخبر
 الجدي وابن السكن وغيرهما كامر سال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النقط ما حكمها
 صل الله عليه وسلم عرفها سنة وجوبا ولا يجب الاستيعاب للسنة بل يعرف على العادة ثم اعرف
 بكر اولها المبط الذي يربط به وماها وماصها بكسر الجيم وماها وهذا يقتضيه ان التعريف
 يكون قبل معرفة علاماتها واذ باب صلاة الغنم اعرف عفاصها وكماها ثم عرفها سنة وهي
 الاكثر وهي تقتضيه ان يكون التعريف متاخرا عن العلامات فجمع بينهما النووي بان يكون ما
 بمعرفة العلامات اول ما يلقط حتى يعلم صدق واصفها كامر ثم بعد تعريفها سنة والاراد ان يتم
 يعرفها متاخرى تعرفها فاما محققا ليطلع قدرها وصفتها قبل التصرف فيها ثم استنق بها فان
 جاء بها أي يملكها فادها اليه ان كانت موجودة والا فردتها ان كانت شلية او قيمتها يوم
 التملك ان كانت متقومة لا يوم دخلها وصمانه وضمانها ثابت في وقت من يوم السلف
 ريب ان الماء يورده استنفاقه اذا انفق لا يتبعه وانه الملك وقد بيعت النقط فله
 الفقه في زمن الجبال الاستحقاقه الرجوع لغيره بالمرقايه وقيل ليس الفسخ لان خيار العقد انما
 يستحقه لعاقدة دون غيره لان شرط الخيار للمشتري وهذا فليس للمالك الخيار ولو كانت موجودة
 لكنها اختصت بعد التملك لزم الملقط روحا مع غنم الارش لان جميعها مضمون عليه فله
 بعضها وراو المولف في الحديث المسبوق في صلاة الغنم وكانت وديعة عنه قالوا ولا يوي في
 والوقت فقال لي الرجل يا رسول الله فضالة الغنم ما حكمها قال عليه السلام خذها فانما
 في لك اولائك او ذنبك أي ان تركتها ولم ياخذها فيك يا كمله الذئب غالباً في على جواز النقا

وتلكما

وعلمها انما ما من الله وهو كونه من جهة الصنيع ليدل على اهل هذا الكثرة كما يجوز ان يجوز من الزور
غير راجع والمخط من صفات المسيح قال السيل في رسول الله فضالة الابل ما علمها قال يزيد بن
فرضه رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرته وخبره ما ارتفع من وجهه الكبر او امر وجهه
الراوي ثم قال بعبد السلام ما لك وما معها خذوها وسقاها خفا وبجها لاداة الرواية ابر
نزد الماء وتاكل الشجر ثم يتقار بها واشاروا تنقيد بقوله معها انها الى من المانع والمارف
بها وبين الغنم وهوها استقلالها بالتييس هذا بالنيون غلبا خذ الشغل للقط
ولا يدعها حال كونها تعجب به كراياها في اياخذها من لا يستحق قال الحافظ بن حجر سقطت لا
في رواية من سجدوا وان او سقطت من قبل قته والمفعول بينهما تقيس ولا يدعها في ياخذها
من لا يستحق في تقيس العينة فقال لا يحتاج الى هذا الظن ولا الى تقدير او او لان المفعول صحيح والمفعول
لا يتركها فبما يقتضي الى اخذها من لا يستحق واشاروا بهذه الترجمة الى الرد على من كره اللقطة
مسند الحديث البارود مرفوعا عند النسائي باسناد صحيح ضالة المسافر حرق النار بفق الماء والراء
وقد تمكن بالراء والمفعول ان ضالة المسافر اذا اخذها انسان ليملكها اذنه الى النار وهو تشبيه
بليغ حذف منه حرف التشبيه ليلالقة وهو من تشبه المحسوس بالمحسوس ومنه تشبيه الشافية استجاء
الدين وثقها بنفسه ويكره لفاثق ليلاد يرمو نفسه الى الحياثة والتجب وان غلب على طه صناع
اللقطة وامانة نفسه كما لا يجب قبول الوديفة وجلوا حديث الجارود على من لا يعرفها الحديث زيد بن
خالد عن سلمة بن اوى الثالثة فهو ضال ما لم يعرفها وبه قال حنن بن سليمان بن حرب الواسطي
بوجه ثم سملة قال حنن سملة بن الجراح عن سلمة بن كليل بالنصير الحضرمي اي يحيى الكوفي
انه قال سمعت سويد بن عقلة نصير سويد وفتح الخبز البجعة والفاء واللام من غفلة الجمع الحضرمي
التابعي الكبير قال كنت سمع سلمان بن ربيعة سمع السبي وسكون اللام بن يزيد بن عمر والبايع
يقال له سمعت وكان على الجبل بام عمر وهو اول من استقص على الكوفة وزيد بن صوحان بنصير
الامام المعتمد وسكون الواو والحاء المعملة العبدى التابعي الكبير المحرم في قراءة راد احمد بن طر

[illegible]

لا شيء مما اوجاهوا له من قبله ما يتألف من متعلق بها فان جاء صاحبها فردد له وسأله الاعراب
عن حكم ضالة الابن فتم تشديد الجواب الى تغير وجهه عليه السلام من العصب وقال
ما لا يطعمها من سقاءها وما لا يربطها من رداءها وما لا يربطها من ثوبها في سعة من
الحظ وعما ان كان في حيد حلالها ما لكها ثم اذا وجد الابن او نحو هذه العوارق فيجوز له ان
يقتلها كما يحرم غير ضالة الاعراب وسأله الاعراب ايضا عن حكم ضالة الغنم فقال عليه السلام
يقتلونها اغزتها او وجدك منقط اخر ولد يربها كلها ان تركتها ولم يخذها فليس لئنها لا تقهر
نفسها ضالها بل بالتشويق بغير ترجمه ونقط لابن ذر ففعل الفضل في سابقه وبقال حينئذ
ولابي ذر عشي بالافراء سمعني بن ابراهيم بن راهويه قال حدثنا النضر بن كوش الضاد المجزي
ومصر قال اخبرنا اسرائيل بن يونس بن ابي اسحق عن عبد الله بن عروب بن عبد الله بن السبع
قال اخبرني بالافراء بن عازب عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه وبقال عبد الله بن رجاء
التماني في بضم الغين المجزي والخفيف البصري وثقه غيره واحدا قال حدثنا اسرائيل بن يونس عن
ابي اسحق السبيعي عن البراء بن عازب عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه قال انطلق في غلاما
النبوة من طريق زهير بن معاوية امرنا ليلتنا ومن الضحى قام الطغية وخلصه الطريق اليميني
احد هفت لنا صخرة طويلة طأ طأ لم توات عليه الشمس فقولنا هذه وسويت اليه صيا الله
عليه وسلم كما يبدي بنام عليه بسطت فيه فرة وقلت نرى رسول الله واما انقصرك ما جوا
فنام وخرجت انقصت ما حوله فاذا انابراعي فخم مسوق فخم فقلت وسقطت الفاء لغير ابي
وثبتت له في نسخة لابي ذر من باليم بدل اللام انت قال لرجل من قريش فناء فرفته ولومعه
لهم الراعي ولا صاحب الغنم وذكر الحارث بن ابي اسحق ما يدل على انه بن مسعود قال الحافظ بن حجر
وهو وم فقلت هل في غنمك من لبن ففتح اللام والمودة وحكي باض بان في رواية لبن بضم
اللام وتشديد المودة جمع لا ياتي ذوات لبن فقال نعم فقلت هل انت عالب قل في
انفتح الظاهر ان من لونه جلد لا متفهم اى ملك الله في الخيل لم يزل على سبيل الصيانة وهذا

ينبغي الاشكال ومكانه استجدار بذكر انما اللين من الما الى غير ذلك بل انما الغرض ويحتمل ان يكون
الابكر المرفوع في زمانه من قبله لانه العام في ذلك قال الراي ثم احب لك قل اي
بكر منى ليد من طارئة ما قبل ما في غير ما ولا اعتقاد لا يضع رجلا بين فخذي
الثقة ويحتمل انما في بعض من الى ثديها من الغبار وتدل ان ينقص كفيه من العيار
ايضا فقال ولا في الوقت قال هكذا ضرب احدى كفيه بالآخرى فقلت كسبت بعض الكاف وسكون
المقطعة وقع الموحدة اي قد خرج اي شيء قليلا او قد حلت من لبن وقد جعلت لرسول الله
الله عليه وسلم اداؤه كونه على فمها باليمن ولاي ذروا الاصل والجوى والستل على فمها مرقه
بالرفع ضمت اللين من الما الذي في الاداوة في يرد اسفله فتح الموحدة والما فانتهت
الى اليه صا الله عليه وسلم زامة العلامات فوافقت حين استيقظ فقلت اشرب يا رسول
الله فشرب حتى رويت الحديث في ثمان الهجرة وقد ساقه ياترين هذا السباق في العلامات
بن الميرزا دخل البخاري هذا البخاري هذا الحديث في باب اللقط لان اللين اذ ذاك في حكم
الضايح المستهلك فهو كالسوط الذي اغتفر النقطه واما احواله ان يكون كالشاة ^{المقطعة}
في الحسنة فال فيها ميك ولا فيك او للين وكذا هذا اللين ان لم يحلب ضاع وتقع في
المصباح باذ قد يخرج صياحه وعبد الراي يحفظه وهذا يفتح في تشبيه بالشاة لانها تحلب
تجذفت هذا اللين والله الموفق والمعين على تعلم هذا الكتاب والمفع به والا خلاص من هذا الموضع
كتاب المظالم من مظالم بكر اللهام وفتح احكام الجوهري وغيره والكسر الكثر ولم يضبطها ببيقة في
قصرها الا بالكسرة القاموس والمظالم بكر اللهام وكما ما نقل الرجل غير تذكر في غير الكسر ونقل
ابو عبيد عن علي بكر بن القزوين لا يقول العرب مظلم فيفتح اللهام انما هو مظلم بكسر هاء وبي اسم لما اخذ
بغير حق والمظالم بالضم قال صاحب القاموس وغيره وضع الشيء في غير موضعه المظالم والاضط وهو
لغة اخذ الشيء مظلما وقيل اخذه محررا من مظلمة وشرب الاستيلاء على حق الغير ودنا ونقطه لفظ كذا
غير المتين وللنفس كتاب الغضب باب المظالم ونقل الله تعالى بالجر علما على سابقه ولا تحجب ابني محمد

عائدها جعل المظالمون اي لا تحسب اذا نظرت واجابهم انه غافل عنهم مهمل لهم ولا يعاقبهم
ضيقهم بل يحسب ذلك عليهم وبعد غدا فالمراد تشيئة صل الله عليه وسلم وهو خطا لغيره من يجوز
ان يجيب غافلا لجهل بصافته تعالى ومن ابن عيسى تسليته للمظلوم وتهديد الظالم ان يؤخرهم
ويؤخر عنايتهم ليهم تشخص فيه الابصار اي تشخص فيه ولا تغفل في اماكنها من شدة الامال فذكر تعالى
كفهم قهاسم من قهاسمهم ويحييهم الى المحشر فقال مطيعين تقضى رؤسهم اي مرفعي رؤسهم المقنع
بالنور والعين والسمع والشم واللمح الممثلة بمضاهيها واحد وهو نوع الراس فيها اخرجه الغرابي من
مجاهد وهو تفسير اهل اللغة وسقط قوله المقنع في اخره في غير المتبع والكشعقي وزاد ابرز عنايتهم
فصاعول المظالم وقال مجاهد فيها وصل الغرابي ايضا مطيعين اي مدى النظر لا يظرفون
هيئته وخفا وسقط واوقال لا تدرك ولا تروى ذروا الوقت مدعي النظر ويقال سريعين الى الداعي كما
قال تعالى مطيعين الى الاماي وهذا تفسير ابن عبيدة لا يرتد اليهم طرفهم بل تثبت عيونهم شاخصة لا
تطرف لكثرة تاملهم فيه من الهول والفكرة والمخاض لما يحملهم واستندهم هو ايضا جوابهم الجهم وسكو
الواو حاوينة عابثة لا عقول لهم لقط الخيرة والدعشة وهو تشبيه محض لانها ليست بهوار حقيقة
وجهة التشبيه ويحتمل ان يكون في فراغ الاقدار من الجح والرجاء والطاعة والرحمة وانذر الناس يا محمد
يايتهم العذاب يعني يوم القيمة او يوم الموت فانه اول يوم عنايتهم وهو مفصول ثان لانهم ولا يجوز ان
يكون طرفا لان القيمة ليست بوطن الاثنا فيقول الذين ظلموا بالشرك والتكذيب ربنا اخرنا
اهل قريب اخر العذاب انا وانا الى الدنيا وامهلنا الى مدد ومن الزمان قريب تدارك ما فرطنا
فيه يجب دعوتك ونصح الرسل جواب الامر ونظيره قوله تعالى الاخرى الى اجل قريب فاصدق قولهم
تكونوا احسنهم ثم من قبل ما كثر من زوال على اعادة القول وفيه رجحان ان يقولوا ذلك بطرا واثرا
ولما استولى عليهم من عادة الجهل والسفاه ان يقولوا بل ان الحال حيث بنوا شديدا واملوا بعيدا
ما كثر جواب القسم واما جاء بلفظ الخطاب لقوله اقسمتم ولو كلف لفظ المتقسمين فيقول ما لنا من زوال
والمنع اقسمتم انكم يا قرون في الدنيا لا تزالون بالموت والفناء وقيل لا يفتقرون الى الاخرى يعني قرونهم

بالبحث لقوله تعالى واقسم بالله جدا يا ايها الذين آمنوا انهم لا يحبون قتالا الزمخشري وسكنتم في مساكن الذين
 ظفروا انفسهم بالكفر والمعاصي كعاد وثمود فبين لكم كيف فعلنا بهم بما تشاهدون من شانهم مما اتوا
 منزل بهم وما تناوتهم عندكم من اخباركم وضرربا لكم الاشارة الى ان احوالهم اي بينا لكم انكم ظفروا
 استحقاق الغضب او صفات ما فعلوا او فعل بهم التي هي في العاربة كالاشارة الى المثال المضروبة وقد مر
 مكرم اي مكرم العظم الذي استقر غوايبه جدهم لا يخال الحق وتقر الباطل وقتاده مكرم وسكنوا
 عنده فعلهم فهو مجاز بهم عليهم يكون هو عظمته او عنده ما يكرم به وهو غناهم الذي يستحقونه
 وان كان مكرم في العظم والسدة لتزول منه الجبال سوى لازالة الجبال معا لذلك وقيل ان
 نافية واللام موكدة لها كقوله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم والحق وبحال ان نزول بنا الجبال على
 على ان الجبال مثل ايات الله وشرايفها لانها بمنزلة الجبال الراسية ثباتا وثمنا وبصوره قراءة سيوف
 وما كان مكرم وقرا النزول بلالام الا ابتداء على اي وان كان مكرم من السدة بحيث نزول من الجبال و
 عن اماكنها فلا تخشع الله مخلف وعده رسله فيقول انه انصر رسلا كتب الله لا غلبنا انا ورسلي
 واصله مخلف رسله وعده فقدم المفعول الثاني على الاول ايد انا بانه لا يخلف الوعد اصله لقوله تعالى
 ان الله لا يخلف الميعاد واذا لم يخلف وعده اهدا كيف يخلف رسله ان الله غير غافل عما يعمل الظالمون
 ينافع ذو الشقام اوليائه من اعدايبه ولفظه رواية ابي ذر ولا تخشع الله غافلا عما يعمل الظالمون
 الى قوله ان الله غير ذو انتقام وعنده قوله وانذر الناس لاية باه قصاصا لما ارى بهم وسقط
 الا وابين قوله وقال مجاهد وبه قال حنثا استحق بن ابراهيم بن راهوية قال جرنا عباد بن هشام
 البصري قال حدثني بالافراد ابي هشام ابن ابي عبد الله انه سئل عن قتادة بن دعامة بن قيس قال
 السدي البصري الى مكة احدا لا علم من ابي التوكل داود بلال مضوية بعبرها واول حجرة السراج
 بالجيم والنون عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس
 يخاف من العراط المضوية النار حبسا بقنطرة كابنة بين الجنة والعراط الذي على النار فبقا
 بالصلوات المملة المشددة المضوية من القصاص طم اربعة تتبع ما سبهم من العاطل واستقاط بعضها

بعض ولكنهم في حقهم بالصواب المحجة المقوضة المخفضة مصار كانت بينهم في الدين من انواع
الظلم المستحق بالادب والادوال فيقاصون بالحسنة واليات فمن كانت مظنة اكثر من مظنة
اجبا فدين حسن لا يدخل في الحسنة ولا عليه بل عليه ان انقوا بقوم النون وانفاقا لشدة
ميتان الفضول في القصد ولا في ذرع من المستبحر في انقضاء انقضاء الفوقية والفاق وتنبه
الكل والكل في الحق والكل في القصاص وهذا هو المصالح في الدين المحجة المكسرة اي خلصوا
الانام بقاصيه منها بعض الذين لم يدخل الجنة بفهم الغيرة وكسر المحجة ويقطعون فيها المنازل في اقدار
في كل ما هدر الحسنة في الله الذي تفصح في الدين عليه وسلم ببدء استقارة لغير قدرته لاجلهم بالرفع
منها في حق اللام للتاكيد بسنة في الجنة وجزاها في قول الاول بالدلال المهيمنة بمنزلة والحموى والمستحق
لكن في الدنيا وان كان اول انهم عرفوا مساكنهم ثم عرفوا عيالهم بالفضاة والفت وهذا الحديث اخبره المؤلف
ايضا في الرفاق وقال يوسف بن محمد الموصلي البغدادي فيما وصله من سنة في كتاب الامانة قال حدثنا شعيب
بن عبد الرحمن التميمي عن ملام النخعي البصري عن زيد الكوفي يقال انه سئب الى نحو بطن من منها الى سلم
النخعي عن قتادة بن دعامة قال حدثنا ابو المتوكل هو الناجي وغرض المؤلف صدسياق هذا التعليق
تصريح قتادة بالحديث عن ابي المتوكل باب قول الله تعالى سورة هود الا لعنة الله على الظالمين
الوطا ومن اطهر من افترى على الله كذبا او اثبت لغيره من كلامهم ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على
هم الا لعنة الله على الظالمين قال ابن كثير بين تعالى حال المفتريين عليه وقبحهم في الحار الاخرة بما رو
الحلي في بن الملايكه والرسول وسائر البشر والجان وقال يفر من فواجهم وفي قول الا لعنة الله على الظالمين
فيعمل يعلم بما يحق بهم فيستلظهم بالكذب على الله وفيه قال حدثنا موسى بن اسماعيل المقرئ بخراسان
النون وفيها الكاف قال حدثنا همام بن محمد بن دين الانصاري البصري العود في العيين وشكون
لواو وكسر المحجة قال اخبرنا وادي في مرضي بالافراد برفع بدل من اسم الله الذي هو غير لقبه انا والجملة
بائية والغير يده لا بن عمر وجوابي فيما قوله اذ عرض لرجل لرا عرفة اسم فقال لكيف سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم حال كونه يقول ان الله عز وجل يدين المؤمن اي يقربه فيضع عليه كفة فينزع الكاف والنون

٦
يُحْيِي قَاتِلَ ذِي بَرْءٍ عَمَّا كَانَ صَفْوَانٌ بَنَ حُزَيْنٍ خِزَامٍ رَجُلٌ مَكُونُ الْمَاءِ أَجْمَلُهُ وَرَسُولُ الرَّبِّ
ذِي الْمَلِكِ وَقِيلَ لِلْبَاهِجِ الْعَجْرِي أَمْضِ عَلَيَّ يَا بَلِيغٌ وَذُرِّيَّتِي سَيِّئًا إِنَّا الشَّيْخُ مَحْمُودٌ
مُحَرِّفُ اللَّهِ عَنْهُ الْخِزَّةَ بِيَدِهِ الْعَهْرَةَ

۱۱ ترکے کا طراداد دینا ان کا نقص نہ فعلک اروت و مرید القصاصی

خبر و هذا ما بال الكتاب وسمي كتابا ليرد عن مجيئ الصلاة

دويز السباغة وقد ذكر مسطور عن طريق الزبير بن جابر

المفضل المضي نكاحا بالاعاخر اول من قبل ان يركب طالا او مظلوا جنبا من ثمر وبعده طالا
بذلك ظاهر وهو المتعارف من جهة الحقيقة لا بما فهموا من جهة الظاهر وسر ذلك قبل ان يركب
اذا انكر ان يركب وهو ظاهر في القدر ان يركب فيه يظهر ان القدر ان يركب فيه
حيثما سجد به الربيع فمع الماء وكسر الامني كسر عين سيد انصار والاعلى القرعة قال حدثنا
شعبة بن الحجاج عن الاشعث بن سيم بن سيم السبيعي وفتح اللام معنوا الاشعث وبالحج والثلث الى
الشعث الكوفة قال سمعت معاوية بن سويد بن سيم السبيعي وفتح الواو بن ثمر الكوفي قال سمعت
بريد بن عازب رضي الله عنه قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم بربع وبها نامة بربع فذكر عبادة المضي وبي سنة
اذا كان لا تشهد ولا فاجبة واتباع الجنائز فرض في الكفاية وقيمة العاطس اذا جازعته ورجع السلام
فرض كفاية ومضى المظوم سها كان او دنيا ولو على الكفاية ويتعين على السلطان ان يكون باهول او
بالفضل ويكف عن الظلم وعن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال امر الله بعبد
عبادة ان يترقب في قوم مائة ليلة فيلزم ان يبال الله ويبره في سائر واحدة فاستلوا قبر عليه نالها
ارفع عنا فاق قتل على ما جلد تخوف قالوا لك حليت صلاة غير طهور ومرت على مظلوم فمرضه ولا
الطحاوي اذا كان هذا حال من لم يضر فكيف من ظلم واجابة الداعي من الامنة وليمة الشكاح فضا الماشا فينة
والحسابلة انها فروق بين ان كان الداعي سها وان يكون اليوم الاول وان لا يكون هناك منكر كثير
وابرار المقسم بهم مضروقة وكسر السبيعي من ابي الحنفية اذا قسم عليه في مباح يستطع فعله ولا يذبح
الكشوفى وابرار المقسم وهذا الحديث قد سبق في الجنائز نادا وساقه هنا فمضى الى ذكر السبع المنهي عنها
والله من هنا قوله ونصر المظنون به قال حدثنا محمد بن عبد الله بن كريب عن ابي الكوفة قال حدثنا ابو
اسامة حماد بن اسامة عن يزيد بن بخت الموحدة مضى ان عبد الله بن ابي بردة عن جده ابي بردة الحنفي او
عابر عن ابي ابي موسى عبد الله بن قيس اشجزي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الموقوف للمؤمن
من التوفيق في الجنين المراد بعض المؤمنين لبعض قال كالبيلان يشد بعضه ببعضا يان لوجه التشبيه في معنى
يشد بعضهم بعضا يجمع وذلك عليه السلام بين اصابعه كالبيلان لوجه اي شدا مثل هذه المشد وفيه

٧
 ينظر والامام الصادق ودعوة الظهير فيها الله فوق تمام
 ويحييها ابواب السماء ويقتل الكفر في ايضك ولويده من
 وجهيت اليك قد سبق باب خلاصة من غيبكم
 كتاب الزكاة بالوجهين او انصرفه

ولا في رواية من عرّفه بكسر العين بكسر الهمزة موضع الدم والمخ منه سوار كان في حصة اصله
 ساو فرعه او شي من الاشياء كالمال والجرارات حتى اللطفة وهو من عطف العلم على الخاص فيجمله منه
 اليهم فصب على الظرفية والمراد من اليوم ايام الدنيا لمقاومة بقوله قيل ان لا يكون دينار ولا درهم ثم يؤخذ
 منه بدل مظلمة وهو يوم القيمة والمراد بالتخلل ان يسأله ان يجعله في حل وبطلية براءة ذمته وقال
 الخطابي ساء يستوجب ويقطع وعواءه لان ما حرّم الله من الفسقة لا يمكن تحليله وجاء رجل الى
 سيرين فقال اجعل لي في حل فقد عتبت فقال اني لا اهل ما حرم الله ولكن ما كان من قبلنا فانت
 في حل ولما قال قيل ان لا يكون دينار ولا درهم كان قيل فابوخذ منه بدل مظلمة فقال ان كان له في الظاهر
 عمل صالح اخذ منه اي من ثواب عمله الصالح فقدر مظلمة التي ظلمها الصالح وان لم يكن له حسنة اخذت
 سيئات صاحبه الذي ظلمه في حله اي على الظالم عقوبة سيئات المظلوم وقال المازني زعم بعض المتأخرين
 ان هذا الحديث معارض لقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى وهو باطل وجهه لا يبعد لانه انما هو
 بفعله ووزره فتوجه عليه حقوق غريبة قد دعت اليه من حسنة فلما فرغت حصة انما اخذت
 سيئات ختم فوضعت عليه حقيقة العقوبة بسبب من ظلمه ولم يعاقب بغير جناية منه قال ابو عبد الله
 المؤلف قال اسمعيل بن ابي اويس هو شيخ المؤلف انما سمى ابو سعيد المذكورة السند المعتبري لانه كان
 نزول ولا يفر تزل ناحيه المقابر بالمدينة الترفية وقيل لان من مر من الخطاط جمل على حفرة القبر بالمدينة
 الترفية وقيل لان عمر بن الخطاب جمل على حفرة القبر بالمدينة وهو تابعي قال ابو عبد الله البخاري وسعيد
 الجعفي هو مولى بني كيت كان مكاتباً لامرأة من اهل المدينة من بني ليث بن بكير بن عبد مناف بن
 كنانة وهو سعيد بن ابي سعيد واسم ابي سعيد كيسان ففتح الكاف ومات سعيد الجعفي في اول خلافة
 هشام وقال بن سعد مات سنة ثلثة وعشرين ومائة وانفقوا على توثيقه قال محمد بن سعد كان ثقة
 كثير الحديث لكنه اخطأ قبل موته بارب سنين وقد سقط قوله قال ابو عبد الله قال اسمعيل الى اخوه
 في رواية الكشي وثبت فيها والله اعلم هذه ايام بالتسوية اذا زاد الكشي في هذه الآية
 فان امرته خاف من بطلها تشويعاً فيا فيها وزفعا من محبتها كراحتها وسماحقوها

حله من ظلمة فلا يرجع فيه من كان سداً له ولا يجوز له فيه
 وقيل هذا محمد بن سعد بن قتادة قال ابن عبد الله بن المبارك قال
 ابن هشام بن عروة بن
 حله من ظلمة فلا يرجع فيه من كان سداً له ولا يجوز له فيه

بما هو الخاطئ يقل بمجالتها ومجاهدتها عايشة للرجل يكون عند المرأة حال كونه ليس مستكثراً لئلا يظن
كثرة الصحبة منها المالك بها الواسع فلعلمها ولا يغير ذلك وخبر الجبل الذي هو الرجل قوله ان يروى
ان يعارقها اي لما ذكر فيقول المرأة اجعلك من اجل شائي في حل اي من حقوق الزوجية و
تتركتي بغير طلاق فنزلت هذه الآية في ذلك ومن طارحاً رضي الله عنك في المرأة تكون عند الرجل
مكروفاً مفارقة فيصطليح ان كان مجتهداً كل ثلث ايام او اربعة وروي الترمذي من طريق
سماك عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خشيت سوءة ان يطلقها رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل بيومي لعاشة رضي الله عنها ففضل ونزل
هذه الآية وقال حسن غريب وقد تبين ان سورة الحديث انما هو في حق من يسقط حكمها من
القسمه فيجوز فقوله الكرمانى ان المطابقة بين الترجمة وما بعد هاهنا جهة ان الخلع
عنده امر لازم لا يصح الرجوع فيه فيلحق به كل عقد ومم كانه عليه في فتح الباري وهذا
الحديث اخرجه ايضا في التفسير هذا ما بالسنن اذ اذن له رجل اي رجل امر
في استبقائه فقه او احله ولا في ذر عن الكشمهني او احله ولا يربى كرهوا في مقدار
المادون في استيفائه او المحلل وبه قال هشام بن عبد الله بن يوسف التميمي قال
اخرنا مالك الامام عن ابي حازم بن دينار بالحاي والزراي سلمة الاعرج عن سهل بن سعد عن
رسول الله عن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في نسخة صحيحه في البونينية ان النبي صلى الله عليه وسلم في
فتح والشراب هو اللين المزوج بالمالا فرب منه وعن عيسى بن عذرة عن عيسى بن عمار الاشجاعي
عليه السلام للعلم انما اذن لي ان اعطي الفصح هو لا اي الاشياخ فقل للمعلم ان الله يا رسول الله لا اؤثر
بنيصي منك احداً انما قال ذلك لانه عليه السلام لم يأمره به ولو لم يلا طاع وظاهره انه لو اذن له
عطاهم قال قتل بالمناة الفوقية واللام المشددة فاي دفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده
ولم يطره في وجه المناسبة بين الترجمة والحديث والله اعلم وقد قيل ان هذا الحديث من عند الحديث
لو ان العلم له عليه السلام بنفع الشرا الى الاشياخ كان تحليل العلم غير معلوم وكذلك مقدار شربه وشربه

الآخر من ظلم الناس من الارض وبه قاله حدثنا ابو اليسر الحكم بن مانع الحمصي
قال اخبرنا شبيب هو ابن ابي حمزة عن ابي هريرة عن محمد بن مسلم بن تهاب قال حدثني
بالافراد طليح بن عبدالله بن عوف بن ابي عبد الرحمن بن عوف ان عبد الرحمن بن عمر
بن سهل القوسي وقيل الانصاري المدني وليه في ابي نجران في سري هذا الحديث
اخبره ان سعيد بن زيد القوسي احد الثمينة المبشرين بالجنة رضى الله عنه قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ظلم من الارض شيئا فليلد له كثير
من دوابه عرو في مدة الخلق من اخذ شيئا من الارض ظلما ولا حرم من حديث ابي
هريرة عن اخيه من الارض شيئا فليلد له طوقه بضم الطاء المهمل وكسر الواو
المستردة وبالغاف مبيعا للمفعول من سيع ارضين بفتح الراء وقد سكن اي
القيامة قيل اراد طوق الثكلى وهو ان يطوق حبلها يوم القيامة ولا حرم والطبقا
من حديث يعلى بن مرة مونا عن اخذ ابيه بغير حق كلف ان يحمل ثرابها الى
الى المختار في رواية البطبراني في الكبير من ظلم شيئا كلف ان يحضره حتى يبلغ به
الماء ثم يتمله الى المختار قبل ان ينفذ به الا ان يفسد في الارض الغضوية في
عنفه كالطوف ويعظم قدر عنفه حتى تسع ذلك كما جاء في غلط جلد الكافر وظم
ضربه قال البغوي وهذا اصح ويؤيده حديث ابيه عنه السبوق في هذا الباب
ولفظ حُف به يوم القيامة الى قعر الارض ولا يعلم قدرها الا الله الذي خلقها
او المراد بالتطوق الا ان يكون الظلم لازم عنفه لزوم الاثر عنفه ومنه قوله تعالى
كل انسان الزم ما طار في عنفه وفي هذا تهديد عظيم للغاصب خصوصا ما
يفعله بعضهم من بناء المدارس والربط ونحوهما مما يظنون به القرب والذكر
الجميل من غضب الاخر لذلك وغضب الآلات واستعمال الاهمال ظلما وعلى تقدير
ان يعطى فاما يعطى من المال المحرم الذي كسبه ظلما الذي لم يقل احد يجوز اخذه
ولا الكفار جدا بغير خلاف والنعم فيرداد هذا الظلم بارادته الجبر على زعمه من الله

بعدا اما سمع هذا الظاهر قوله عليه السلام من ظلم من الارض شيئا طوقه من
 سبع ارضين وقوله عليه السلام فيما يروي عن ربه ثلاثة انا خصهم بسبع
 القيامة رجل عطا في العبد ثر غدر ورجل باع حرا واكل ثمنه ورجل استاحر
 اجيرا فاستوفى عمله ولم يعطه اجره ورواه البخاري واقبح من ذلك وبه قال
 حدثنا ابو معمر بن عبد الله بن عمر والمتعد البصري قال حدثنا عبد الوارث
 بن سعيد قال حدثنا حسين المعلم عن يحيى بن ابي كثير الطائي اليمامي قال
 حدثني بالافراد محمد بن ابراهيم التيمي ان اما سلمة عبد الله او اسماعيل بن عبد
 الرحمن بن عوف حدثه انه كانت بيته وبين اناس خصومه قال انا فظن
 محمد لما نف على اسماء ووقع المسلم من طريق حرب بن شداد عن يحيى وكان
 بيته وبين قومه خصومة في ارض فبها نوع تعيين للخصوم وتعيين المخاد
 فيه ذكر لعائشة رضي الله عنها اي ذلك كما في بدء الخلق فقالت له يا ابا سلمة
 احتنت الارض فلا تغضب منها شيئا فان النبي صلى الله عليه وسلم قال في رواية
 يقول من ظلم قيد شبر بكسر الكاف وسكون المثناة التحتية اي قد شبر
 من الارض طوقه من سبع ارضين اي يوم القيمة وفي حديث ابى مالك
 الاشعري عن ابي ربيعة باسناد حسن اعظم الغلول عند الله يوم القيا
 مة ذراع ارض مسوفة رجل فيطوقه من سبع ارضين وعند ابن حبان من حديث
 ابن بعل بن برة مرفوعا ايما رجل ظلم شبرا من الارض كلفه الله ان يحضره حتى يبلغ
 آخر سبع ارضين ثم يطوقه يوم القيمة حتى يفض بين الناس وحديث الباب
 اخبره المؤلف ايضا في بدء الخلق ومسلم في البيوع وبه قال حدثنا مسلم بن
 ابراهيم الفاهيدي قال حدثنا عبد الله بن المبارك المزوي قال حدثنا موسى
 بن عقبة الامام في المغازي عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر رضي الله عنه وعن
 ابيه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من اخذ من الارض شبرا قالا وكثيرا

منه خُصِفَ به أي أخذ غضبا تلك الأرض المغضوبة يوم القيامة إلى سبع
أرضين فتصير له بالطوفى في غدوه جدار يطوقه الله تعالى وإن هن
الصفات تنوع لصاحب هذه الجناية على حسب قوة المفسدة وضعفها
ليعذب بهم بهذا وبعضهم بهذا وفي الحديث أمكان غضب الأرض
خلافه لا في حنيفة وابن يونس حيث قال الغضب لا يتحقق إلا فيما ينقل
ويحول لأن إزالته اليد باء قل ولا ينقل في العقار وإذا غضب عقار فملك
في يده لم يضمنه وقال محمد بضمنه وهو قول أبي يوسف الأول وبه قال
الشافعي فيحقق اثبات اليد ومن ضرورة ذلك يد المالك لا استحالة الاجتماع
اليدين على محل واحد في حالة واحدة فيتحقق الوصف أن وهو القصب
فصار كما انفق وجحور الوديعة ولها معنى أيجنبه وأبي يوسف أن
الغضب اثبات اليد المالك يفعل في العين وهذا لا يتصور في العقار لأن
يد المالك لا تزول إلا بأخراجه عنها وهو ضل فيه لا في العقار قاله في الهداية
واستدل لها في الاختيار شرح المختار وحديث الباب من ظلم من الأرض شيئا
طوفه من سبع أرضين لأنه عليه السلام ذكر الجزاء في غضب العقار ولم
يذكر الضمان ولو وجب لذكره وصورة المسئلة بما إذا كان أربعين بغير أنه
شرحت أما إذا هدم البناء فحصل لأرض فيضمن لأنه وجد منه النقل والنقل
فإنه اتلاف ويضمن بالاتلاف ما لا يضمن بالقصب والعقار يضمن بالاتلاف
وإن لم يضمن بالقصب لأنه يتصور في العين انتهى ومن فوايد حديث الباب
ما قاله ابن النيران فيه دليل على أن الحكم إذا تعلق بظاهر الأرض تعلق بباطنها
إلى الجحوم فمن ملك ظاهرها لا يضمن ملك باطنها من جحارة وأينية ومعادن ومن
حبس أرضا مسجد المؤمنين يتعلق التحبيس بباطنها حتى لو أراد إمام المسجد أن

يجمع بحقن تحت ارض المسجد وسي مطاهير يكون ابوابها الى جانب المسجد
تحت مضطمة له او نحوها او جعل المطاهير حوانيت ومحاذن لم يكن له ذات
لاين باطن الارض تعلق بها الحبل لظاهرها كما لا يجوز اتخاذ قطعة من المسجد
حائطا كذلك يجوز ذلك في باطنه قال الفريري قال ابو جعفر بن ابى
حاتم واسمه محمد بن ابي ناسف وفاق المؤلف قال ابو عبد الله هذا الحديث
اي حديث الباب ليس بحراسان في كتاب بن المبارك ولا ابى ذر في كتب ابن
المبارك التي تضمنتها بها املاءه اي الحديث والمستملي والحموي انما املي
بزيادة انما وقع ضم الهمزة وحذف الضمير المنصوب عليهم بالبصرة لكن نعيم
بن حماد المروزي عن حماد عنه بخراسان وقد حدث عنه بهذا الحديث
ليحتمل ان يكون حدث به بخراسان والله اعلم وهذه الفائدة التي ذكره
الترمذي ثابتة في رواية ابى ذر ساقطة لغیر هذا . . . اذا اذن
الانسان الاخر شيئا اي في شئ محاروبه قال حدثنا حفص بن عمر بن الحرث
الحوضي قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن جبلة بالجيم والموحدة واللام المفتوحة
بن سحيم بنهم السنين ونفع الحاء الممثلة في الشيباني انه قال كنا بالمدينة في
بعض اهل العراق في ذالرمذي في بعض اهل العراق فله صابنا سنية غلاء وجد
وكان بن الزبير عبد الله يزقنا اي يطعمنا التمر وكان بن عمر رضي الله عنهما يوبا
ويمن ناكله فيقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الاقتران بهمة
مكسورة بين القات واللام من الثلاثي للزبد فيه قال عياض في الصواب القرآن
باسقاط الهمزة وهوان يقرون ثمة عند الاكل لان فيه اجماعا وبريقه مع
ما فيه من الشئ المدمري بصاحبه نعم اذا كان التمر فلكاله ان ياكل كيف شاء الا ان
يستاذن الرجل منكم اخاه فلياذن له فانه يجوز لانه حقه فله استقاله واختلف

هل قوله الا ان يستاذن الى اخيه منه مع من قول بن عمر ارفع فذهب الخطيب
او الاول وعورض بحديث جملته عند البخاري سمعت بن عمر يقول بن رسول
صلى الله عليه وسلم ان يقرب بين امرتين جميعا حتى يستاذن صاحباه وهل
يقول الله يم واللتز به فنقل عياض عن اهل الظاهر انه للتقريب ومن غيرهم انه
للتز به وصوب النووي التفصيل فان كان مستقرا بينهم حرم الا برضاهم ولا
فلا وهذا الحديث اخرج المؤلف ايضا في الاطعمة والاشربة ومسلم وابو داود و
الترمذي وابن ماجه في الاطعمة والنسائي في التوبة ورواه قال حدثنا ابو النضر محمد
بن الفضل السلمي فان حدثنا ابو عروثة الوضاح بن عبد الله الشكري عن ابي
سليمان بن بهلول عن ابي وايل شقيق بن سلمة عن ابي مسعود عقبة بن عمرو
الانصاري البصري ان رجلا من الانصار له ابو شعيب كان له غلام لم يبيع
الله به الا ان اباه عيبا صنع لي طعام خمسة لعله ان النبي صلى الله
عليه وسلم سئله غير يعلم ان عرو النبي خامس خمسة اي احد خمسة وانصر
في وجه النبي صلى الله عليه وسلم الجوع حمله فعليه حالية يعني انه قال لعل الله
اصنع لك في حال رويته تلك فدعا ما دعا ابو شعيب النبي صلى الله عليه وسلم
فتبعم رجلا من سادس لهم سيم ايضا لم يدع فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان
هذا قد اتبعنا بتشديدنا ما تاذن له في الدخول قال نعم وهذا الحديث قد مضى
في باب ما قيل في اللهام والجزاد من كتاب البيوع قول الله تعالى
في سورة البقرة ومن انما الخصام الدافع لفضيل من اللدد وهو شدة الخصومة
ومن وقال السدي فما قال ابن كثير والخصام المخاصمة ومجوز ان يكون جمع
خصم كعصب وصعاب بمعنى اشد الخصوم خصومة ومن وقال السدي
فيما ذكر بن كثير نزلت في الاحبس بن سير بن السفر جاء الى رسول الله صلى الله

عليه وسلم واظهر الاسلام وفي باطنه خلاف ذلك وعن بن عباس في نفر
من المنافقين تكلموا في حبيب واصحابه الذين قتلوا في الرجيع وعابوه
فانزل الله ذل المنافقين ومدح حبيب واصحابه وان افعل هذا ليس
للتفضيل بل بمعنى الفاعل اي لديد الخصام اي شديد الخصامة
من اضافة الصفات المشبهة وعن بن عباس اي ديد جدال وبه قال حدثنا
ابو بصير البجلي الضماني عن محمد بن جهم عن عبد الملك بن عبد العزيز
الكندي عن ابن ابي عمير عن عبد الله بن عبد الله واسم ابني مليكة فخير للملكي المولود
عن عابسة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ائبض اهل
الايام عذرة جل الالاء الخضم بفتح الحاء المعجمة وكسر الصاد المهلهلة المولع
بالجماعة الماهر فيها واللام في الرجال للعهد فالمراد الاخنس وهو منافق
او الراد الا في الباطل المستعمل او هو تعليل في الزجر في الزجر
ايضا في الاحكام والتفسير ومسلم في النذر والتمذي والنسائي في التفسير
ان من خاصم في امر باطل وهو يعلم انه باطل وبه قال حدثنا
عبد العزيز بن عبد الله الاويسى قال حدثني بالافراد ابراهيم بن سعيد
بسكون العين بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني بن زياد بن
تكم فيه بلا قادح عن صالح هو بن كيسان مودب ولد عمر بن عبد العزيز
عن بن شهاب محمد بن مسلم الزهري انه قال اخبرني بالافراد عروة بن الزبير
بن العوام ان زينب بنت ام سلمة بنت ابني سلمة عبد الله وكانوا معايرة فها
صل الله عليه وسلم اخبرته ان امها ام سلمة هي بنت ابني امية رضي الله عنها
زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه سمع خصومة بباب حجرته التي هي مسكن ام سلمة فخرج اليهم اي الخصوم وور

سموا فقال اما انما بشر من بام الحصر المجازي لانه حصر خاص اي باعتبار
عند الباطن وسمي عند علماء الباطن قصر الذنب لانه اتي به اللورد على من
وعنه انه من كان رسول يعلم الغيب فيطلع على الباطن ولا يفتي عليه المظن
وبخوفه ثلث اشار الى ان الموضع البشري يقتضي ان لا يدرك من الامور الاطوار
فانه خلق خلقا لا يسلم من قضايها يجبه عن حقايق الاشياء فاذا نزل الي
ما جبل عليه من القضايا البشرية ولم يدرك بالوحي السماوي طرسله ما يضر
على سائر البشر وانه ياتيني الخصم في الاحكام وانكم مختصرون الي قلعل
بعضكم ان تكون البع اي احسن ايراد الكلام من بعض اي وهو كاذب وفي
الاحكام ولعل بعضكم ان يكون الحسن المجتهد من بعض اي السنن
ايوم كلاما اقدر على الحجة وثية اقتران خير لعل التي اسماحت به الصدقة
فاخس به مع السنين وكسر هالسان والنصب عتفا على ان يكون بلغ و
بالرفع اي قاطن لغصاحته ببيان حجة انه اصدق فاقضى له بذلك الذي
سمعت منه فمن قضيت اي حكمت له بحق مسلم او ذي او معاهد والتعبير
بالمسلم لا منزوم له وانما خرج مخرج الغالب كظاير مما سبق فاه اي اي
القصة او الحالة قطعة طائفة من النار اي من قضيت له بظاهر يخالف
الباطن فهو حرام فلا ياخذ ما قضيت له لانه ياخذ ما يؤول به الى قطعة من
النار فوضع المسبب وهو قطعة من النار موضع السبب وهو ما حكم له به
فليأخذها او فليتركها ولا يبي ذمرا وليتركها باسقاط الغاء قال النووي ليس مغناه
التعبير بل هو التهديد والتوعيد كقوله تعالى من شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر
وكقوله تعالى عملوا ما شئتم انتهى وتعقب بانه ان اراد كلا الضيفتين للتهديد
فمنوع وان فليتركها لا لوجوب وان اراد الاولى وهو فليأخذها فلا تعبیر

فيها مجردة حتى يقول ليس للتخيير ثمران او مما يشترك لفظا ومعنى و
التهديد ضد الوجوب واجيب بانه يحتمل اعادة الصيغتين لا على مرني
ان كل واحدة منهما التهديد بل الامر للتخيير المستفاد من مجموعها بدليل
نظيره بقوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وكلامها نظير خذين
مالا ودهبا او خذ ديننا وكذلك معنى ذلك اعملوا ما تريدتم لانه يحتمل
الى اعملوا احدا ان شئتم واعملوا اشرا ان تئستم والتهديد هو التخفيف
ودلاله هذه الصيغ عليها انها مبنية بقوية خارجة من اللفظ وهي ما
قصود في الكلام من التخويف بعاقبة ذلك ويحتمل ان الصيغة الاولى
هي "تدري" وهو قريب من نحو فليتبوا بقعد من النار وحينئذ فاعلموا
واللام من قرب والصيغة الثانية على حقيقة تها من الايجاب اي بل يدعها
وقد دل سبويه ان اوتاني لك اضراب بشرطين سبق نفي او اعادة عادة
العامل والله طان موجودان فيه لاننا اذا حملنا فلما اخذها على التهديد
كان معناه فلا ياخذها بل يدعها قاله في العمدة وهذا الحديث اخرج
ايضا في الاحكام والشهادات وترك الخيل ومسلم في القضاء وابوداود
في الاحكام في ذم من اذا خاصم فغروبه قال حدثنا بشر
بن خالد بالموحدة المكسورة والجمجمة الساكنة العسكري قال اخبرنا محمد
غير منسوب ولا يبي ذر محمد بن جعفر عن شعبة بن الحجاج عن سليمان
بن مهران الاعشى عن عبد الله بن مرة الهمداني الخاري الجمجمة وراء وفاء
وبناء الكوفي عن مسروق هو ابن الاعدع ابو قيس الهمداني عن عبد الله
بن عمر بن نفح العين وسكون الميم بن العاص رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال اربع اربع خصال من كن فيه كان منافقا ^{كاذبا} لا ايمان له ولا

منافعاً عرقياً لا شرعياً وليس الترادف التفرق الملقى في الحديث لا يستلزم من انفار او
 كانت فيه اى حجة بفتح الحاء من الامة ولا في ذم رابع كانت فيه حجة من النفاق
 حتى يبرها اذا احدث اى كل شيء كذب وأما وعدا خلف واذا عاهد
 يدين واذا خاصم فجوز في خصوصية اى ما لم يعم الحق والمواد به وثنا التثنية
 ونرمي بالاشياء النجسة والبهتان وقداد في كتاب الايمان واذا ائتمن خان كنه
 اسقط واذا وعدا خلف لان المسقوط في الموضعين داخل تحت المذكور
 منها فحصل من الروايتين خمس خصال وفي حديث ابي هريرة في كتاب الايمان
 ايضا آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعدا خلف واذا ائتمن خان فاستقط
 الغدير في المهاجرة وفي رواية مسلم لحديث الباب الخلف في الوعد يدل
 الغدير كحديث ابي هريرة هذا فكان بعض الرواة تصرف في لفظه كما هو ظاهر
 في تجدر على هذا فالمريد المجوز في الخصومة وقد يندرج في قوله في هذه
 وهي في الحديث ووجه الانقصار على الثلاثة انها قبلة على ما
 عداها اذا صل الديانة محض في ثلاث القول والفعل والنية فنتج
 على القول بالكذب وعلى فساد الفعل بالخيانة وعلى فساد النية
 بالخلف ان خلف الوعد لا يقدح الا اذا كان العزم عليه مقادراً لا وعد
 اما لو كان عازماً ثم عزم من له مانع او بدله راي فهذا لم يوجد منه صورة
 النفاق ويحمد ابي داود والترمذي من حديث زيد بن ارقم اذا وعد الرجل
 اخاه ومن نيته انه يفي له فلم يفت فلا اثم عليه قال الكرمانى والحق انها خمسة
 متغايرة عرفاً وباعتبار تغاير الاوصاف واللوازم ايضا ووجه الحصر
 فيها ان اظهر خلاف الباطن اما في المالمات وهو اذا ائتمن خان واما في غيرها
 فهو اما في حالة الكبرية وهو اذا خاصم واما في حالة الصفا فهو اما مؤكدة
 باليمين او اذنه هذا ولا فهو اما بالنظر الى المستقبل وهو اذا وعد واما اذا

على مسدود

بالنظر في الحال وهو حديث وقال ابنه نواوي يحتمل ان يكون هذا مختصا
 بابنائهم فانه صلى الله عليه وسلم علم بنور الوحي بواطن احوالهم وميز
 بين من آمن صدقا ومن اذعن له نفاقا وكذا تعرف اصحابه احوالهم فيكون
 يكونوا على غير منهم ولو يطرح باسمايهم لانه عليه السلام علم ان منهم من
 يثبت فيه يفسد منهم بين الناس ولان عدم التعيين اوقع في النصيحة
 احب للدعوى الى الايمان والعد عن القصور ويحتمل ان يكون عاما لغير هؤلاء
 عن اخصال على الكد وجه ايدنا بانها طلائع النفاق الذي هو اسبح
 القبايح كانه كمدنوه باستهزاء وخداع مع رب الارباب ومسبب الاسباب
 فعلم من ذلك انها منافقة لحال المسلمين فينبغي للمسلم ان لا يرتع حولها
 فانه يرتع حول الحي يؤشك ان يقع فيه انتهى وسال الطيبي ع الزوايد
 اخرج راجع بان الكذب قال ولذلك علل سبحانه وتعالى عذابهم فيه في
 قوله ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون ولم يقل بما كانوا يصدون
 النفاق ليوذن بان الكذب قاعدة مذهبهم وانه فينبغي للمؤمن الصدق
 ان يحسن الكذب لانه مناف يوصف الايمان والتصدق ومنه الفيض
 في التسمية وقد سبق الحديث في علامات المنافق من كتابه الايمان
 قصاص المظلوم الذي اخذ ماله اذا وجد مال ظالمه الذي ظلمه هل
 ياخذ منه بالقدر الذي له ولو بغير حكم حاكم وهي سئلة الظفر المفتي
 به عند المالكية انه ياخذ بقدر حقه ان او من فتنه او نسبة الى ذيلة
 وهذا في الاموال واما العقوبات البدنية فلا يقر بها لنفسه وان امكنه
 لكثرة العوازل وقال ابن سيرين محمدا وصله مبدن حميد في تفسيره
 يقاضه بتشديد الصاد المملة اي ياخذ منه وقراء ابن سيرين وان غام
 فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به اي من غير زيادة ولا نقصا وارجد ثنا

يسى بركه محمد
 سر دان قريش
 بعينه وآن

ابو الحسن الحكيم قال ارفع قال اخبرنا شعيب هو ابن ابي حمزة عن ابي حمزة عن ابي محمد
عن مسام بن شهاب انه قال اخبرني بالافراد عروة بن ابي بصير عن ابي عايشة
عن ابي الله عنه قالت جاءت هذيل بنت عتبة بنت دبيعة ام معاوية اسلمت
بها فخرج منه في خلافة عمر ورضي الله عنه فقالت ما سأل الله ان ابا
سفيان يخرج من حرب زوجها والمعاوية دخل مسكر مكة رايتهم ولشديد
السين المهمل في المشور عند المحدثين وفي كتب الكوفة انتم والتمتع
تخلل شديد المسك بما في يده فعل على حرج انهم بنوهم لغيره
من الذي له عيال فقال عليه السلام لا اخرج لانهم عليك ان تطعمهم اياهم
اي اياهم بالمعروف اي بتقديم ما يعارون ان ياكل العيال ومطابقته
الترجمة من جهة انه عليه السلام له بالافراد عروة بن ابي حمزة
فيه كذا لا ابي حمزة اخذ صاحب الحق من قال له جالس في مجلس
افيه قد رفته وهذا الحديث قد مر في كتابي وباتي انشاء الله تعالى في النفا
وفيه نوادر وقوله في صحيح السنة ان من نوادره ان القاضي له ان يقضي
بعلمه لانه عليه السلام لم يكلفها البينة فيه نظر لانه انما كان فترى لا
حكما وكذا استدلال جماعة على اجواز القضاء على الغائب لان ابا سفيان
كان حاضرا بالبلد وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف السبي قال حدثنا
الليث بن سعد الامام قال حدثني بالافراد يزيد بن ابي حبيب عن ابي حمزة
مرثد بالمشهور عن عبد الله بن ابي عن عتبة بن عامر الحميني انه قال قلنا
للنبي صلى الله عليه وسلم انك تبعنا فنزل يقوم لا يقرؤنا بفتح اوله واسما
نون الجمع ولا يقرؤنا اي لا يضيفوننا فانرى فيه فقال عليه السلام
لنا ان نزلت بركم بغير الهمة وكسر الميم بما ينبغي للضيف فاقبلوا ذلك

منهم فانهم ينفون اخذوا منهم ولكنهم ينفون اخذوا منهم
الضيف ظاهره الوجوب بحيث لو امتنعوا من فعله اخذ منهم فهداوي
القول به عن النبي وقال لا احد بالوجوب على اهل البادية دون القديس
مذهب ابي حنيفة في ذلك والشافعي والجمهور ان ذلك سنة مؤكدة
من حديث النبي صلى الله عليه وسلم على المضطرين فان ضيافتهم واجبة تؤخذ من مال
المستضعف عند الشافعي او كان هذا في اول الاسلام حيث ما كانت الواساة
واجبة في الفسح الاسلام نسخ ذلك بقوله جائز في يوم وليلة واجازة تفصل
ولكن بوجبة او المواد المال المبعوث من جهة الامام بدليل قولهم انك
تبعنا فان على المبعوث اليهم طعامهم ومركبهم وسكنام ياخذونه على
حقوقه لانه لا مقام لهم الا باقامة هذه الحقوق واستدلاله المؤلف
على مسألة الظفروية قال الشافعي فحرم بالاخذية في المال بكونه
الحق بالقاضي بان يكون منكرا ولا بينة لصاحب الحق قال ولا ياخذ غير
مع ظفروية بالجنس فان لم يجد غير الجنس حاز الاخذ وان امكن تحصيل الحق
بالقاضي بان كان مقدرا مما طهلا او متكمل عليه بينة او كان يرجوا اقتضاه لو
حضر عند القاضي ورض عليمائهم فهل يستقل بالاخذام بحسب الواقع
الى القاضي فيه للشافعية وجهان اصحهما عند اكثرهم جواز الاخذ و
اختلف المالكية والمفتي به عندهم انه ياخذ بقدر حقه ان من فتنه او
نسبة الى رديلة وقال ابو حنيفة ياخذ من الذهب انده من الفضة
الفضة ومن المكيل المكيل ومن الوزون الوزون ولا ياخذ غير ذلك وكي
سنن ابي داود من حديث المقوام بن معدي كرب قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ايمان رجل ضايف قوما فاصبح الضيف محروما و
حق على كل

مسلم حتى يأسد بقري لينته من ذروعه وماله وداؤه بن ساجه بلعوض دينة العيف
وأبسة فبن اصح ببنابه فهو بن عليه فان شاء اقصيه وان شاء ترك وظاهر انه
و"نسي في طلب وينصن للمسلمون ليصل الى حقه لانه باخذ لك بيده من غير
عزم أحد . . . ما جاء في السقايف جميع سقيفة ورجاء المظلم وحسب
النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه في سقيفة بني ساعدة التي وقعت بالمباينة
فيها بالخلافه لا في بكر الصديق رضي الله عنه وهذا طرقت من يثقه صله
المؤلف في الاثرية من حديث سهل بن سعد وقرارد المؤلف التثنية في سوار
اتخاذها وهي ان صاحبها بن الطريق يجوز له ان يبيني سقفا على ذلك طريق من
المارة تحتها ولا يفتل انه تصرف في هواها الطريق وهو تابع لها يسه توفيق
المسلمون لان الحديث دال على ان اتخاذها وتولاد ذلك لما اقره الشيخ
ابو يوسف رحمه الله تعالى عليه قال حدثنا يحيى بن سليمان ابو سعيد الحنفي
الكرخي قال حدثني بالافراد بن وهب عنده الله المصري قال حدثني بالافراد ايضا
مالك الامام قال بن وهب اخبرني بالافراد ايضا يونس بن يزيد الابلج كلاما
عن ابن شهاب محمد بن مسلم المزهرمي انه قال اخبرني بالافراد عبيد الله بن عبد الله
بن عتبة بضم العين في الاول مصفرا وفي الثالث وسكون ثانياه ان ابن عباس
اخبر عن عمر رضي الله عنهم قال خولن توفي الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم
ان الانصار اجتمعوا في سقيفة بنو ساعدة نسبت اليهم لانهم كانوا يجتمعون اليها
اولا لانهم يتوهم وساعدة هو بن كعب الخزرج قال عمر قلت لان بكر الصديق انطلق
بنازاد في الحدود الى اخوانه هؤلاء من انصار فانطلقنا نريد من فخذناهم في سقيفة
بني ساعدة الحارث بطول في الحدود وساقه هنا مختصرا والغرض منه ان
الصحابة اجمعين في المجلس في السقيفة المذكورة فليس ظاهرا والحديث اخرجه

ايضا في حقه وانما فيه من البياض ان شاء الله تعالى هذا
وفي قوله السلام لا يمنع جار جارة بان يعذر خشية بالافراد لا
وله فيه خشية بالملابس صيغة الجمع في جدار ومعنى الجمع والافراد
المراد بالحد لا بالواد بالواحد الجنس كما نقل عن عبد الله بن يقطين
وهذا الذي يثبت به الجمع بين الروايتين ولا فالمعنى قد يختلف باعتبار
أن امر الخشبة الواحدة اخف في مساحة الجدار بخلاف الخشب الكثيرة
وفوقه الغني ببيت سعد كل الناس يقولونه بالجمع لا بالطحاوي فانه قال
عن زعيم بن الفرج سألت ابا زيد والحرف بن بكير ويونس بن عبد الاعلى
عن فة الواكهم خشية بالتسوية مردود لموافقة ابي ذر فبه قال خذنا
عن مسلم بن قتيبة القسبي الطحاوي البصري الندي الاصل عن مالك
دعواه ان الامام عن ابن شهاب محمد بن مسلم الوهري عن ابي ذر عن عبد
الرحمن بن هرم عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا يمنع بالجنم على ان لا تاهية وبالرفع وعناها في الفتح لابي ذر عليه
انه حين جوف النقي ولا احد لا يمنع جار جارة للملاصق له ان يعذر خشية
بالجمع كما مر وقد المزي فيما ذكره البيهقي في المعرفة بسند حديث الشامي
قال اخبرنا مالك فذكره وقال خشية بغير تنوين وقال يونس بن عبد الاعلى
عن ابن وهب عن مالك خشية بالتسوية حمله الشامي في الجديد على
الندي فليس لصاحب الخشب ان يعذرها في جدار جارة الا برضا ولا يجبر
مالك الجدار ان امتنع من وضعها وبه قال المالكية والخنفية جمعا بين حديث
الباب وحديث خطبة الوعاع الروي عند الحاكيم باحد شرط الشيخين
في معظه ولفظه لا يحل لامر من مال اخيه الا ما اعطاه طيب نفس وفي

التقديم على باب عند الضرورة وعدم تضرر الحايث
ويشك للباب فليس له منعه فان ائما جرح الحاكم وبه قال احمد واسحق واصحاب
الحديث جان حبيب من الملكية ولا فرق في ذلك عندنا بين ان يحتاج في
الحديث الى نفيه الجدار ام لا لان واس الجشيب يسد المتصفح ويقرى الجدار
وجزمه ائمة مذي وابن عبد البر عن الشافعي بالقول القديم وهو نصبه في
البويطي وقال البيهقي في معرفة السنن والآثار وما حدثه الجشيب في
الجدار قائمه حديث صحيح ثابت لم يجد في سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم ما يعارضه ولا يصح معارضته بالصوميات وقد نص الشافعي في القديم
والجديد على القول به فلا عذر لاحد في مخالفته وقد حمله الراوي على نهي
وهو اعلم بالمراد بما حدث به بشر الى قوله ثم يقول ابو هريرة بعد رواه
الحديث بملاحظة على العمل بظاهره وتخصيصا على ذلك لما اظهروا من ترفقوا به
ان ربيكم عنها وفي هذه المقالة معرضين وعندنا ابو داود الاستاذ
احدكم اخاه ان بعز خشبة في جداره فلا يمنع فلكسوا رؤسهم فقال ابو هريرة
ما لي انكم عنها قد عرضتم والله لا رمين بها اي بالمقالة بين اكنافكم بالمشاة
التوقية جمع كتف ولحماية ابو داود لا لقيتها اي لا صرخ بالمقالة فيكم
ولا رجعتكم بالتقريع بها كما يضرب الانسان بالشئ بين كتفيه ليستيقظ من
غفلته او الضمير للخشبة والمعنى ان لم تقبلوا هذا الحكم وتعملوا به راضين
لا جعلن الخشبة على رقابكم كارهين وقصد بذلك المبالغة قال الخطابي
وقال الطبري هو كناية عن الزمهم بالحجة القاطعة على ما ادعاهم اي لا اقول
بالخشبة ترمي على على الجدار بل بين اكنافكم لما وصي به رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم بالبرن لا في حق الجار وحمل ائقاله وهذا الحديث اخرجه مسلم

البسري في القضاء والترمذي في الاحكام ولا وجه بن ماجة
ايضا باب في الطريق الى المشرك بين الناس وفي رواية في
الطريق بالجمع وبه قال حدثنا ولابي ذر حدثني بالافراد محمد بن عوف
عن ابي بصير عن المصنف قال اخبرنا عفان بن مسلم
وهو من مشيخنا عن ابي روي عنه في الجنائز بغير واسطة قال حدثنا حماد
بن زهير عن اسمعيل بن جهم قال حدثنا ثابت هو بن اسلم البجلي عن
اشرف بن عبد الله قال كنت ساقى القوم في منزل ابى طلحة شهيد الانصارى
فخرجوا من وقد جات اسامى القوم مفردة في احاديث صحيحة في هذه القصّة
ومن لعبد وابوعبيدة بن الجراح ومعاد بن جبل وابورجانة سمك بن
شاذان وسهيل بن بيضاء وابوبكر رجل من بني ليث بن بكر بن عبد مناف
كناه وهو ابن شمر بن الشاعر وقال اخر لهم يومئذ الفصح بكلام بقاء ومحمية
بوزن عظيم اسم للبسر الذي يحمر او يصفر قبل ان يتحبب وقد يطلق انه يخرج
على خليط البحر البسر والرطب كما يطلق على خليط اللبس والنمرو كما يطلق
على البسر وحده وعلى التمر وحده فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم مناريا
قال الحافظ بن جرير ان التصريح باسمه يتأدى الى الابطاع الهرة والتفتيت ان
الحمر قد حرمت قال اي انس فقال لي ابو طلحة ولا يلى ذر قال فجرت في سكك
المدينة جمع سكة بكسر السين في المفرد والجمع اي طرقها وزققتها وسمي
السباق حذف التقدير حرمت فامر النبي صلى الله عليه وسلم بان اقمتها فان
فجرت في سكك المدينة فقال لي ابو طلحة آخرجه فامر بها يقطع بمقطع
الهجرة في الفرع ووصلها في غيره واجزم على الامر في غيرها قال انس خرجت
فصرقتها بفتح الهاء والدراء وسكون القاف والاصل ادركت وست الهجرة

مشکوٰۃ
کتاب الفوائد
نثر اربعہ

ها وقد تستعمل بالهزة والهاء معا كما هو وهو نادرا
 سائر الحمري سكن المدينة وفيه اشارة الى توارده من كانت عنده من
 سين على راقها حتى جرت في الازفة من كثرها قال اهلها لما صببت
 انهم في الطريق للاعلان برفضها وليستهم تركها وذلك انهم في المصلحة من
 الشاذي بصبرها في الطريق ولو انك لم يحسن صبرها فيه لآبوا وتؤدي
 الناس في ثيابهم ويحتمل غنم من اراقة الماء في الطريق من اجل ان الناس
 في مشاهير فكيف الحمري قال ابن المنير انما اراد البخاري التذليل على
 مثل هذا في الطريق الحاجة فعلم ان هذا يجوز تفريع الصمارج و
 الطرقات ولا يعد ذلك ضررا ولا يضمن فاعلم بما يتشأ عنه من ذلق وغزو
 انتهى ومذهب الشافعية لو رشح الماء في الطريق فزلق انسان او بهيمة
 لم يضمن لمصلحة عامة كدفع الغبار عن المارة فليكن كحمار ابيل للمصلحة العامة
 كما ردد الاستفتاء ان اذن فيه الامام فلا ضمان والا فاطهر الجدي ان لا ضمان
 وأشار في القدير الى وجوبه وان كان لمصلحة نفسه وجب للضمان ولو جاز
 القدير المعتاد في الرشح قال المتولي وجب الضمان قطعا كما لو ربل الطين
 في الطريق فانه يضمن ما تلصق به ويحتمل انها انما ربت في الطريق المتخذ
 بحيث ينصب الى الاشياء والحشوش والادوية فتستملك فيها ويؤيده ما
 اخبره ابن مردويه من حديث جابر بن عبد الله في قضية صبا الحمري قال نصب
 حتى استققت في بطون الواري قال بعض القوم لم اقف على اسم القابل قد
 قتل قوم وهي اى الحمري به ونهم وعند النسائي والبيهقي من طريق بن عباس قال
 نزل نحر الحمري الناس مريبا فلما اتملوا عيشوا فلما اصحوا جعل بعضهم يري
 الاثر بوجه الآخر مريبا فزال الناس من المشككين هي رجس وهي في بطن

لرشى بار والوده بك

فلما أخذ ودوي البناز من حديث جابر بن أنس قالوا ذلك
 كان من أئمة فأنزل الله عز وجل الآية التي في سورة المائدة ليس علم كذبة
 آمنوا وعملوا الصالحات جناح بما طعموا الآية يعني شربوا قبل تحريمه
 في رواية الإسماعيلي عن ابن ناجية عن أحمد بن عبد ومحمد بن موسى عنهما
 في آخره الحديث قال حماد فلا أدري هذا في الحديث أي عن أنس أو قاله ثابت
 أي من سائر يعني قوله ثعالي فقال بعض القوم إلى آخر الحديث وهذا الحديث
 أخرجه المؤلف: أيضا في تفسير سورة المائدة وفي الأثرية ومسلم وأبو داود
 في ١١٢ جواز تجديفنية الدنيا جمع فناء بكسر الفاء والمدالكان
 أسعاقم الدار كسا ما طب فيها إذ المر بغير الجار والمادر حكم الجلوس فيها
 لم الجلوس على الصعدات بضم الصاد والعين المهملتين جمع صعد
 بضم تين أيضا جمع صعيدا كطريق وطرق وطرقات وزنا ومعنى ولا
 ذوالصعدات بفتح العين وضمها وقالت عايشة رضي الله عنها حديث
 الهرة الطويل الموصول في بابها فأتيتني أبو بكر مسجد يقنادان يصلي وفيه
 بقواء القدران فينقص بالقاف والصاد والمهملة المشددة عليه ثناء
 المشركين وابتأؤهم أي يزدحمون عليه حتى يسقط بعضهم على بعض فيكاد
 ينكسر وأطلق تيقص مبالغة يحبون فيه والنبى صلى الله عليه وسلم يومئذ
 بمكة خالية لقوله يحبون منه وبه قال حدثنا معاذ بن كفاة يفتح القاف و
 المعجمة الزهري أبو زيد البصري قال حدثنا أبو عمر بضم العين حفص بن غياث
 العقيلي بضم العين الصفا في نزيل عقلائ عن زيد بن أسلم العدوي مولى عمر
 المدني عن عطاء بن يسار بالمشناه التحية والمهمة تحفة الهلاكي المدني عن
 أبي سعيد سعد بن مالك الخزري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه

وفتح الله به ضبط في البخاري وهذا جميع قتله كابن واور بالهزم في مكة
فاذا انزلت جمعت على يار ولا بارحافرها وبه قال حدثنا عبد الله بن مسعود بن
عن مالك الامام الاعظم عن سفيان بن عيينة عن ابي بصير عن ابي
ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابي صالح ذكر ان الله كان يحضر ابي
هروية رحمه الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا
ولابي ذرهما باليمن حل لم يسم بطريق وفي رواية الدارقطني في الموطأ
من يحيى بن وهب عن مالك بن عيسى بطريق مكة اشهد ولا في ذكرنا شدد
بن ابي ذر عليه العطش والقاء في موضع اذا فوجد بين اذ نزل فيها فشرب ثم
خرج منها فاذا كلب يلهث بالمثلثة اي يرتفع نفسه بين اخلاعه او يخرج
لسانه من العطش حال كونه ياحي التثبي بالمثلثة المفتوحة الارض المتدبة من
العطش ويحذر ان يكون قوله باكل الثري خيرا ثانيا فقال الرجل لقد بلغ هذا
الكلب لضرب فغول به مقدم من العطش كان بلغ مني برفع مثله
فنزول البئر فله خفة ماء ولا بن حيان خفيه بالتثنية تسقى الكلب بعد ان
خرج من البئر حتى يروي فشكر الله له اثنى عليه ما قيل عمله فغفر له الفاء بسبب
اي بسبب قول عمله غفر الله له قالوا الى الصحابة ومنهم سراق بن مالك بن
خضهم كما عند احمد وعنه يار رسول الله الامر كما قلت وان لنا في سقي البهايم
اجرا فقال عليه السلام في ادوار كل ذات كبد رطبة برطوبة الحياة من جميع
الحركات المحتومة اخير اي اجر حاصل في الارواح المذكورة فاجر مبتدئ قدم
خبره وفي الحديث جواز حفرة الابار في الصحراء ولا انقاع عطشان وعنه فان
نزلت كسيف ساغ مع مظنة الاستغناء بها يسا ليل او وقوع بهيمة
ونحوها فيها اجيب بانه لما كانت المنفعة اكثر ومتحققة فلا يشترط ان يادها وظن

غلب الاشتقاق من سقط الصان فكانت جبار ولو تحقق الموضع لم يجردهم
الرافد وهذا الحديث قد سبق في باب سقي الماء من كتاب الشرب
إما طاعة الأدي أي زائدة عن المسلمين وقالهم بفتح الهاء وتشديد الهمزة
منه وهو وجب ما رسله المؤلف في باب من أخذ بالركائب من الجناد عن
أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يخطي الأدي
هو على بعد قوله سمع بالمعدي أي أن تسمع وأن يخطي الأدي ما من مصدرين
أي إمالة الرجل الأدي كتحية حراو شوك عن الطريق صدقة خط الحية
المسلم لأنه لما تسبب إلى سبب من عند الضرور بالطريق من بلاد الأدي
نصدق عليه بذلك فيحصل له أجر الصدقة فإنه يجوز سكنى العرفة
بينهم الغنم المنجى وسكنى الأدي وفتح الفاء المكان المرتفع في البيت وفي
العلمية يضم العين المهملة وتكثرها وتشديد اللام الكسوة والشتاة التحية
أي ما بي وهو مثل العرفة وقال الجوهري العرفة العلية نوس سطوح
التفسير العرفة على المنازل وغير المنرفة بالنسب الجملة والفاء وتخفيف
الراء فهما صفتان للسابق في السطوح وغيرها ما لا يطلع منها على حومة أحد
وقد يحصل ما ذكره أربعة علية مشرفة على مكان على غير سطح غير بلاد منوحة
بلاد الموحدة ولكثرتها في جارات من الحجى من فعل منهن بعظيم ثم جمعت على
نابى أي ليست بها جميعا فدخلت على حفصة بمعنى ابنته فقلت أي حفصة
أي يا حفصة الغاضبة أيا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم حتى
الليل بالجر فقالت نعم أنا الذي أجمعه فقلت خابت وخسرت أي من غاضبه أفان
أحد كن أنا غاضبة الله بغاضبه منك أن يغضب الله عليها الغضب وسماه
صلى الله عليه وسلم فهما كين بكسر اللام وفي آخره نون قال أبو علي الصير في الصواب

الفهرست و في آية نهلكي اي بحذف النون كذا قال وليس خطأ الا مكان
 توجيهه وقال البرماوي كلكر ما في القياس فيه حذف النون فتاويله
 فانت تهلكين وقال في المصابيح بكسر اللام وفتح الكاف وفاعله ضمير الاول
 لا تستكثري على رسول الله صلى الله عليه وسلم اي لا تطغي به الكثرة
 ولا تراجعيري شي اي لا ترد به في الكلام ولا تهجرة ولو جرت واسرألي
 بسكون السين وبعد مما همة مفتوحة ولا ي ذر وسيلني بفتح السين
 واسمها همة ما يذكرك من الضرورات ولا يعرفك بنون
 التوكيد لا شيلة ان كانت بفتح الهزة وتخفيف النون اي بان كانت
 جاءت والعرب تطلق على الضريرة جارة لتجاوزها المعنوي ولكونها عند
 شمس واحد وان لم يكن حسبا هي وصيا بفتح الهزة وسكون الواو وبعد
 الضاد المجمة المفتوحة همة من الوضاعة اي لا يعرفك كيون ضربك اجلي و
 انفق منك واجب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولغيره اي ذرية
 واجب بالنصب فيهما خبر كان ومعطوفا عليه يريد عمر رضي الله عنه بحذف
 الموصوفة بالوضاعة عايشة رضي الله عنها كانت عايشة مجاورة لحفصة
 والا والي حمل اللفظ على معينيه والمجئ لا تغري يكون عايشة تفعل ما
 نهيتك عنه فلا يواخذها بذلك فانها تدل بجملها ومحبة النبي صلى الله
 عليه وسلم فيها فلا تغري شي بذلك لاحتمال ان تكون في عنده في تلك
 المنزل فلا تكون لك من الادراك مثل الذي لها ولنا بحديثنا وفي نسخة
 عليها علامة السقوط في اليونانية حدثنا ما سفا المنة الفرقة وضم
 الهمزة وكسر الدال المسدرة ان غسان بفتح الغين نعمة وتشديد السين
 المهملة وبعد الالف نون رهط من فطاط نونوا حين تقو من ماء ارب

يقال له غسان فسموا بذلك ويحكوا بطريق الشام ^{في} انضم المشاة ^{التي}
بعد النون للمساكنة عين مهمله مكسورة الدواب البقال كما مر النون
ومع حذف احدي المنعولين للعلم به والخصوى والمستملى تنفعل بمشاة
نين فم فوتين مفتوحين بينهما نون ساكنة وفي باب موعضة الرجل
انبت من الشكاح يفعل الجمل عز وما عنتم المسلمين فنزل صاحب الانصار
المسمى غسان بن مالك على النبي صلى الله عليه وسلم يوم تزيت فسمع
اعتزال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن روحته فرجع الى نعو الى
عشاء نصب على الطرقات اي في عشاء فجاء الى فغرب بانه يا شديدا
وقال انا بمر هو مهمة ابي العواقب الاستفهام على سبيل الاستحسان و
لكن شيعتي والمستملى امر هو بفتح الهزة والمثله اي في البيت وذلك
ليعلق اجاءم له فظن انه خرج من البيت قال هو رضى الله عنه ففرغت
اي اي اي خفت لاجل الضرب الشديد فخرجت اليه وقال حدث
امر عظيم قلت ما هو اخاب غسان وفي رواية عبيد بن حنين ما الفسا
واسمه كما في تاريخ بن ابي خيثمة والمعجم الاوسط للطبراني جبلة بن اللثم
قال لا بل اعظم منه واطول طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساؤه وعبد
من سعد من حديث عائشة فقال لا يصارني اعظم من ذلك ما اري رسول
الله صلى الله عليه وسلم الا قد طلق نساؤه فوقع طلق مقرونا بالظن وفي
جميع الطريق عن عبيد الله بن عبد الله بن ابي تود طلق بالبحزم فيحتمل
ان يكون الجزم وقع من اشاعة بعض اهل النفاق فيناقله الناس واصله
ما وقع من اعتزاله صلى الله عليه وسلم بذلك ولم يجر عادته بذلك فظنوا
انه طلقهن ولا ي عمر فوخاين وخسرت خصهما بانكر كما نتما منه لكونها

اذنه ولكنونه كمن قريب العهد بخديريها من وقوع ذلك كنت اظن
ان هذا من شأنك ان يكون بكسر الشين المعجمة اي يقرب كونه لان الواو
قد يقضي الى الغضب المنفي الى العزقة فجمعت على ثيابي اي لبستها
خصت صلاة الفجر مع النبي صلى الله عليه وسلم فدخل مشربة بفتح
الميم وسكون الشين المعجمة يضم الواو وفتح الموحدة عارفة له فاعتزل
فيها فدخلت على حفصة فاذا هي تبكي قلت ما يبكيك او لم اكن خديرك
اي من ان تغاصبي رسول الله صلى الله عليه وسلم او تراجميه او تهجره
لاد في رواية سمك بن الوليد عن مسلم لقد علمت ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يحبك ولولا انا لطلقك فبكيت اشدا البكاء وذلك
لما اجتمع عندها من الحزن على فراق النبي صلى الله عليه وسلم ولما تنوقه
من شدة غضب ابها وقد قال لها فيما اخرجته بن مردويه والله ان كان
طلب لا كلمك ابدا ثم استنهما على ما سمعه فقالا لطلقك رسول
صلى الله عليه وسلم لم قالت لا ادري هو ذا في المشربة خرجت من بيت
حفصة فبحثت المنير فاذا حوله دھط لم يسموا يبكي بعضهم فجلست
معهم قليلا ثم ظلمني ما اجداي من شغل قلبي مما بلغه من تطليقه عليه
السلام نسائه ومن جلتهم حفصة بنته وفي ذلك من المشقة ما
يخفي فبحث المشربة التي هو صلى الله عليه وسلم فيها وفي نسخة التي فيه وفي
الفرع علامة السقوط على قوله هو فيها ثم كنت في الها مش التي فيه بالثنية
واستقاط هو وصحيح على ذلك فقلت لعلام له اسوداسه بفتح الواو
الموحدة المخففة وبعد الالف حاء موهلة وسقطت نظاله في رواية ابى ذر
استاذن لعمر فدخل فسلم النبي صلى الله عليه وسلم ثم خرج فقال ذكرت لك

عليه السلام فصمت قال عمر رضي الله عنه يا بصيرت فوج جلست
الرواحل الدين عند الميراث غلبني ما اجد خبث الغلام بقتل اساتون
لعمري فذكر مثله فلما وليت حال كوني متعذرا فاما الغلام واجالي يدعوني
قال ان لك رسول الله صلى الله عليه وسلم اي في الدخول فدخلت عليه
صلى الله عليه وسلم فاداهوا فاضطجع على رمال حصير بكسر الراد والاضا
ما على اي نسيم من حصير وعين ليس بينه عليه الصلوة والسلام وبينه اي
الحصير فرائش قد اتوا الرمال تحته الشريف وهو متكى على وسادة من
ادم بفتحتين جلد مدبوع حشوها ليف فسلمت عليه ثم قلت وانا قائم
استانس اي تبصر هل يعود صلى الله عليه وسلم الى الرضخ او هل مشورة
على مكان على سطح غير مشرفة على مكان على غير سطح وبه قال حدثنا وغير
ابي ذر حدثني بالافراد عبد الله بن محمد السستي قال حدثنا بن عيسى
بفساد عن الزهري محمد بن مسلم بن شهاب بن بن عمرو بن اذير بن
عن اسامة بن زيد رضي الله عنهما انه قال اشرف النبي صلى الله عليه وسلم
على الحم بضم الهمة والطاء من اطام المدينة عند الهمة جمع اطم وهو
بنامرة كالعامة المشرفة وقيل لا طام حصون اهل المدينة ثم قال عليه
السلام هل ترون ما اري بفتح الهمة ويزاد ابو ذر عن المستملى اني اري
مواقع الشتر بنصب مواقع على المنحولية وعلى رواية غير المستملى بحذف
اني اري يكون بدلا من ما اري خلال بيوتكم بكسر الحاء المعجمة اي وسطها وخلا
بنصب مفعول ثان قال شارح المشكن والاقرب الى الذوق ان يكون حالا
كمواقع القطر اي المطر وهو كناية عن كثرة وقوع الفتن بالمدينة والروية
عنا معنى النظر اي كشف فانصرتا عيانا وقد سبق هذا الحديث في او اخر

احج وباني ان يشاء تعالى بعصب الله وقوته في كتاب الفتن وبه قال حدثنا
يحيى بن بكير عن عبد الله بن وهب عن ابيه عبد الله بن وهب عن ابيه عبد الله بن وهب عن ابيه عبد الله بن وهب
حدثنا الليث بن سعد الامام عن عقيل بن مضر عن العيص بن خالد الايلي عن
بن شهاب بن محمد بن مسلم الزهري انه قال اخبرني بالافراد عبد الله بن
عبد الله بن ابي ثور بالمثلثة وخم العيص وفتح الموحدة في العبد الاول
امدني سولي بن نوفل عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما انه قال لم يزل
حريصا على ان اسال عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن المواليين من ازواج
النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله عز وجل لهما ان تتوبا الى الله فقد
ذهبت قلوبكما فجئت معه والابن مودودة في رواية يزيد بن رومان
عن ابن عباس اردت ان اسال عن فكنت اهابه فجمنا معه فلما قضينا جمنا
فعدل عن الطريق السلوك الى طريقه لا يسلك غالباً ليقضي حاجته
رسدت حبه بالاداة بكسر الكهزة انا صغير من جله يتخذ للماء كالهيحة
فتبرز اي دج الى القضاء لقضاء الحاجة حتى ولا في ذرثر جاء اي من البراء
فكسب على يديه ماء من الاداة فتوضا فقلت له عقب وضوءه يا امير
المؤمنين من المواليين من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال لهما
ولا في ذر قال الله عز وجل لهما ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما ونقال
اي عمرو واخي لك بكسر الموحدة وسكون المشاة التسمية والاصيل واي ذر
عن الحموي واخيراً بالتوفين نحو يارجل وفي نسخة مقابلة على البونين
ايضاً بالالف في آخره من غير تنوين وازيدا قال الكرمانى يندب على التعجب
وهو اما تعجب من ابن عباس كيف خفي عليه هذا الامر مع شهرته بينهم يعلم
التفسير واما هجوة حروصه على سؤاله عبد الله بن وهب في الخبرين على اسم

من تفسير ما انهم في القرآن وقال بن مالك والتوضيح فالأصل فيه وايجي
فابوليه المشاء التمه الفاء فيه استعمال في غير الندية كما هو في البر
لهما قولاه وايجي اسم فعل فانون عجا بمعنى اعجب ومثله في وحي بعد
يقوله عجا توكيذا واذا لم ينون فالأصل فيه وايجي فابوليه المشاء التمه
الفاء فيه استعمال في غير الندية كما هو في البرد وقد الزعمشي قال تعجا
كانه كره واساله عنه عابشة وحفصة هما البراءتان اللتان يقال ليه تعالى
لهما ان شقنا الى الله ثم استعمل عمر رضي الله الحديث حال كونه يسوقه
فقال اني كنت وجلي من الانصار هو عتيان بن مالك بن عمرو العجلي
والخرزجي كما عتد بن يشك والوال والصحيح انه اوس بن خول بن عبد الله بن
الحوث الانصاري كما ساء ابن سعد من وجد آخر عين الزهري عن غروة
عن عابشة في حديث ولفظة وكان عمر مولى اوس بن خولي لا يسمع
شيئا الا حدته فهذا هو المعتد ولا يلزم من كونه عليه السلام احي بن
عتيان وبن عمران بن اذنا فالأخذ بالنص مقدم على الامد بالاسماء
وقوله وجار بالرفع عطفا على الضمير ارفع التصل ادي في كنت بدون
فاصل على مذهب الكوفيين وهو قليل وفي رواية في باب التناوين في كنت
العلم كنت انا وجازي وهذا على مذهب البصريين لان عندهم لا يصح
المعطيات بدون اظها وانا ما حق يلزم عطف الاسم على الفعل والكوفيين
لا يشترطون ذلك وجوز الزركشي والبرماوي وكذا ابن حجر البضب وقال
الكرما في انه الصحيح عطفا على الضمير في قوله اني قال في المصاحح لكن
الشان في الرواية وايضا قال فاهزان قوله في بني امية بن زيد بضم الهزة
خير كان وجملة كان في مسولينها خبران فاذا جعلت جارا معطوفا على اسم
ان لم يصح كون الجملة المذكورة خبرا لاجل اشتكاف حذف اعني له انهي وقوله

في بني آية في موضع جرس متجة لسابقه وجاري من الانصار كائنين
 بنى امية ابن زيد وهي ايام مكنتهم من عواطف المدينة القوي التي تقربها
 وادناها منها اربعة اميال واقصاها من جهة نجد ثمانية وكثانتا وب
 القول على النبي صلى الله عليه وسلم فينزل هو يوما وانا انزل يوما والغاء
 تفسيرية للتناوب المذكور فاذا انزلت جئته من خير فلك اليوم من
 الامر الى الوحي اذ اللام للامر المعهود عندهم والاوامر الشرعية من العوائد
 الكائنة عند الله عليه وسلم واذا انزل اي جاري فعل مثله اي مثل
 الذي فعله معه من الاخبار بامر الوحي وعينه وكثا معشر قريش بغلب
 النساء ما يحكم عليهن ولا يحكم عليهن فلما قدما على الانصار الى المدينة
 اذ ايام اي فاجانام قوم ولا في ذر عن الكشميهني اذ هم بسكون الدال
 قوم تغلبهم نساوهم فليس لهم شدة وطيرة عليهن فطفق نساوونا
 اي اخذن ياخذن من ارباب نساء الامصار بالدال المهمله اي من سيد
 وضيعتهن كذا وحده في جميع ما وقفت عليه من الاصول العتمدة و
 قال الحافظ بن جرانه بالرا قال وهو العقل فصحت على امراتي اي وقفت
 صولتي عليها فراجعتني ردت علي الجواب فانكوت ان تراجعني اي توادني
 في القول فقالت ولم تنكر ان اراجعت فوالله ان ازواج النبي صلى الله عليه
 وسلم ليراجعنه بسكون العين وان احدا من لتجرع اليوم حتى تليل كذا
 يجر الليل كذا في الفرع وفي رواية عبد بن حسين عند المؤلف في تفسير
 سورة التوحيد وان انبتك لتراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
 تصل يوم غضبان فافزعني كلامها ولا في ذر عن الكشميهني فافزعني
 لي المرأة فقلت حانت بقاء التانيث الساكنة والغير الكشميهني خاب
 من فعل منين ذلا فاعلم اي بامر عظيم وهو متعلق بخات وفي نسخة

لعظيم الام قول قول اطيعيه قلبه ناسك خضه يارسول الله لم رايتني
بفتح الشاء وكنا معشر قريش يسكنون لغلب النساء فلما قدمنا على
توم خضهم تساورهم فذكره ابي السائق من القصة فتبسم النبي صلى الله
عليه وسلم واعتبر ابي ذر وكوبه فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم قلت لودايتني ودخلت علي حفصة فقلت لها لا يغرنك ان كانت حاد
هي اوضا منك واجب بانزع فيها لا زور ولا غيره اوضاء واجب بنصبها
خير كان ومعطوفاً عليه على النبي صلى الله عليه وسلم يريد عائشة
فتبسم عليه السلام اخروي بخبر حين رايت تبسم ثم رفعت بصوتي
اي نظرت في بيته فوالله ما رايت فيه شيئا فيه البصر بخبر آية ثلثة
بفتح الهمزة والهاء جميع اهاب جلد قبل ان يدفع ولغير ابي ذر من
الكتب يهني ثلاث بغير فقلت ادع الله ليوسع فليوسع لي امك
فانما عطف على محذوف فكرافظ الامر الذي هو بمع الدعاء للتاكيد
قاله الكرماني فان فارس والروم وسع عليهم واعطوا الدنيا وهم لا يبدون
الله وكان عليه السلام متكا فقال اوفي شك انت يا ابن الخطاب بفتح
الهمزة والواو والانكار التوبيخي اى انت في شك في ان التوسع في الآخرة
خير من التوسع في الدنيا اولئك فارس والروم قوم جعلت لهم طيباتهم
في الحياة الدنيا فقلت يا رسول الله استغفر في اى عن جرأتى بهذا التو
في حضرتك اى عذبة امة قادي ان التعلات الدينويه من عوب فيها قال
عن روى الله عنه فاعتزل النبي صلى الله عليه وسلم من اجل ذلك الحديث
حين انشئت حفصة الى عائشة وهو انه صلى الله عليه وسلم خلا بمارية
رية في يوم عائشة وعلمت حفصة بذلك فقال صلى الله عليه وسلم

وحلم النبي عليه السلام وقد حرمت مارية على نفسي ففشت حفصة الى عايشة
فغويت فغضبت عايشة حتى حلف النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يقرب
بها شهرا وهو معنى قوله وكان قد قلل عليه السلام ما لنا بداخل
عليهن اي نساء شهر من شدة موجدته بفتح الميم وسكون الواو وكه
الميم وفتحها في الميم كاصلة مصدر ميم اي غضبه عليهن حين غاب
الله وللكشميهني حتى غابته الله اي بقوله تعالى يا ايها النبي لم تحرم
ما احل الله لك تبغى مرصات ازواجك والذي في الصحيحين انه
صلى الله عليه وسلم كان يشرب عسلا عند زينب ابنت جحش و
يمكث عندها فتواطىء عايشة وحفصة ان يتها دخل عليهما
فليقل له اكلت مغافيرا ابي احمدك ربح مغافير فقال لا ولكن كنت
اشرب عسلا عند زينب ابنت جحش فان اعود له وقد علمت لا تخبر
بد لك احدا قد اختلف في الذي حرمه على نفسه وعوتب على تحريمه
كما اختلف في سبب حلفه والاول رواه جماعة باي ذكرهم انشأ الله تعالى
في تفسير سورة المريم وابن ابي مردويه عن ابي هريرة قال دخل رسول
الله صلى الله عليه وسلم بمارية في بيت حفصة فحاثت فوجدتها معه
فقات يا رسول الله في بيتي تفعل هذا معي دون نسائك فحلف لها
لا يقربها وقال هي حرام فيحمل ان يكون الاية نزلت في السببين معا
وقوع عند ابن مردويه في رواية يزيد في رواية اخرى عايشة ما تجمع
القولين وفيه ان حفصة اهدت لها عكسه فيها غسل وكانت
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل عليها حبشة حتى تلعقه او
نسقيه منها فثبت مايشة لمارية عندها حبشية يقال لها حضراء

نقلت اني رضى عنك وهي كاذبة قال فاعرض عنى قال فانه من قبل وجهه فقلت انها
كاذبة فقال وكيفيه او قد مضت انها الرضعة انك اعلمها انك لا تخطا لانك لا تخطا
اعرض عنه طوكان حرا بالاجابة بالخبر وقد كانت ولا تستعمل وكانت تحتها اي تحت عتبة
ابنة ولا يمسك رتبتي في هاتين بكبر الحرة واسمها عيفة كما هو هذا الحديث ردي
في العلم به قال احد ثقاتي بن قنبر قال قال الزاري والعيون المهلة المفتوح قال
حدثنا ما الملك لا ما عن ابن شهاب الزهري عن عمر بن الزبير عن العوام عن عاتبة
رضي الله عنها انها قالت كان عتبة بن ابي وقاص هو الذي كسر ثنية النبي صلى الله
عليه وسلم في ربيعة احد فمات عليه فذكر في الاثر في اشدا لغاية ما يقتضيه انه اسلم فانه
اعلم قال الحافظ ابن الدبري في ربيعة في الاصابة لرازي ذكر في الصحابة الا ابن
سندة واما شدة الكار الى نعيم عليه في ذلك فقال هو الذي كسر ربيعة النبي صلى الله
عليه وسلم وما علمت اسما لم يزل روى عبد الله بن قنبر عن الزهري وعن عثمان بن الحري عن
عتبة بن كسر ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم وعما عليه ان لا يحول عليه الحول حتى يموت
لما قرا ما حال عليه الحول حتى مات كافر الى النار حينئذ فلا يراد في الصحابة واما
عن عتبة في قوله بما لا يدل على اسلامه وهو قوله في الحديث كان عتبة بن ابي
عبدل اوصي الى خبيث بعدن ابي عاصم احد العشرة واول من مر به فيهم في
رسول الله فاحسن فله رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن واهله ان ابن واهله
في عرس قبيل العامري اي جارية ولم تسم واسم الولد ولد لها صاحب القصة عبد
الله بن قنبر الزاري وسكون اليهم لا في ربيعة فمات في الوقت وهو الصواب في
عاقبة هذه فاقبضه من وصل وكسر الحول واصل هذه القصة ان كانت لهم
لما عليه اما تبيين وكانت الهادة تاتيه في خلاف ذلك فاذ اثبت الحلالين
في ما يسمي السيد وعبادته الذي فان مات السيد ولم يكن ادعاء ولا كفر فادعاه

ورثه لحق به الابن الذي كان له خلف في ميراثه الا ان يختلف قبل القسمة وان كان
السيد انكروا لحق به وكان له زوجة في نفس والد السود وراي المومنين انه على ما في
وعليها ضربة وهو يومها ظهر بها على ان سيد عاين ان له عتبة اخي سعد فحدث
الي اخيه سعد قبل موته ان يتلقى الحمل الذي بانه زوجه قالت فلما كان علم الفخ اخذته
اي الولد سعد بن ابي قحاصه وسقطه فولد ابن وليدة الي هنا من رواية ابن عسار وقا
في نسخته انه لم يكن في الاجناس هو من رواية المسوي والنجمي كما في اليونيه وقال اي
سعد هو ابن اخي عقبه فقد عهد الي فيه ان يختلف به وسقط لابن عسار لفظ تدفق عدا
بن زوجه بغير اضافة ابن قيس ابن عبد شمس القرشي العامري اسلم يوم الفقه وهو
سودة لما للمومنين قال هو اخي ابن وليدة الي اي جارية ولد بها لراشه فمات اي قدا
بعد فاصمها وتنازعها في الولد الي التي ولاي ذراي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سعد
يا رسول الله هو بن اخي عقبه كان ولا ابن عسار كان عهد الي اي ان تلحق فقال عدي بن عتبة
وابن وليدة الي جارية ولد بها لراشه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يوي فبروا له فمات
فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو اي الولد يا عتبة زوجه فمات البطل على الاصل ونصب
ابن ولاي زمر رابعه وسقط في رواية الساجي امة العدا وانما في قوله
قولين احدهما معناه خا خا ابنا اما الثاني او اما من القضاء بعلمه لان زوجه
صهره عليه السلام والد في حقه وبوكدها في المغازي عند المؤلف هو لك فهو خولك يا عتبة
واما عند احد في نسخة والتالي في سنة من زيادة ليس لك باخ فاعلمها البيهقي وقال البند
انها زيادة غير ثابتة وانما في ان معناه هو لك ملكا لانه ابن وليدة ابك من غير ان يكون
لغيره ولا يشهد عليه فليبق الا انه عبد ثعلبة وهذا قال ابن جرير قال النبي صلى الله
عليه وسلم ابغى الناس ابغى او هو على حد في مضاف اي لطلح الخراش زوجه او مبتدو في
كنا بالفرق بين هذا المؤلف من حديث ابي هريرة الولد لطلح الخراش وتبين في حديثه وعنه

الولد لغيره **الولد** اذا امتنع هو لفظ عام وورد على سبب خاص وهو غير العموم عند
 تكلمهم في النكاح والطلاق وقيل هو مقتضى السبب لوروده فيه ومثاله حديث الترمذي
 وغيره عن ابي سعيد انه قال يا رسول الله انتم منا من يبيد عذري بي بربقة من البيض
 والحجر والابواب والنور فقال ان الماء طهور ولا يخشاه شيء ابي ما ذكر غيره وقد عدا كذا
 ساكن من غيره ثم صورة السبب الذي ورد عليها العام قطيعة الدخايل عند
 العامة لوروده فيها فلا يخص منه الاجتهاد ولا الشيخة الدين السلي وهذا
 مستفيض ان يكون اذا دل على قرينة جارئة او مقابلة على ذلك او على ان اللفظ يشمل
 طريق الاحالة فلا يفيد نزع الخصم في دخول ذلك تحت اللفظ العام ويدعى ان قد
 يقضد الحكم بالعام لغير وجه السبب ويان انه ليس داخل في الحكم فان التحفية العامة
 بان ولد الامه المستقر في الميكن سببها ما في قوله نظر الى ان الاصل في الحاق الاقارب ان
 يقولوا في قوله صلى الله عليه وسلم الولد للفرش وان كان واردا في امه فهو وارث
 حكمه في ذلك الولد بيان حكمه اما ما لبثت او بالانقضاء فاذا ثبت ان الفرش
 لو كان لها الولد الذي يتخذ لها الفرش الباوق له الولد للفرش وان فيه حصر ان الولد
 الذي ولد له من امه وان فيه بيان الحكمين جميعا فحق النسب السبب

فاع

من جرحه سببه وهذا في الحقيقة نزاع في
 اما الحنفية يدعون

الحق للعموم اللفظ

احكامهم زعموا

فيلزم ان

في

في الوليد والعرب يقول في حرمان النكاح في الحيض والنفاس
وضيف بانه ليس كغيره في حرم بل المحض وايضا فلا يحرم من نكاحه في الحيض
انما هو في نفسه فلهذا وصلا والسلام تسودة بنت زعدة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم في رواية واحدة المتابع في تسودة والاسود بن وهب والاسود بن وهب
واخوه لما في ظاهر الشرح لما رأي في الامم من سيرة نبي الولد النكاح فيه بقية
بن ابي وقاصي فزارها عبد الرحمن المشيخ في حق النكاح في الحيض والنفاس
ولما في ظاهر النكاح وفي جواز استحقاق الوارث نساء الوارث وان النكاح حكم الحاق
شريعتهما في ذلك جناسا في ذلك كالفراش فذلك لربوبية النكاح والواجب وهذا موضع
الترجيح لان الحاقه بركة يقتضي ان لا يحجب منه تسودة والنكاح يعقبه يقتضي ان يحجب
والشبهات ما اشبهت الحلال من وجه واحرام من اخر ومنه مباحث هذا الحديث
ثاني ان شاء الله تعالى في عملها وقد اخرج المولى في الفرائض الاحكام والوصايا و
المغازي وشراء المملوك من الحرية ومسلم واخرج النسائي في الطباق وفيه قال حدثنا
عبد الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قال حدثنا شعبة بن الحجاج قال اخبرني
بالافراد عبد الله بن ابي السمر في حق السنين الحمل والنفاس

عن عبد الله بن ابي السمر في حق السنين الحمل والنفاس

بكر الميم وسكون
راسها محمد

تجد فكل

العاور

مشير

تزي

